

المخيطاليابهاني

المشاق المبشوط والخامعين والشاير والزيادات والثوادر والفتاوى والواقعات مدالة بذلائل المتقدمين رحيها لأم

أليب

الامام بيفال لدّين أي لمعالي مؤوم يضرالشرقية بن مَا رُه ليفَّ ريْن بعيدة الدنداني ودرود م

> ؞؞؞؞ڔڔڽ؞؞ٮ؞ ٮٛۼؿؠٳۺڗڣۥڶۅڒٳؙڂڎ

> > المجاد الثاني

المعبُ لِسَ العِسَائِي

إدارة القسيران



جمعيع حقوق الطبع منه موطة لإدارة القراب والملوم الإسلامية علماً بأن هذه النسخة مسجلة لدى الجهات الفقوية لا يجوز إعلاد طبع هذه النسخة بأية مورة أو وسيلة إلكارونية كافت أو النسجيل أو خلافه بدون إذا كتابي سبيل من طاشي



- ه ۱۶۶ تو عرض زمین بسید کر شی ۱۹۶۵ دکشتان - در شاه ۲۰۹۹ ۲۰۱۸ باشی ۱۹۸۹ ۱۹۸۹ ۱۹۸۹
- العالم مرح ما يناء ملاح يود كرماني بلمون (١٩٥٩)
- أها الاطلامية فاشتأ أهله بريسا لمليق وللعافة



P. O. Hox: 1, Johannesburg 2010, South Africa. E-mail: windglobal.co.2a

At Post Situlat. Paul Nascati Cagas (18641). Inglia Al-Madina Fondon Familioù Rival II 2 Kungeln 24840, Pakistan,

بالرياض بالسعودية

منكبئ تالرثينيذ

السوزخ بالمسلكة

كتابالصلاة

هدا الكناب يشتمل على خمسة وثلاثين فصلا

في القواقيت	بانقصيل الأول
في فرائص الصلاة وواجبانها وسننها وأدابها	الفصل التاني
في بيان ما يفعله المعلى في صلاته بعد الافتتاح.	انفصل الثالث
هي بيان ما يكره للمصلى أن يفعل هي صلاته وما لا يكره	الفصل الرابع
في بيان ما يتممد الصلاف وما لا يقسد	الكفصل الخامس
في بيان من هو أحق بالإمامة، وفي بيان من يصلح إماتُ	الفصل السادس
الغيره ومن لا يصلح وفي بيان تغير حال المصلي إماماً كان أو	
متقرداً أو مقتدياً وفي بيان ما مجنع صحة الاقتداءوها لا يجنع	
مي بيان مقام الإمام والمأموم	الفصل السابع
في الحُث عنى الجعاعة	العصل النامن
في المار بين بدي المصلي، وفي دفع المصلى الماز، والتخاذ	الغصل الناسع
السترة ومسائلها	
عي صلاة التعلوع	العصل العاشر
	112
في التطوع قبل الفرص وبعده وفواته عن وقته وتركه بعقر	الفصل الحادي عشر
في الرجل يشرع في صلاة، ثم أفيست ثلث الصلاة،	العصل التاني عشو
أو يدخل في المسجد الذي قد أذن فيه، أو بشرع في النعل،	
لمهم أقيمت انفريضة	
غي النراويج والوثر	الفصل الثالث عشر
في المفي بصلي ومعه شيء من النحاسات	الفصل الرابع عشر
فى الحدث قر الصلاة	الفصل الخلمس عشر

الفصل السادس عشر ﴿ فَيَ الْأَسْنَةُ لِللَّهِ.

الفصل السابع عشر الفي سحود استهر

الفصل الذمن عشر 💎 في مسائل الشك من الاختلاف الوافع بين الإمام والعرم في

مقدار الزادي

الفصال الناسم عشر المحتمي وفت كزوم الفرص

المصل العشرون في فضاء المواتب

العصبا الحادي والعشرون في سجدة التلاوة الغصا الثاني والعسرون أغي صلاة السفر

المصل الثالث والعشرون في المنجة عبي نداية

الفصل الرامه والعشرون أفي العبلاوهي السفينة

الفصل الحاصل والعشرون في مملاة الجمعة

المصل السادس والعشرون في صلاة العيدين

لفصل السابع والعشرون خي نكبيرات أيام النشريق

المصا الثام والعشرون فراصلاة الحوف التصل الناسع والمشرون في صالة الكسوف والخسوف

في الاستحداد الفصار الكاراتون

الفصال الحادي والذلاثون عي صلاة المريض الغصل الناني والتلائون - مي الجمائز

المفصل الثالث والثلاثون النفي بيان حكم المسدق واللاحق العصل الرابع والثلاثون أأفي المصلي كبرينوي الشروع في الصلاة

النبي هو فيها، أو في فيلاه أخوى

لفصل الحامس والثلاثون أمي النفرقات كتاب البيجهات

بسلم للله الواحسي مرحيس

القصس الأول في المرافيت

هذا الفصل يشتمل على أنواع:

الأولى: في بيان أول مرافيت والحرها، فشول:

1997 - أول وقت الفجر من حين يطلع الفجر التاني، وهو الفحر استطير النطر في الأفقية وإذا طبح الستطير المنظر في الأفقية وإذا طبح الشاني خرج وقت العشاء، ودخل وقت الفجر، هذا هو المسقود، عن أصحابه وحمهم الله تعالى، ولم يشغل عمهم، أن العبرة لأوله طلوع الفحر الثاني، أو الاستطارية وانشاره، وقد اختلف الشايخ وحمهم الله تعالى أية.

١٩٨٨ - وأخر وقت جمعة لمحر، طلوع الشمس لابود ظلمت الشمس حرج وهب الفجر، ولا يدخل وقت صلاة أحرى حتى نؤول الشمس، من حين ظلوع الشمس) " إلى رواتها وقت مهمل.

١٩٥٩ - فأول وقت الطهر : من حين ترول الشمس، وإذا أردب معرفة زوال الشمس، فاستول عن أبي حقيقة راحمه الله تعالى: أنه ينظر إلى القرص، فما دام في كيد السماء، وإنها ما راك الشمس، فإذا الحطت يسيرًا، فقد والت

والمنفول عن محمد رحمه انه تعالى في ذات أن يقوم الرجل مستقبل العلة و وإذا مالت الشخص عن يساره ، فهو الزوال ، و فد قبل في معرفة ذلك ، أن تغرز تحلية مستوية في أرض مستوية فين روال الشخص، و يخط في مبلغ طلها شلامه ، فإن كان الظل يقصو عن الملاحة ، فاعلم بأن الشخص ما ذلك ؟ لأن في الأشياء يقصر إلى رواله الشخص ، وإن كان الظل يطول ، ويجاوز الخلف فاعم بأن الشخص قدار لب، وإن استع افعل عن الشهمور ، ولم يأخذ في الطول ، فهذ وفت الزوال ، وهو الغار الأصلى

1939 - و ختلعوا في احرارات الظهر الروي احسن عن أبي حتيفة رحمه الله تعالى . أن خوارفت الظهر أن يصبر ظل تل شيء منله [سوى النقل الأصفي، وإذا صار ظل كي شيء

⁽۱۹۱ زیدس آب و ف و ما

مثله أن الترج وقت الظهر ، ودخل وقت العصر ، وهو قول أمل يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى ، وذكر في "الاصل" : أنه لا بدخل وقت العصر حتى يصير الطلق قامتون ، ولم يتعوض لأخر وقت الظهر ، وروى أسدان عامو من أبي حرسة أنه إذا صار ظل كل شيء منته خرج وقت الظهر ، ولا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء منابه

وروى أبو يوسف رحمه الله العالى عن أبل حنيفة وحمه الله تعالى . وذا صدر الظل أفل من قامتون احرح وقت الظهر الولا بداعل وقت العصر ، حتى يصير ظل كل شيء مثابه القال أبو الحمين رحمه الله تعالى : هذه الرواية أصبح ، فعلى هاتين الرواينين يكون بين الوقتين وقت مهمل الاحراظه و ولا من العصر ، وهو الذي يسميه الناس بين الصلاتين، وزافة بعشر طل كل شيء مثامه أو مثابه سوى في «الزواق

1931 - واعلم: مان ما من ضيء والاوله ظل عند الروال، إلا يكة والمدينة في أصول أبام السنة، فإن أصول أبام السنة عكة والمدنة لا يسقى للانسب، طل عند الزوال عنى الأرض، لا يمكة الأب سرة الارض، ومنها بسطت الأرض، وأما يالمدينة فلان النسس لأحذ الحيطات الاربعة، فأما في غيرهما من الأماكن، فلا تخلو الأشياء على الطل عند الروال، غير أنه بصغر ويكور، ويطول ويقصر بحسب قرب الأمكة إلى مكة، فلا يعتبر ذلك المفدار في تقدير طل كل ضرء عنده الراساة.

١٩٠١ - فأول و قت العصر عند أبي يرسف و محمد و حمه ما فه تعالى . إذا صار الظل قامة ، وزاد عليها ، وذكر أبو سليمان عن أبي يوسف و حمه الله تعالى : أنه البريحير الزيادة .

قبال أبو الحسن رحمه الله تعالى: الخلاف في اخر وقت الظهر خلاف في أول وقت العصر ، وأخر وقت العصر وقت عروب الشمس.

١٠٦٣ - وأولدونك المغرب؛ حين تغيب الشمس، وأخر وقك الغرب: حتى يغيب. التنقق

١٠٦٤ - وأول وف العشاء : حين يغيب الشفق. وأحر وفتها: تبند إلى طاء عِ الفجور.

١٩٠٦ - وتفسير الشفق في قول أن حنيفة رحمه الله: البياض الذي يكون في حالب اللغوب، وفي رواية أساد بن عسر عنه أنه احسرة، وهو قول أبي بوسف محمد و الشامعي رحمهم الله نعالي.

١٠٦٦- ورد فتوي في زمن الإسام الصالم الكبير برهان الأنمة رحمه غه تعالى ه وكان

⁽۱) زیدمی آب و آم و هد .

فيها : إنّا لا تجدوف العشاء في بمنه ، فإن الشمس كما نغرب، مطلع الفجر عن لجانب الآخر، هل علينا صلاة العقاد؟

فكتب في الجنوات: "به ليس" عليكم صادة العنمات وهكذا كان يفتي النميخ الإمام الإجل طهم الدين المرغبة في رامعه القائماني.

١٠٦٧ أما الوائر - فوقته ما بين أن وقت العشاء. (لا أنه مأمور بتغذيم العشاء عليه.
 ورقت اطمعة: ما مواوعت الظهر

أشوع أحرفي بينان فيفيسة الأوقات:

١٩٦٨ - قال أصلحابنا رحمهم الله معالى: الإسفار بالقجر أفضل في الأزامنة كلها ، إلا حديد حقير م النحر لقحاج بالمراطقة ، فإن هناك التنفيس أفصل ، وإلى كنان الإسعار في سائر الأزمنة أفضل ، فإن أغظم بلاحره "."

⁽¹⁾ وهي حائدية الإمام العلامة الشبلي على سبير المغالس الوردت هذه العتوى من نامار على أحمار الانهة المبران فأم المنافقة المبران فأم وردت بخوروم على السبح الكبير موجه السه البغال مامني بعدم الموجوب، مبلغ جواء المنوائي فأرسل من يساله في عديه بجامع خوارام، ما تعول مبين أسعط هن الصلوات المقسل واحدة؟ هل يكمر؟ تأسيل به لشيخ ، بعدد الماض عبين قطع بقاء من فرفتين أم واخلال المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة فيه.

قال تعلامة كمال تعين وحمه أنه تعالى: ولا يرناب متأهل في ليوب العرق إلى حدم معل العرف وس. وس مسبب الحامل الذي صفل علامة على لو حوات احمل الشبت عن نفس الأحراء وجوالا نعده المعرفات الديء وقد في الودرية عمل المعرفات، والتعام الدين على الشيء الايستقرم النفاد طولا نظياً أحر وقد وجلا هوات الدين عليه اختر الإسراء من فرص اله الصالة حسما بعدما أمرة الولاسفسسات، فم استعراراً المعرفة المتعرفة المستعرفة عالم المتعرفة المعرفة عالم العربة العالمية على أعلى المتعرفة المعرفة العربة المعرفة عالم المتعرفة المتعرفة المعرفة المعرفة المعرفة العربة العربة العربة العربة العربة العربة العربة العربة المعرفة عالم الإمارات العربة العربة المعرفة العربة العربة

ه ما وه ي ذكر تذبياً. ومول الله يخلق قلت ما قبشه في الأرض ! قال أو تحرار يومًا ما مره شاسه و بروه ي مها فائن الاقتدروالي رواه سدلو فقيل يا رسود الله قد الله اليوم الذي كسنة أيكلينا فيه مسلا يا مها فائن الاقتدروالي رواه سدلو فقد أو حد قد الاثمانه مصر قبل مسرودة التعلي مثلاً ومثلان المنافق من في المناف حد و حداد الايستقط بعنامها الوجوب، وكذا فالها الخيس صنوات كنس المعافى المعافد من فقي يوجوب العشاه رجي هي قوله الوتر ، فالحاصل أن القنوى على الوجوب لا على السفوط عراقة المرافقة المبافة على المبافة المنافق المبافة المرافقة المبافة المبافقة المباف

والا: والي أن المفعوم كان دا بين

⁽٣) أخرجها النزمذي. ١٤٦ ، والسائل (٥٠٥ و٤٥ ما أنو داره (٣٦٠) والله داخة (٦٦٤ ، والغارمي .

وقال إفراهيم النخص رحمه الله تعالى: ما اجتمع أصحاب إسول الله ﷺ على شيء كما اجتمعوا على التنوير بالقجر، ولأنه سبب لتكثير الجماعة، فكان أقضى، إلا أنه لا بشغى أن يؤخر تأخيرًا يقع الشك في طلوع السمس 1 لأنه حيثةً يقع السك في فساد صلاته.

واختار الطحاوي رحمه الله تعالى في الفجر : الجمع بين التغليس والإسقار بمدآ بالتغليس، ويطول القراءة، ويختو بالإسفار .

١٩٦٩ - وأما الظهر : فتأخيرها في رمان العديف أفضل ، قال عليه العدلاة والسلام : البردوا بالضهر فإن شدة الحر من فيح جهنم (""، وتعجيلها في زمان الشناء أفضل ؛ لحديث إمراهيم ، فإنه قال : "كانو ايحون أن بعجلوا الطهر في الشناء

۱۹۷۷ - وأما العصر ، فتأخيرها أفضل في الأزمان كلها ما لم تتغير الشمس الحديث . رافع بن تحديج رضي الله تعالى عند الأن رسول الله يخفج كان بأمراء بتأخير الحصر الآل ولكن يكره تأخيرها إلى أن تتعير الشمس ، وهكذا ذكر في االأصل أ .

وفي الفدوري : فكر الطحاوي رحمه الله تعالى: إلى أن تحمر الشمس، ولكن مع هذا ثو صلى جناز؛ لأنه صلى في الوقت، ثم على ما فكره في "الأصل ، يعتبر التغير في عين الفرص، أو في الصوء الذي يقع على الجدران، والحائط؟

قال سعيان وإبراهيم المنخص وحمهما الله تعالى في الضوء: هكذا حكى الإمام الزاهد أبو بكر محدد بن حادد عن الحاكم الشهيد وحمه الله تعالى وعن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وحمهم الله بعالي في النوادر أنه يعتبر التغير في الفرص، وبه كان يقبول مشابخ بلغ، والشيخ الإمام المجلل أبو يمكر محمد ابن الفضل البخاري وحمه الله تعالى.

١٩٧١ - ثم تكلموا في معرفة التغير في العرض ، قال بعضهم: إذا قامت الشمس للغروب قدر رمجين أو رمح، لم يتغير ، وإذا صارت أفل من ذلك نقد تغيرت .

وقال بعضهم الوضع طست ماء في الصحراء، وينظر فيه، فإن كان لقرص يبدو كلناطر، فقد تغيرت. وقال بعضهم الإداكان محال يكمه إحاطة النظر إلى القرص والاتحار عبناء، مقد تغيرت، وإن كان لا يمكمه إحاطة النظر إلى انقرص وتحار عبناه فما تغيرت. وقال

(١٩ أحد حد قصد في أصله أبي عنوالله (٢٥ ٩٤٦) وكساب الآثار (١/ ٥٠) والمعجم الأوسط (٨/ ٥٠). رايعي هذر (٢٨ ٢٨) رمزاره القمال (١/ ٥٠).

(3) أخرجه أحسه . ١٩٦٤٤ وقال الرياض في نصب براية (١٩٤٥٠١ أحرجه الدونطي في سنه)
 والبيق في أسنه .

يعمل أصحاب رحمهم الله تعالى: التأخير إلى فذا الوقت مكروه، وأما القعل قغير مكروه: لابد بأمور بالنعل، ولا يستقيل ثبت الكرفة للشيء سع الأمراء

١٠٧٣ - وأما للغرب الفيكرة تأخيرها إذا غربت الشمس، عال عليه الصلاة واستلاد: ولا توال هذه الأمة يعير ما لوبو خرود للعرب؟ أن فيكره تأخيرها إلى الشباك المحوم.

۱۹۷۳ وأما العشاء الفناحير ما أفضل إلى للب الليل في رواية ، ومي رواية إلى مصف الليل المكان والية ، ومي رواية إلى مصف الليل المكان وكرد المعاديري المساع إلى تلث الليل المستحد ، ومعاد إلى تصف الليل مباح نجر مكروه ، وقال الصحاوى رحمه الله تعالى - وبعد نصف اللهل إلى مثلوم المعادي وبعد نصف الله تعالى -

١٠٧٤ - وأما الرتر : وإن كان لا ينق من نفسه الاستيقاط، أوتر أول النبل، وإن كان يثق فالأنضل في أخر الليل.

وقى بوم النسم بؤخر الفحراء والظهراء واللعراب، ويعجل العصر والعشاء في الأزمة كلهاء

وأراد يقوله: يؤخر المفرب والتأخير فدرها يستيقن حروب الشمس، وأراد هوله: يعجل العصر، التعجيل قدر ما يفع عده أنه لا يقع في الوقت الكروء، فإن التأخير إلى اخر الوقت من تغير التبعيل مستحد، ولواه ، فواه يه حل العشاء، التعجيل قليلا على الوقت مفعده والأن التأخير إلى تات اللبن مستحد، في دواية، وفي رواية إلى تعبعه الليل، فعاليعفه يقع في عد الكواهة، فيعجل فليلاء احترازاً عن الوقوع في الوقت المكردة.

١٩٧٥ - ولا يجمع بين الهملائي في وصد إحداهما، لا في حضر، ولا في سفر ما خلا عرفة. والمؤدليفة، فإن الحج يجمع بين الطهر والمعمر بعرفات في وقت الظهر، ويجمع بين المغرب والعشاء في وقت العشاء تؤذلفة

١٠٧٦ وهيل الجمع بين الصلائين فعلا بعائم الطراج الزاء الإحراز فصيلة الجساعة ،
 ودك تأخر الغفها، وتعجيل العصر، وتأخير الغراء، وتعجيل العشاء

1 - 477 - قال مشايخة وحمهم الله تعانى: السنجرية للإنسان أنَّ لا يؤخر الطهر الحنى يصير ظل كل شيء مناه ، ولا يصلى العصر ، حتى يصبر طن كن شيء منك ؟ تصبر ، وديًّا كل صلاة في وفتها بالإحماع ،

²³⁵ أخرجه أبورة ودي الدين ١٩٦٧، والدارمي ١٩٥٠، والحاكم في المستدرك ٣٠٣، والمقارمي ١٩٩٧، وابو حرية في صحيحه ٣٤٠

موع أخرني بيان الأوفات التي تكوه فيها البصلاة:

الم ۱۹۷۸ - الأرفات التي تكره فيها الصلاة حمدة ، ثلاثة بكره فيها النطوع والعرض ، وطلك عند طلوع الشيس، وه قت الزوال، وعند غروب الشيس، إلا عصر يومه، فإنها لا تكره عند غروب الشيس، إلا عصر يومه، فإنها لا تكره عند غروب الشيمان أو يحوز التطوع وقت الزوال يوم الجسيدة ولا يحدز على هذه الأوقات صلاة الجيئزة، ولا سجدة التلاوة، ولا سحدة سهو، ولا قضل فرضي، ولو قضي فرضًا من الفائنات في هذه الأوقات، يجب عبيه إصادتها ولا وصنى صلاة الجيئزة لا يميده، وكذلك نو سجد سجدة التلاوة في هذه الأوقات، لا يسجد على هذه الأوقات، لا يسجد على هذه الأوقات، قال في سحد على هذه الأوقات، ولو سحد جاز، ولا يعيد على هذه الأوقات، ولو سحد جاز، ولا يعيد.

و وقتال احراب يكره فيهما انتقاع، وهما: بعد طلاع مقام إلى طارع الشمس، إلا وكعلى الفحر ومنا هذه فعلاه العصر إلى وقت غروف الشمس . لا يكره فيهما الفرائص ، والا مبارة الحدادة

١٠٧٩ - ولا يحور أداء مندورة في هذين الرقابل. وإن قالت الصلاة النذورة واجمة. إلا أمها وجبت بإبجاب العبد

والواحيات على قيسمين: قسيم وحيه بإيجاب العسد، كالمؤورة، وقسيم وجه وليحاب الله تعالى، كالونز على يحدى الروايات عن ألى حنيفة وحده الله، وكسحدة الثلاوة، وسجدتي السهو، عند وجب بإيجاب لله تعالى بجوز أداد في هذين الوقتين، ومنا وجاء وليجاب العيسد، لا يحوز أداده في هدين الوقتين، وقو أوجب على نفسته صبح، في هده الأوقات، فالأقصل قم أنه يعني في وقت مناح، وقو صبي في هذه الوقت يسقط عنه، ولا يجوز ركتنا الطوف في هذي الوقتين

۱۰۸۰ - وههد وقت آخوا: وهو ما بعد عروب الشيمين قبل آنا بصلي للغرب، فالصلاة فيه مكروهة، لكن لا تُعني في الوقت، مل لتأخير العرب.

1984 - بهي الكلام في الوقت الدني يماح فيه الصدلاة إذا طلعت الشمس، والمذكور في الأصلاء إذا طلعت حتى ترتفعت فيو ومحين، أو قدر رمح بياح الصلاة وكان الشيخ الإمام الخبل أبو لكن محمد بن القصل وحمه الله نعالي يقول الما دام الإساط يقدر على النظر إلى قرص الشمس، فالشمس في التضوع لا يماح فيه الصداف وإذا عصر عن المعربيات فيه الصلاة، وقال الشيخ الإمام أو محمد عند الله بن القضل وحمه الله تعالى: ما دامت الشمس محمرة، أو مصفرة على رؤوس الحيطان والجبال، والأشجار، فهي في الطلوع، فلا تحل الصلاة، فإذا ايضت فقد طلعت، وحلت الصلاة،

وقال الشيخ الإمام الفقيه أبو حقص السفكر دري رحمه الله تعالى: يؤتى علست ويوضح في أرض مستوية، قما دامت الشمس تقع على حيطانه، فهي في الطنوع فلا تحل الصلاة، ويذا وقعت في وسطه، فقنعطفه، وحلت الصلاة.

١٠٨٢ - ونو شرع في النفل في الأوقات الثلاثة : فالأمصل له أن بقطعها، فإذا قطعها ترمه الفضاء في المشهور من الرواية

۱۹۹۲ - قال الناطقي رحمه الله تعالى في "هديته". ردى الن شجاع ص أبي حنيفة الله لا قضاء عليه، وقو شرع في الوقتين في الناطقه ثم أصدها، لرمه القضاء، وقو الفتتح الناقلة في وقت مستحب، ثم أفسدها، ثم أراد أن يقضيها بعد العصم قبل عمروب الناهم لا يقضها وإن كانت واجهة؛ لأنها وجبت بشروعه، قأتبه للنفورة.

١٠٨٤ وفي اعدارة الساطفي : أو شرع في حسالة الفار في وقت طلوح النسس، ثم تطحه، ثم قضاها في الساعية عقيب ما أفسدها حاز ، وكذلك إن قضاها من الفد في مثل ذلك الرقت، وإن لم بمسدها وأتمها لا قضاء عليه، ذكر ذلك في اشرح احتلاف زفر اعن أبي يوسعه رحمهما فه تعالى .

وعن أبي يوسف وحسه الله تمالي في رواية أخرى : أنه لا يجوز القبضياء إلا في وقت مجار الأداد فيه .

1969 - وعلى هذا لو شرع في سنه القجر، ثم أصدها، ثم أواد أن يقضيها بعدما صلى الفجو قس طنوع الشمس، لا يقضيها مكذا قبل، وحكى عن الشيخ الإمام أبي بكر محمد بن المفيل رحمه أنه تعالى: أن له أن يعضيها بعد ما صلى الفجر قبل طلوع الشمس، وصورة ما حكى هنه جاء وجن إلى الإمام في صلاة الفجر، وحاف أنه لو اشتغل بالمنة مقومه الفجر ما بالجماعة، قال: جاز به أن يدخل في صلاة الإمام، ويترك أنسنة، ويقضيها بعد ما طلعت الشمس عند محمد وحمه الله تعالى، وإن أراد أن يقضيها قبل طلوع الشمس فالحملة أن يشرع في السنة، ثم يفسدها على نفسه، ثم يشرع في صلاة الإمام، فإذا فرة الإمام يقضيها قبل طلوع الشمس، ولا يكوه كانه بإقساده إياه صاوت دينا عليه، ويصير كس شرع في التطوع، فم أضاها في هذا الوقت، وذلك لا يكوه كذا ههة.

١٠٨٦ - ومن المتنابخ من قال: في هذه الحيلة نوع خطأه لأن فيها أمرا برفساد العمل،

واقد تعالى يقول أفرار لا تُعالَمُ النّم الكُم الله والأحسن: أنا بقال: بشرع في السنة، ويكبر الها تم يكبر سوة نائبة لفريضة، فيخرج بهذه التكبيرة من السنة، وبعبر شارعًا في الفريضة الفاتم يكبر في السنة، ولا يرفع يليه عند التكبيرة الأفاذ تعدم الإمام لا يسلم معه للفريضة، بل يقوم إلى السنة، ولا يرفع يليه عند التكبيرة الأن نكبيرة السنة والله ولا يعبر مقسنا للعمل، بأن نكبرة السنة ألاً، ولا يعبر مقسنا للعمل، بل يصير مجاورًا من عمل إلى عمل، وهو كمن كبر للظهر [في وقت العصر على ظن أنه لم يمل الظهر، ثم تذكر أنه صلى الظهر آلاً في ومنها فكبر لك من غير سلام ولا كلام ينوى الدخول في العصر، يصير شارعًا في العصر، خارجًا عن الظهر، كذا ههنا.

١٩٠٨- ولو غربت الشمس في خلال العصرة لا يفسد عصره وشمها، ذكر الناطفي رحمه الله تعالى في أحدايته "مسألة غروب الشمس في خلال العصر، وقال: ما كان قبل عروب الشمس بحتاج إلى أن يوى قبه القصاء، ولو غروب الشمس بحتاج إلى أن يوى قبه القصاء، ولو ظلمت الشمس في خلال الفحر يقسد فجره، والفرق أن بالغروب يدخل وقت فرض مثله، قلا يكون متافيا، وبالطلوع لا يدخل وقت الفجر، ألا ترى: أنه تو خرج وقت الجمعة في خلال الجمعة تفسد الجمعة؛ لأنه لا يدخل وقت فرض مثله،

وعن الحسن بن زباد: أن من صلى عصر يومه عند غروب الشمس لم يجزء، كما إذا صلى الفجر عند طلوع الشمس. وعن أبي يوسف وحمه الله تمكي أن من صلى وكمة من الفجر، تم طلعت الشمس: لم تفسد صلاته، ولكن يبث كذلك إلى أن ترتفع الشمس وتيص، ثم يتم الصلاة.

وعايتصلبهذا الفصل:

۱۹۸۸ - و يكره الكلام بعد انشقاق الفنجر إلى أن يصلى الفجر إلا بخبر (لأثر عبر وابن منمود وضم ا\$ تمالي عنهما .

وعن إبراهيم النخمى: أنهم كانوا يكرهون الكلام بعد طلوع الفجر إلا بخير. وقوله : هم ، كتابة عن الصبحابة رضى الله تعالى عنهم ، فإنا صلى الفجر فلا بأس بأن يتكلم في حاجة ، ويُبشَ في حاجة لمعاشه ومعاده ، والراد من هذا الكلام ، الكلام المباح . أما الفاحش :

⁽¹⁾ مورة محيد الأية: ٣٣.

⁽T) استقر کنامن آب*

 ⁽٣) مناقط من (الأصل، وإغا أضفناه من أف أو أم أو أب أ.

محراءهي جليع الأوقات

۱۹۸۹ - و قال بعض الناس : يكو والكلام بعد صلاة الفجر أيضًا إلى طابع الشمس . و قال بعضهم: إلى أن فراعع السنسي ، وعن للحسن بن عس رضي الله العالي عبد أنه كان لا يتكلم حتى أن تربقه الشمس

١٩٩٠ - و فكو الشيخ الإمام العقيه أبو النيث وحمه الله نعالي في اكتاب المستناد : أن السمر بعد العشاء مكروه عند البعض . قال: وهو الكلام الأحل الزاسنة . وهي خرج كتاب الصلاة البعض المسلمة وهي أن خرج كتاب الصلاة البعض المسلمين وحمد الله تعالى . فكو الكواف مطنفاً ، ولم ينسبه إلى البعض . وروي عن وسول الله \$\$\$ أنه قال: فلا سمر بعد العشاء "" - والله أعمر-

الفصل الثاني في فرانض الصلاة، وواجباتها، وسننها، وأدابها

فراتض الصلاة توعان:

ا ۱۰۹۱ أحدهما: قبل الشروع فيها على سبول الشيق لها، وإنها كثيرة، معن جملتها السبر المعردة، العورة المرجل من تحب سرته حلى تحاوز ركبه و يعالى زور وحمه الله تعالى السبر المعردة، العورة المرجل من تحب سرته حلى تحاوز ركبه ويعالى زور وحمه الله تعالى السبحان الرفز وحمه الله تعالى ، وركبته عيرة عند علمه من جميلًا . وهي مسألة كب الاستحمان الإلا فرز وحمه الله تعالى ، وركبته عيرة عند علمه من جميلًا . وهي مسألة كب الاستحمان الإلا فرز الرفية أصلاه و الميمل مأمور بها في قال الله تعالى ، وحملوا الميتمل علم المنابع الميتمل منهور عند كل مستجمع الله الميتمل الميتمل منهور واحد منوسسة به و نصم منوسسة الميتمل والميتمل والميتملك الميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتمل والميتملك الميتملك الميتمل والميتمل والميتملك الميتملك الميتملك والميتملك الميتملك الميتملك

^(*) أحرجه أحسد (٣٤٣٦ و عبد الرواق (١٥/٩٥) و الطرائ بي (١/١٠) بالوائم و قي نصب الداية (٢٠٠٠). (٣٤٨ :

⁽١) لأعراف الأن ٢٦

٣١) ريد من بعية النسخ. وقال هي الأصل " حناهم

وتحملهم

1991 - وحكر ابن شبجاع رحمه الله تعالى: أنه إذا كان مجلول الإزار، فكان إذا نظر وأى عوره نفسه من ربقه "لم تجز صلاته و مكذا ذكر هشام في الوادره"، والمذكور في لوادر مشام : وإذا صلى في فميص واحد وهو محلول الجنيب، وانفتح جيبه حتى لو نظر وأى عورة نصبه قصلاته فاسدة، وراد فقال: وإن لم ينظر، وإن كان أدارق التوب بصدره، ملم ير عورته لو نظر إلى لا تفسد صلاته، فعلى هذه الرواية جمل ستر العورة من فسه شرطاً، حتى مرق بعض أصحابا على هذه الرواية من أن تكون المصلى حقيف للحية، وبين فأن يكون كان اللحية، فقال: إن كان المطلى كان اللحية تنحوز صلاحه؛ الأن لحيته تستو عورته، وقال معضهم: لا تجود صلات، والا تفعه لحيته

۱۹۹۳ - وقال الإردويسي رحمه الله تعالى فذا لفول في انظمه (وقال: أهمجابنا وحمهم الله معالى حعلوا الشرط ستر العورة من عبرمه لا من نفسه الأن العورة لا تكون عورة في حقه ، وتكان عربة قصيما الله تعالى نصل الله إذا كان المسلم و تلك المحلول الحبيب فنظر إلى عودت ، لا تفسد صلاته ، وإن كان عليه قميص ليس عليه غيره ، وكان إذا سجد لا يرى أحد عودته ، وكان لو نظر يسال من كته وأي عودته فهذا ليس بشيء .

1942 - وأما الرأة بلز مها أن نستر نفستها من قرنها إلى قدمها. ولا يلزمها ستر الوجه والكفين بلا خلاف. وفي الفدرين احتلاف الشايع، واختلاف الروابات عن آصحابها وحمهم والحقيق الذي يلا خلاف الفيه أنه تعالمه والكفين بلا خلاف الفيه أن قدمها الله والشابخ الإعام الفقية أبو جعفر وحمه الفائمة الروقة ويقول الموقد إلى قدمها العورقة ويقول مرقد إن قدمها آلابيست بعورقة ويقول الإمها مشرها الومن لا يجعلها عورة يقول الايلزمها مشرها والأصح أنه فيست بعورة الومي مسألة كتاب الاستحدال أبضاً .

1940 - وفي الخامع الصعير - امرأة صلت، وربع سقها أو للشاساقها مكشوف، لم تجز صلاتها . خذا قول أبي حنيفة ومحمد وحمهما الله تعالى، وقبل أبو يوسف وحمه الله معالى: إذا تان المكشوف أشتر من النصف، ثم تجز صعلانها، وإن كان أدلي من النصف [جاز

⁽١١) الزيز ما يكف به جيب الفنيض.

⁽۲) زیدس در و ظارام

صلاب، وفي النصف)" عندرواينان، بعيث أن يعلم أن طبل الانكشاف عفر «الإحماع» لأن تشامل فيه بلوي وضرور وولانتهام لا تخفر على فلهل خرف وتجعل عفو بالإحساع، ولا طوى في الكثير والأنائب تباسر بحلو من كثير اخروا، فيجعل عمواً

المداهلة قال أن حيفة ومحمد وحمهما الله تعالى: الربع وما فوق كارراء وما دول الربع عليل وقال أبو يوسف وحمه الله تعالى: ما فوق النصع تخيرا ، وما دوله قابل ، عي النصاب عند ووايال ، والصحيح قولهما لا كاربع الشيء أقيم مقام الكارا بي كايراس الأحكام، كمسح ، بعالم أس في الوضواء، وتحتفره الراس في حق المحرم

١٩٩٠ - قال في الخريم الصغير ، وإذا أن حكم البطر، والشهر، والضحاء والشعوء الشعوء والشعوء والشعوء الشعوء على المال حكم الساق. أو لا هاد الوابق، لكنا غيراً إلى حكم البطن والعيم أغلط، ألا ترى الدلا بالبحل للرحل أو معقر الى بطن أنه. والده ها، ويحر لدأن بشر إلى بطن أنه. والده ها، ويحر لدأن بيشر إلى بطن أنه. والدن والشعوء لدأن بيشر إلى بطن أنه بداء والدي والشعوء عبداء

د إن 25 ماراد من الشعر المدكور في الكتاب باليواري المنبث، فينا حجر من حواب عن إندان المنبث، فينا دكور من حواب عن حديد المراد إلى المنافق المراد والمنافق المراد والمنافق المنافق المنافق المراد والمنافق المنافق المنافقية المرافق المنافق والمنافق المنافقية المنافقة المنافق المنافقة ا

194 - 1 - وأما العبرة المطبطة العاليقادي فيها على الخلاص الذي وكرنا، حكاله كر في الرابعات الذي وكرنا، حكاله كر في الرابعات و وذكر الكراحي و سمدالة تعالى في اكتابه الأساسية الموردة وعال العارفة و حديثة كما أن السماسية وعالى: غليظة و وحديثة كما أن السماسية العارفة المدر الدرهية و في الحديثة تمثير الرابعة وكذا في العرفة ولكي فذا وهم من الكراحية الأنه فصد به الناسط في العرفة المشبئة وهذا في الحقيدة تحديث الاله عند في الدر قدر الدوهية والعدر لا يكون أكثر من فذا الدرهية وهذا وهذا يتنصى جوار الصلاة، وإلا كان حديث المدر في الدراعية المدر المتابعة المنافقة المختارة المتابعة في العرفة المتابعة المدر المتابعة المدر الكراحية المتابعة ال

⁽³⁾ زيامو بية تمخ

٢٠) وهي عنه الساخ العلي الروايات.

١٩٩٨ - والركة تعتبر عضواً على حدة، أم تعتبر مع الفخد عضواً واحداً، فقد اختلف المشايخ رحمهم الله تعالى فيه منهم من قال: الركبة عضو على حدة، حتى يعتبر فيه الكشاف الربع منه، ومن المشايخ رحمه الله من قال: يعتبر مع الفخذ عضواً واحداً، حتى يعتبر الربع فيهما.

1999 - وأما الخصيتان مع الذكر: فعيهما اختلاف المشابخ رحمهم المه تعالى أيضًا، قال بعضهم: يعتبر كل واحد فيهما عضوا على حدة، اعتباراً بالدية، فإن في باب الدية يعتبر كل واحد فيهما عضوا على حدة، ومنهم من قال: يعتبران عضواً واحداً ؟ لأن الخصيتين كالتبح اللك .

۱۱۰۰ - وأما تدى المرأة . إن كانت مراهقة ، فهي تبع للصدو ، وإن كانت كبيرة ، فالثدى أصل ينفسه .

1111 ومن جمانها: طهارة ما يستريه عورته إذا كان مفيمًا ، وله ثوب أخرى أو ليس له ثوب أخرى أو ليس له ثوب آخر ، أو ليس له ثوب آخر الأبجوز المسلاة مع الثوب النجس ، إذا كانت النجاسة أكثر من فلر اللوهم، وإن لم يكي له ثوب أخراً أن وعجز عن غسله و تعدم المله ، أو معه مناه وهو يخاف العطش ، جاز له الصيلاة فيده قبان كان كله علوءً من الدم ، كان هو "الجار ، إن شاء صلى عربانًا قاعدًا بإيها ، وإن شاه صلى فيه قائمًا مركز و وسجود .

وعند محمد رحمه الله تعالى، يلزم أن يصلى فيه قائمًا يركوع وسجود، قال: هذا أهون الوجهين؛ لأن فيه برك بوص واحد، وهو طهارة النوب، وفي الآخر توك الفرائص ، من سبر العورة، والقيام، والركوع، وانسجود.

وتهمما أن الوجهين قد استويا في حكم الصلاة، فإن الصلاة عربانًا لا يجوز حالة الاختيار، وكذلك العلاة في الثوب المعلو، من الدم لا يجوز حالة الاختيار، فكان له الخيار.

وما يقول: بأناض الصلاة عربانًا ترك الفرائض، فلنا: ليس كفلك؛ لأن القاعد بأنى بالأركان كلها لكن بالإنياء، وفيه ضرب قصور [ولكن مع احتراز الطهارة، وفي الجانب الأخر بأني بها مع استعمال النجاسة، وفيه ضرب قصور [""، أيضًا فاستويا.

- ١١٠٣ - وإن كان وبعه طاهراً وثلاثة أرباعه نجسًا، ثم بجز الصلاة عربانًا بالإجماع؟ لأن

⁽١) زيد من بقية النسخ.

⁽¹⁾ هكدا في بقية النسخ، وكان بي الأصل. معه

⁽٣) زيد من بقية النسخ.

قارع حكم الكل إلى الجملة، قلبت لناوب شبهة الطهارة، فصاراً إلى من العرى الذي لايشهه فها حكم الكل إلى من العرى الذي لايشهه فه دوان كان أقل من الربع طاهراً ، فقه الخيار على الاختلاف الذي من ولو وجدت المراتجة تستر به جسدها ، وربع دأسها ، لا يزيد على ذلك، فغطت به حسدها ، ولم ساقها ، لا مراسها ، فلم يجز صلاتها عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى ، وردا جمل الكشاف الربع كالكشاف الكل ، يجمل القادرة على تقطية الربع ، كالقادرة على تغطية الكل ، ولو كانت نفادر على أن تعطى مذلك الشوب جسدها ، أو أقل من ربع راسها ، فالأعضل لها أن تغطى ما فادرت عليه من وأسها ، تقليلا للعورة ، وإن فم تغط راسها ، وغطت جسدها جنز الأن ما دون الربع ليس له حكم الكل ، ألا ترى ال في حكم الانكشاف من فائت الربع ، ومنا دونه ، فكذا في حق التنطية .

١٩٠٣ - ورنا صلى وهو لايس مثليلاه أو صلاءه، وأحد طرفيه بجس، والطرف الذي ويه النجاسة على الأرض، فإن كان النجس يتحرك بتحرك المسىء لم تمز صلامه، وإن كان لايتجرك تجوز صلامه الأن في الرجه الأولى صار مستعملا للتجاسة، وهي الوجه التالي لا .

١٩٠٤ - وإذا صلى في ثرب وعنده أنه نجس، فنما فرغ من صلاته تبين أنه طاهر تجوز صلاحه، وعظم لو صلى إلى جهة، وعنده أن الفيلة إلى جهة أخرى، فلما هرغ من صلاقه، تبين أنه أصاب الفيلة لا تجوز صلاحه، والمسألة في أحجموع النوازن.

1100 ومن جملة ذلك: طهارة موضع انصلاف قون كان موضع قدميه، وركبتيه، وجبهت وأنفه طاهراً بنازت صلاته بلا خلاق، وكذلك إذا كان موضع قدميه طاهراً، وموضع أنفه الجدال وموضع جبهته، وركبتيه طاهراً تجدر صلاته بلا خلاف، وكذلك إذا كان موضع قدميه، وموضع ركبتيه، وموضع أنفه طاهراً، وموضع جبهته نجساً، وسجد على أنفه أبوز صلاته بلا خلاف.

۱۹۰۹ - وإن كان موضع قدميه وركبتيه طاهراً، وموضع جبهته وأهمه مجداً، وكر الزيدويسي رحمه الدتحالي بي طمعة قال أبو حنيفة رحمه الدتعالي: بسجد على ألفه دون جبهته، ونجور صلاته؛ لأن الأرنبة لا تأخذ من الأرض النجاسة أكثر من قدر الشرهم، وفرض السجود عنده يتآدي بموضع الأنف، وإن لم يكن بجبهته علمه؛ كأبين بعد هذا.

ا والمناحمة لا تجاوز صلاته الله فرض السجود عندهما لا يتأدي عوضع الألف، إلا إذ

⁽١) زيدس غية السح

كان بحدثه عذراء والحبيه تأحد من الأرض، والنحاسة أكثر من قدر الدرهم.

وفي القدوري عن أي حديثة رحمه الله تدالي في هذا الفصل روايتاني. روي محمد المحمدة أنه يجوز . فإن أعاد بلك السجدة في المحمدة أنه يجوز . وروي أبو يوسعه عنه أنه يجوز . فإن أعاد بلك السجدة في الفحاة في موضع طاهر يحوز ، ذكر القاوري أيفياً . وإن كان موضع طاهر يحوز ، ذكر الزدويسي رحمه الله تعالى في علمه : أن في ظاهر رواية طاهراً ، وموضع ركبته أحساء دكر الزدويسي رحمه الله تعالى في علمه : أن في ظاهر رواية الأصول لا تجوز مسلانه العجزة عن السجدة بلون الركبتين . وقال الطحاري " يجوز ، وكان السبح الإمام سمس الشريخ الإمام المحمد الله تعالى بقد المحمد الله يعالى ، وهكذا ذكرة الكوران أو الركسين جازت صلاته علمانا ، خلاقًا تزفر وحمد الله يعالى ، وهكذا ذكرة الصدر الشهيد رحمه الله تعالى ، وهكذا ذكرة الصدر الشهيد رحمه الله تعالى ، وهكذا ذكرة المحمد الشهدائة تعالى ، وهكذا ذكرة المحمد الشهدائة تعالى ، وهكذا ذكرة المحمد الشهدائة تعالى .

1994 - وهي المنتفي"؛ بن سعاعة عن أبي بوسف رسعة المتعالي في الأمائي: إذا سبجة على دم، أو وضع بادية ، أو وكستية [عليم، فإنه لا يحيد الصلاة عند أي حسفة . وعندهما إن سحد عليه أن بعيد الصلاة ، وإن وضع بدية أو وكنتية العليم حابة أن يجيد الصلاة ، أما إذا وضع بذية أو وكستية أن بعيد الصلاة ، أما إذا توضع بذية أو وكستية أن معلاته إلى معلى ما قلت : إن فرص السجود عده يتأثير بوضع الأنف لا عين ، وعندهما به ضع ألجيهة ، وعن المنيح الإمام الفقية أحمد بن إبراجه وحمد الله تعالى . أنه قال : فيمن صلى قائماً وموضع القدمي أجراء مسلك صلاحه و ولا يعرف أخال من أن يكون موضع الأصابع بعثاء لان القدم وموضع الأصبية أن يكون موضع المدمين أن يكون موضع الأسابع بعثاء لان القدم وموضع الأصباع على واحد فكان حكمهما واحداً . وإذا كان موضع أحد الشبعن طاهراً ، وموضع أن بعض بحض وعد مدة الشبع الإمام الراهد الصغال الأصح أنه لا يجود صلاحة الأمرى كلا وضعه . وي سحفة الشبع الإمام الواهد الصغال الأصح أنه لا يجود صلاحة الأن ما وضعهما عاد القيم مؤديً بست.

¹¹⁾ وني ب ، الكدن

⁽١٤) زيد من طبه السام

⁽۴) زید در آب از ای

القدمين التي موصعها طاهر ، ورقع القدم الأخرى التي موضعها تجس وصلى ، قإن صلاته حائزة.

١٩٠٨ - وفي "القدوري" : إذا انسح الصلاة على مكان نجس، منع دلك انعقاد الصلاة ، وإن افتتح الصلاة على مكان طاهر ، تم نقل قدميه إلى مكان نجس، تم عاد إلى مكان طاهر صحت صلانه ، إلا أن يتطاول ، حتى يصير في حكم القمل الذي إذا زيد في الصلاة أنسدها .

1999 - ولو صبلى على بسبط في تاحيبة منها تجاسة ، إن كان النجاسة في موضع أو امه لا يجوز ، وإن كان في موضع مسجوده فعلى ما ذكرنا فيهم إنه كانت النجاسة على الأخرى ، وإن كان في موضع مسجوده فعلى ما ذكرنا فيهم أنه كانت النجاسة على الأخرى أو كان في غير هذين الموضعين اختلف المقايخ قيمه فاله بقصهم : يجوز صفيرًا كان البساط وحده ، أنه إذ رفع أحد طرفيه يتحرك الطرف الأخر [أو كبيراً وحده ، أنه إذ رفع أحد طرفيه لا يتحرز صلاته وبه أخذ الشبخ الامام الففيه أبر جعفر وحمه انته تعالى .

وقال بعضهها: إن كان المساط صغيراً على التضمير الذي قاننا لا يجوز ، وإن كان كبيراً على التضمير الذي قاننا لا يجوز ، وإن كان كبيراً على التضمير الذي قاننا لا يجوز ، وإن كان البساط مبطئاً ، فأصابي على الظهارة ، وقد قام على ذلك الموضع ، فعن مصمد رحمه الله تعالى أنه يجوز ، قبل : جو المحمد وحمه الله تعالى في مخبط غير مضرب ، حكمه حكم ثرين . رجواب أبي يوسف رحمه الله في مخبط مضرب ، حكمة نوب واحد ، فلا خلاف ينهما في الخيفة .

في أضرح الطحاري وحمه الله ": قال شمس الآمة الحلواني في أمواده": الغمم بالخياطة عبر معتبر : وهو كثوبين منفصلين ، الأسعل منسما تجس، وأبو يوسف وحمه الته يقول: الشم قدج مهما، وهو كثوب واحد عليظ.

۱۹۹۰ و في الوادر المعلى اعن أبي يوسف وحسه الله: في جبة مبطئة أصابية دم لمان الدرهم، وخلص إلى البطائة، وهو إن حسم كان أكثر من فدر الدرهم، فصلى فيه جازت صبلاته، والجبة بمنزلة ثوب واحد. وروى أبو سليمان عن محسد وحمه الله أنه لا يجوز الأن هذا بمنزلة ثويين عنده، وصار كالساط البطن.

١٩١٨- وفي التوادر"": إن صلى ومعه ثوبه فو طاقين. فأصابته نجاسة أقل من قدر

⁽١) ريد من بقية النسخ.

⁽١) وفي أب أو أف ! البوارك.

الدرهم، ونفذت النجاسة إلى الجانب الآخر، حتى معاو أكثر من فلمر الدرهم [لا يجوز، وقو كان الثوب فاطلق واحد، فأصابته تجاسة، ونفذت إلى الجانب الاخر، حتى صار أكثر من فدر الدوهم] المه يمنع ذلك جواز الصلاة؛ لأن هدامس لجانبين واحد، فلا يعتبر متعدداً. فأما ذو طاقين ممتعدد، وحد ذكر من الجواب في الثوب إذا كان داطاوين، فذلك قول محمد رحمه الله تعالى، أما على قول ألى يوسف وحمه الله. فلا يمنع ذلك جواز الصلاة؛ لأنه عمر له ثوب واحد عنده، مذابل لك ثل اللي ذكر ناما قبل هذا.

۱۹۱۷ - وفي القدوري الذكو كانت على يطابة مصلاه أو في حضوها تجاسة ، جازت الصلاه عليها، بخلاف ما إذا كانت التحاسة في حضوجية.

1917 وإذا فيلى على موضع نجس، وفرش بعليه، وقام عليهما حاز، وقو 1915 لايد. الهما لا يجوز؛ لأنهما يكونان تدماً له حينياً، في حيض النوازل . إذ قام على مكعيه، وعلى نعليه نجامة جار عند محمدر حمدالله تعالى، خلافًا لأبي يوسف رحمه الله تعالى. ولو كان لم يخرج رجليه، وصلى فيهما، إن كان واسعاً فهو على الخلاف، وإن كان ضيفًا لم يجز بلا خلاف.

١٩١٤ - ولو كانت النجياسة في خفيه لا يجنوز بلا خلاف. وقول أبي حنيفية رحمته الله لا يحفظ في باب للمنح من الواهر شمس الاكتمة الحلواني رحمه الله المالي

1139- رجل زحمه الناس يوم الجمعة، فخاف على نعليه فرفعهما "الوهو في الصدائة، وكانت فيه فرفعهما" ، وهو في الصدائة، وكانت فيه تجاسة أكثر من قدر الدرهم: ثم وضعها لا تفسد صلاته، حتى بوكم وكوطًا تامًا، أو يسجد سجومًا تامًا، والنعل في يده، حتى بصير مزديًا ركثًا تامًا مع النجاسة من غير حاجة، بخلاف حالة القيام، وبخلاف ما إذا شرح في الصلاة، والنعل النجس في يده، ذكر المسافة في حيون للسافل أ

1117- وفي مناوى أهل مسرفندا: إن صلى على مكان طاهر، إلا أنه إذا سجد يقع شابه على أرس نجسة بابسة ، أو نوب نجس جارت صلاته الأنه أدى الصلاة في مكان طاهر، وفي اختلاف زهر رحمه الله إذا كانت التجاسة على باطل اللينة، أو الأجرة وهو على ظاهرهما قائم بصلى، لم نفسه صلاته.

١١١٧ - وفي "المنتقى - عن أبن يوسف رحمه الله تعالى البول إذا كان على الأرض:

⁽١) زيد من غية السخ.

٧٠) هكذا في التاتار فالبداء لقلا عن المحيطاً ، وكان الأصل: فقر جهمة

فيني عليه و أو قرشه بطين وحصى، حتى وقع به أحكام الفعل، وقام عليه بحثاء البول. وصلى أجرأه، وإذا لزق الشوب بماطن البناء، وليس البنه على هذا كالسوب، ولو فرشه بالتراب، ولم يطين، وما فوق بعصى، والبول انصل بماطنه، فالقياس أن لا يجوز، وعنه المضائبة أو أجرة أصابها بول فجف، حتى ذهب أثره، ثم بني عليما بناه، أو فرشها، جاز أن يصدر عليها.

١٩١٨ - وعنه أيضًا أجرَّة حلت بها تجاسة فقليها رجل، وسجد هليها جاز، وبثله لو حلت نجاسة بخشية فقليها رجل، وسجد عليها لم يجز، هكذا دكر في بعض المواضع

وذكر مسألة الخليبة في موضع آخر، وذكر أنه إذا كان غلظ اختية بحيث يقبل المقطع يجوز الصلاة، وعن أبي بوسف في الأجو والدن يقلبه وينظر في ذلك، فإن وضع للساء، أو للقرش جارت صلاته، وإن وضع لغير ذلك و لكي يرقع لم يخ وسلاته، وكذلت في الأرضى للقرش جارت صلاته، فإن كان ذلك للكيس، والبناء من غير أن الفارة أصابته نجاسة، فإن كان ذلك للكيس، والبناء من غير أن يفل إلى غيرها، جازت صلاته، وإلا فلا، قال محصد وحسه الله في هذه الفصول كلها: إن صلاته حائزة، ولو كان لبد أصابته نجاسة، فقلت وصلى على الوجه الثاني، وفي عن محمد وحمه الله تعالى: لا يجوز، ومن جملة ذلك الوضوء والنيس ذكرناها في كتاب الطهارة أو النيس ذكرناها في كتاب الطهارة

۱۹۱۹ - ومن حملة ذلك: الرقت، حتى لو صلى قبل دخول الوقت لا يحوز ، وقد ذكرنا مواقبت الصلاة في الفصل المتقدم.

۱۹۲۰ - ومن جدلة ذلك: استقبال الفيلة، قال الله تعالى، ﴿ فَوْلُ وَجُهَلَكُ مَنْعَلَوُ اللّهِ تَعَالَى، ﴿ فَوْلُ وَجُهَلَكُ مَنْعَلَوُ اللّهَ اللّهَ تَعَالَى . ﴿ فَوْلُ وَجُهَلَكُ مَنْعَلَوْ اللّهَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَنْهَا ، ومن كال عَشَا عنها نقرضُه جهة الكمية لا عَيْها ، وهذا قول الشيخ الإمام أبى الحسن الكرضى ، والشيخ الإمام أبى بكر الراؤى الآنة ليس في وسعه سوى هذا ، والتكليف بحسب الوسع ، وعلى قول الشيخ الإمام أبى عبدالله الحرجاني من كان غائبًا عنه ، فقرضه عينيا الآنه لا نصل في النص .

و تسرة الخلاف: نظهر في المشراط نية عين الكعية، فعلى قول أبي عبد الله: ينشرط ذلك، وعلى قول أبي الميسن وأبي يكر: لا يشترط، وهذا لأن عند أبي عبد الله لا كان إصابة عينها فرضًا، ولم يحكه إصابة عينها حال غية عينها "إلا من حيث النية، شرط نية عينها. وعند

⁽١) البرة الآية ١١٤

⁽¹⁾وقی ب اعتبا

أبي الحسن وأبي بكر لما كان الشرط إصابة بعهتها لمن كان غائمًا، وذلك يعصيل من غير نبة العين، لا حاجة إلى اغتراط نبة العين. وكان الشيخ الإمام أبر يكر محمد بن الفضل البخاري يشترط نبة الكعبة مع استقبال القبلة، وكان الشيخ الإمام أبو يكر محمد بن حامد لا يشترط ذلك. وبعض المشابخ يقول: إن كان يصلى إلى فلحراب، فكما قال الحامدي رحمه الله، وإن كان في الصحراء، فكما قال الفضلي.

وذكر الزندويس في أنظمه ": أن الكعبة قبلة من يصلى في المسجد الحرام، والمسجد الحرام، والمسجد الحرام قبلة الحرام قبلة أهل مكة ومن يصلى في بيته، أو في البطحاء، ومكة قبلة أهل المحرم، والحرم قبلة أهل العالم، قال: وقبل، مكة وسط النفياء فقبلة أهل المشرق إلى المغرب عندنا، وقبلة أهل المغرب إلى المشرق، وقبلة أهل المغرب إلى المشرق، وقبلة أهل المحجداز إلى يساد من توجه إلى المغرب، فإذا صلى يمكة صلى إلى أي جهات الكعبة شاء، مستقبلاً شيئًا منهاء وإن كان منح فَاعنها غير مترجه إلى شيء منها لم يعيز.

۱۹۲۱ - قال الفلوري وحمد فق: إن صلوا جماعة استداروا حول الكعبة ، بهذا جوت العادة ، وم كان منهم أقرب إلى الكعبة من الإعام ، فإن كان في الجهة التي يصلى إليها الإعام ، العادة ، وم كان منهم أقرب إلى الكعبة من الإعام ، وان كان في جهة أخرى جاز ، وإن صلت امرأة إلى جنب الإعام في تلك الجهة ، والاعام في تلك الجهة ، والكان في حيث صلاة ما يعد علاة من يجاوره (١٤٠ من معدد والكلام في فساد صلاة الرجل بسبب المحاذاة يأتي بعد عدا - إن شاء الله تعالى - .

١١٢٢ وصوله كان الكعبة مبية ، أو متهدمة ، بتوجه إليها ؛ لأن الكعبة فيس باسم فلحيطان، ألا ترى أنه لو وضع الحيطان في مرضع آخر ، وصلى إليها لا يجوز .

وفي [الأصل] يقول: وإذا كانت الكعبة فيني جاز له أن يصلى إليها ، وأراديه الهدام الحيطان، لكن كره إطلاق فقطة الهدم عليها .

1177 - ولو صلى في جوف الكفية، أو على سطحها جاز إلى أي جهة ¹⁷ توجه؛ لأنه مستقبل لجزء منها، واستدار الباق لا يضره؛ لأنّا استقبال الكل منعذر.

 ⁽١) حكفه من المسلخ ، والمستخدج : أن قبالة أهل المدينة النووة -زادها الله شرفة - إلى يستار من توجّه إلى للنوب .

⁽۲) وفي أحد : يحاذيها.

⁽۴)ونی ف : جازالی میث ما ترجه.

١٩٢٤ - ولو صلى على جدار الكعية، قان كان وحهه إلى سطح الكعبة يجرز، وإلا قلار

١٩٣٥ - ولو صلى في جوف الكمية بجماعة ستداروا خلف الإمام، ويتبغي لمن يواحه الإسم أد يجعل بينه وين الإمام سنوة.

والوصائي وظهره بائي ظهو الإمام حائزه ومان قان ظهاره إلى وحمالإمام تام يحزه. لانه متقدم على الإمام.

1171 - إذا صلى ونهى مقام إيراهيم، ولم يتو التنبية. إذ كان هذا الرجل قد أتى مكة لم يجود وإن لم يكن أتى مكة ، وعنده أن المقام والبيت واحد أجز أوا الأنه نوى البيت ، وذكر شيح الإسلام المروف بأحواهر زاءه ألى الباب الأول من المسلاة ، من توى مقام إبراهيم لا يجوزته ولا أن يتوى الحهة ، محينتل يجوزه ومن شرط نية الكتبة يقول : إذا نوى الكتبة ، أو نوى المدينة بالرافيم الا يجوزه إلا أن يويد بالبياه الحقة ، ولو صلى مستقبلا وجهه إلى الحطم لا يجوزه ولا أن يويد بالبياه الحقة ، ولو صلى مستقبلا ، وجهه إلى الحطم لا يجور

1179 - ونو أن "مريف" صاحب غراش لا يحكه أنا يحول وجهه إلى القبلة، وليس يحضرته أحد يوجهه، يحزله صلاته حيث ما توجه، وكذا إذا كان صحيحًا، لكمه مستخف من العنو أو غيره، ومخاف أنه إذا عرك واستقبل الفيلة أن يشعر به العادي، جاز له أن يصلي قاتمًا، أو فاعدًا بالإي، وأو مصطحمًا حيث ما كان وجهه.

1974 . وكذلك إذا الكسرت السفية، وبقى على لوح وحاف أنه نو سنقبل القبلة يسفط في الماء أنه نو سنقبل القبلة يسفط في الماء أنه أو بملى حيث ما كان وجهه المعلى إذا حول وجهه هن الفعلة إلا حول صفوه في المعلمة القبلة ألا المعلم، فعلمة المعلمة في ما يكن التحوز من هذا، فالوا؛ وهذا الجواب أثب بنول أبى يوسف ومحمد وحمهما أنه تعالى.

أما على قول أبي حيفة رحمه الله: فيشغى أن لا تفسد صلاته في الرجهين جميعًا، مناء على أن عندهمما الاستمار إذا لم يكن لقصد، لإصلاح يفسد الصلاة، وعند أبي حيفة: إذ، لم يكن القصد ترك الصلاة لا تفسد ما دام في المعجد.

المصل هذات إذ التصرف عن القبلة على طن أنه أثم الصلاف ثم نبين أنه لم يتم، فعند أبي

⁽۱۱) وفي ب : کان.

⁽۲) مكتافي أب وأأف وكان في الأصل، وأضاء القبلة من الساعة ا

حنيفة : بيس ما دام في المسجد، وعبدهما. لا بيني . والمُسألة مع أحتاسها تأثي بعدهما إلا شاه الهابعال.».

1979 - ومن حملة ذلك: النبق قال سوء الصلاة والدلام: وإن الأعمال بالبال الله الم المعالى بالبال الله وقال عبد السلام الله وقال عبد السلام الله عبد السلام الله عبد السلام الله عبد السلام كورا فقال عبد المعالم الله عبد الله الله وكرا الله الله وكرا الله الله وكرا الله الله وكرا الله الله الله وكرا الله الله الله وكرا الله الله وكرا اله وكرا الله و

1970 - أما الكلام في كيافييديا - الفروان الصلى لا يخلو إما أن يكون مشتملا أو مغفر ضاً، فإن كان منطلا يكوية فيه مفاي العملاة الآن العملاة أنواع في منازلها، وأدناها مرزلة العمل، فالعمرات مغلق المدة إليه، وفي صلاة النراويج لكدينة أبضاً مطلق البية على ظاهر الجولات، وله أخذ عامة المشالخ، وفي سائر السنز، لكفيه مغلق البية، وبه أخذ علمة المشابخ.

ريان كان الصلى مستوطأت فيلا بخلو إما أن كان منفردًا. أو إمامًا، أو مفتديًا، ومن كان متعرفًا، لا يكفيه تبة مصلق الفرض، سواء كان بصلى مي الرفت، أو حارج الرقت، أما إداكان يصمى في الوقت، فلأن كل رقت كما هو فياس لفرض الوقت، فهو قابل لفرض اخر مطريق المضاء، وأما إذا كان يصلى خارج الوقت، فلأن خارج الوقت بابل لجميع الفرائض، الظهر، والعصر، والمغرد،، وغير والك بطريق المقصة،

1979 أنم إذا عين الفنهر مثلاء وكان في وقت الطهر، هل يستوط نية فوض الوقت؟ خنف المشابخ فيه، فقال بعضهم البشوط؛ لأن الظهر أنواع في منازلها، ظهر الفائت، وغير الفائت، وأبير الفائت، وأبيد الفائت، وليست أحدهما بال يصوف النبة إنها بأولى من الأخرى، وقال بعضهم لا يلشرط؟ لأن فرص الوفت مشروع الرقت أوالعائت غير مشروع الوفت ؟ أنه فإذا وقع الشعارض، فالصرف إلى ما هو مشروع الوفت أولى، كما في نقد البناد.

وإن لوى دوص الوقت، او ظهر الوقب، أو عصم الوقب، ويم يعين أجراء، إلا في فرض الجمعة، فإن في قرض الوقب يوم الحمعة حلاقًا على ما بأتي ببانه في موضعه إن أساءية العالمي وإداموي فرض الوقت، أو ظهر الوقت، أو عصر الوقت، ولم ينو أعداد المركبات

⁽¹⁾ أحرجه البحاري: 1 م والد مذين: 1991، والنسائي: 34

⁽٣٤ مان البيهقي الكبري (١/ ١٤) ويعناه في المحلي (٢٠٤/١٠)، وتربع الضري (٣٣٢/٢)

⁽٣)ريسم ساو و و سا

جار ؛ لأنه لا توى القيم فقد نوى عدد الركحات، هذا إذا كنان بصلى في الوقت، وإن كنان بصلى بعد ما حرج الوقت، وهو لا بعلم مخروع الوقت، منوى بوص الوقت، لا يحوز • لأن يعد خروج وقت الظهر برض الوقت ٢٦٠، بكون هو العصر ، فإذا نوى فرض الوقت، كان باويا العصر ، وصلاة الظهر لا تجوز بنية العصر .

1973 - وجل اقتلاع المكتونة، تم طن آمانطوع، فصلى على ثبة التطوع، حتى صرغ، فالصلاة عن المكونة - لأن قوان البية لكل جرء من أجراء العبادة منطور، ويسترط فراد البية بالجرء الأول، وكذا لو شرع في التطوع، ثم فين أنها مكتوبة، وأنها على لية المكونة، ولو كبر يعوى النظوع، ثم كبر موى القرص، بصير شارعًا في تقرض.

۱۹۳۳ - وإذا أواد أن يصلي طهر بوسه ، وعده أن ظهر الوقت لم يخرج ، وقد حرج الوقت ه دري ظهر اليوم جدوً الآن لذ حرج الوقت تقرر ظهر اليوم في فدت ، فإدا بوي ظهر اليوم ، وقد بوي ما عليه ، إلا أنه قضي ما عده دية الآدام، وقضاء ما عليه يتبة الأدام جائز ، مذا الذي ذكرنا تله ، إد كان منز ذا .

أما إذا كان إمامًا، مكذلك الجواب في حقه والأن عبراة المعرد في حق اعسم، والا يحتاج إلى بية الإمامة والأن لاداء لا يحسلف إلا في حق الساء الأنه لا يصير إمامًا لهم إلا بالبية، وإن كان مقتدمًا لا يكفيه تية الفرض، والتصين حتى بموى الاقتداد؛ لأن الأداء مقدمهً بحالف الأداء منفريًا، والمحلفة من هذا الرجم أظهر من المعافقة بين الظهر والمصر.

١٩٣٤ - وكنفلك في صلاة التراديج إد كان مقتلهاً يحسلج إلى بنة الافتداء مع بية التراويع ، وإن بوي لافتدا والإمام، وقم يعبل لصلاة ، اختلف المشابخ بهم قال معلمهم : لا يحزنه ﴿ لأن الافتداء بالإمام متوع إلى نعل وفرص ، والنفل أدبي ، فاعمره ، البعالتة الطلقة

وقال بعضهم . يحزمه الآنه جعل عمله تما فلإمام صلفاً [وإنا نظهر تسب مطلفاً] إذا صدر تسارعنا في فسلافالإسام، وهي الشرض ، وكدلك اذا قال. توست أن أصلي مع الإمام. وذكر محمد في ماب الحدث : إذا افتدى بالإمام ينوى صلاة الإمام، ولا يعلم أن الإمام في أبة مسلام في الظهر، أو في الجسعة ، أحزاه أيتها كانت الأنه بنوى الناحول في مسلافا الإمام مستديّاته ، فيصير شارعًا في صلاته ، وإن باي صلاة الإسام لا يجرئه بالانفاق الأنا صلاة

١١) زيد مي لقية النسخ .

⁽۲) زېدس غيدلاست

الإسام قد مكون متنوعًا "، قالا يتعين الاقتمام به إلا بالنيه ، هكدا ذكرها هنا

۱۳۴ - وفكر شمس الأنمة السرحيين في صلاة السرح الخنصران أنه إذا توى صلاة الإمام جاز عن لية دائية الصلاة ، وعن مة الاف الله فيحب على القني أن يتأمل عند الفنوى الخواب.

۱۹۳۱ ويان بوى الشورع في صلاة الإسام فقد الختلف الشايخ بيه، قال يعظمهم: يجرئه، وقال مطههم. لا يجزئه و لأن الشروع في صلاة الإسام متنوع إلى نقل وإلى فرض، والنقل أدنى، فعند الإطلاق ينصوف إليه البية، فيصير شارعًا في صلاة الإسام، ولكن منصلا، والأول الا مرى أو نوى النقل مفتديًا بالإسام ليصير شارعًا في صلاة الإسام، ولكن منصلا، والأول أصح الأم بعن النقل مفتديًا بالإسام ليجير شارعًا في صلاة الإسام، ولكن منصلا، والأول وثو نوى الاقتداء بالإسمام، إما بوي القلهر قاة هي الجمعة، لا يحوز الأن اختلاف الفرضين بع الاقتداء، وإذا أرد المقتدى تبسير الأمرعفي نفسه وينهس أن يحوز الأن اختلاف الفرضين بع الاقتداء، وإذا أرد المقتدى تبسير الأمرعفي نفسه، ولهم أو يوى أن بعدلي مع الإسام ما يصلى الإسام، والونوى مع لإسام. ولونوى مع لإسام، يحوز الأن الحمدة لا تكون إلا

۱۹۳۷ - ولو توی الافتدا، بالإهام، ولم يخطر بناله آنه زيد أو عمرو، حنز افند مهده. وتو نوى الاقتداء بالإهام، وهو يوى آنه زيد، فإداهم عمرو يصح اقتدامه الأه المبرة المانتوي، لا لما يرى، وهو قد نوى الاقتداء بالإهام، ولو قال اقتديت زيد، أو توى الاقتداء بزيد، فإذا هو عمره لا يصح اقتداء،

۱۳۹۸ - وقو نوى الشروع مى صلاة الإمام على قول من يوى صحة الشروع بهذه النبغ ، والإمام لم يشرع بعدة وهو بعدم بلالك . بصبر شارعًا في صلاة الإمام الآن ما فعد السروع في صلاة الإمام الملحث ابما فعد الشروع في صلاة الإمام الخدرع الإمام . والأفضل أن ينوى الاقتداء حين يكون مقتداً بصلاً وقو بوى الاقتداء حين بنوى الاقتداء حين الموام موفف الإمام أبه بعرز نبع عد عامة العلماء ، ويه كان يفني الشيخ الإمام إسماعين الزاهد ، والحلكم عبد الرحمن الكانب، وقال أبو سهل الكبير ، والفقيه عبد الواصلة .

⁽١٥) وقي أغر و أب : الأناصلاة-الإمام قد تكون منفرها، وقد نكون مقطية قلا ينعون. . إلينغ

⁽٦) رحاص غبة النسخ.

وقال الشيخ الإمام العقيه الزاهد الحوارزمي: ينوى الاقتداء بعدقول الإمام: الله . وقبل قوله. أكبر ، وفول إسماعيل الزاهد واحاكم عبد الرحمن الكشيه أحوده ولو بوى الشروع في صلاة الإمام على فن أن الإمام قد شرع، ولم بشرع الإمام بعد، احتلفوا فيه، قال يعضهم: لا يجرز.

۱۳۹ - وإذا كان المقتدي بري شخص الإمام قال: اقتدبت بهذا الإمام الذي هر عمد الله: فإذا هو جعمر جاز . وكذا إذا كان في أخر المبشوع لا يري تسخص الإمام، فقال ! اقتدبت بهذا الإمام الذي هو قائم في هذا المحراب ، الذي هو عبد الله، فإذا هو جعفر

١٩٤٠ - ولو ترى الفيلاة، ولم يتر انصلاة لله تعالى يجوز ، ويكون نقلاه لأن السلم لا يصني لعبر الله تعالى .

١٩٤١ - ولو شرع في صلاة ما عليه على أنها سنتية ، فإذا هي أحدية لا يصبح شروعه ، ونو شرع على أحدية الا يصبح شروعه ، ونو شرع على المسحد فقال : إن كان الرسام ذي أ فأسرع ، وإن كان عمار قلاء صال محمد ابن مقائل : فهو على ما توى ، وقال أبو جغر الهدواني : لا بصح شروعه أصلا .

۱۹۶۷ - وإذالم يعرف الرجل فرضية صلاة الخمس، ولكن بصليها في مواقيمها لا يجوز، وهليه قصاحاه لأنه لم يتو الفرائض، وكذا لو علم أنّ منها فريضة، ومنها سنة - إلا أنه لم يعلم السنة من الفريضة، ولم يتو الفريعية في الكل الم يحز الفرائس.

الاجازة ولوصلى سنيز، ولم يعلم النافلة من المكنوبة، إن طن أن الكل قريضة جار ما صلى سنير، لأن لنفل بتأدى به [وإن كان لا يعلم أن البعض هريضة والبعض سنة، فكل صلاة صلاحا خنف الإمام جاز إذا نوى صلاة الإمام] أن وإن ثان يعلم الفواتش من النوافل، ولكن لا يعلم الفواتش من النوافل، ولكن يعلم الفواتش من النوافل، فأم قومًا، ونوى الفوص في الكل، فقد ذكرة أن صلاة الإمام كلها يعلم الفواتش صلاة الذوم، وكل صلاة قبلها مثلها من التطوع كالعصو والمغرب والعشاء تجور صلائهم، وكل صلاة لمين مثل التطوع كالعصو والغرب والعشاء تجور صلائهم، ومنا على طلائل بنة القرض، يقع ذلك عن الفرض، فالتي وهذه الل كل صلاة فيلها مثلها إذا أدى الإمام المثل بنة القرض، يقع ذلك عن الفرض، فالتي وهذه اللي يجوز.

- ١٩٤٤ - [واز: كان الرجل شاكًّا في وقت الظهر ، هل هو بافي؟ فنوى طهر الوقت ، فإذا

⁽۱) ربد من ظ و ف و م

الرفت قياء خبرج و بجنوز بناء على أن الصصياء ينيه الأداء يجنوز و والأداء سيه الفضياء أيضاً. يجوراً " و هذا هو المختار - رحل صلى الظهر ، ونوى أن هذا من طهر التلاثات فسين أن دلك من نوع الأربعام، جار طهره والعلط في تعلم الوقت .

1980 - قبر في هذه العصول هو مستحد أن يتكلم المدند" احتلف الشايخ فيه ، بعضهم قانوا: الا؟ لأنا القامعالي مطلع على الصحائر، وبعصهم قالوا: بستحب، وهو المختار، وإليه أشار محمد في أول كتاب المناسك، حيث قال: وإذا أردت أن أمرم بالحج -إن شاء الله فقل اللهم إلى أربد الحج، فيسود في و تقيله مي الفاهر الكلام في كيفية النية .

498 - يص انكلام عن معرفه وهنه، لا تبك أنها تو كانت مقارنة للشروع محوز؛ لأنها شرعات معين العمل العبادة، ودالت إن يحتاج إليه حالة الأداء، وحالة السروع حالة الاداء، فصار هما كسائر العبادات، أما إذا تقدمت البية على حالة السروع، لم يدكر محسد مذا في ظاهر الرواية.

1987 - وفكر محمد بن شاحاع في الرادرة اعن محمد أن من توضأ بريد به الصلاة يعلى صلاة الرفت وقد هريت عبدالية أجزأه.

۱۹۵۸ - وعی الرقیات ۱۰ فیس خرج س منزله برید الصلانه آی الصلانه التی کان النوم ویهام طاما انتهای إلی الفوم کنو ، والم بحضره البقه عهواد حل مع الفوم ، و ډکر فی الماساك : إما خرج برید الحج فاخرم ، ولم بحض ، فلیفاجار إحرامه .

وذكر هشاء في الرادرم أن من حمل الدراهم في صرف ويتصدق بها عن ركاة ماله في السنة ، ولم تحصره الله عند النحل ، لا يحزم عن الزكاة عند الى يوسيد، وقال محمد: أرجو أن يحربه.

فاخاصل: أن الشروع في الصلاة وفي حملة العبادات صحيح مالية عند محمد إدا لم بشتمل بعدها بعمل أمر لا يقبق بالصلاة ، وقال أنو بوسف: لا يجزئ إلا في الصوع حاصة ، وهو تقول ا مأن النبة شرطت لشجير ، فنشيرط حالة الأفاء، وحاله الأفاء حالة الشروع ، فلا يسقط هذا الشرط إلا الضرورة ، وفي باب الصوم مست الضرورة الأن حالة الشروع فيه حالة السهو و تعفلة ، فسقط، ولا كفلك في سائر العبادات، ومحمد رحمه الله تعالى يقول ا الأن النبية قدار حدث وبعد الرحود يبقى حكمها ، حتى يأي البطل، ولم يوحد، بحالات ما إذا استعل يعمل احرا الأن الصلاء نسها مطل بالعمل، قالية بيطل أيضاً.

۱۱) ریدمل څالو در و م

1939 - وفكر الطحاوى أنه يتوى مقارنا التكبير محافظ له، وهو مذهب الشاهمي رحمه الله بعالي، هما يقول الرك الأصل أن يعتبر وجودها في كل صلاق وإليف لم يعتبر والم ويدمن الحرج، فاكتفينا بالوجود في حالة العقد على الأداء. وامو البحرية و دفعاً للجرح

وحي غول؛ فيه أبضاً ضوب حرج ، فيه فانه الطحاوي أحوط ، وما قال محمد: أيسر ، وأبو يوسف عنب لوحويه حقيقه حاله التسروح ، نسخًا بما هو الأصل ، وما اعتبو المخالطة ، لما فيه من احرج ، كما هو لم يعتبرها في كل الصلاة ، ومحمد بقول ، إذه اكتفينا بالوحود حكماً عند فعل الصلاة أوني أن يكفي به عند السوط، فأده الحمد من شرح صلاة الأصل

1934 - ومن القدوري القديم النوة على الحروة جانر النائم بنخلل بنيسا عمل علم الانتصال ولم بنسط ليب اعمل عمل الانتصال ولم بنسب هدا اللوي إلى أحد به قال وروى عن أبي يوسف بيم حرج من مرك بريد الفرص بالجداعة فلما النبي إلى الإمام كير ولم الحصره للبة في تعك لمداعة أنه يجوره ولا أعلم أحداً من علماه خالف آبايوسف في ذلك هذه الجملة من القدوري أن ومن الصحبت من قاله الجميد من القدوري أن على المدينة في نبية ضحبت ولا منائل المقدر أن يجهب إلا تناس فهو ليس بناو الا نجر المائل فهو ليس بناو الا نجره المائلة وقد الكبورة ولوى بعة أنها في طاهر إلى وأنه لا يصح

وقال الشيخ الإمام أبو الحسن الكرخي، يصبح ما داد في الثناء ، وقال بعض الناس: يصبح إذ تقدمت على الركوع، وجه ما ذهب إليه أبو احسن ، أن الثناء تبع للتكبير، وهو صالح للدحول به في الصلاف فإحصار النبة عنده كوحصاره عند الكبير، وجه ما ذهب إليه أولنك: أن النبة وحدت في أكثر الركمة، والأكثر بنوب مناب الكل، كالصوم ، ومقه أعلم بالصواب .

النوع الثاني: في فرائض الصلاة التي هي عند الشروع:

۱۹۵۱ - وهي تمانية : سنة على الوفاق، وهي ا تكبيرة الافتتاح، والقيام عي حق القادر عليه، والقراءة، والركوع، والمسجود، والقعدة الآخرة، ونشان على الحلاف، وهي . القومة بين الركوع والسحود، والحلسة بين السحدين، والحروج عن الصلاة بعمل المصلي فرض على ما يأتي عد هذا -إن شاء فه تعالى-.

فصل في تكبيرة الافتتاح:

1997 - تكبيرة الانتشاح، أو هابعوم مقامها مع النبة فرض، لا دحول في الصلاة إلا مهما، قال عليه الصلاة والسلام الايصر الله صلاة أمرئ حتى يضع الطهور مواصعه ويستعبل الشفة ويقول الله أكبرا¹⁹⁹، وقال عليه السلام؛ العفاج الصلاة العلهور وتحريها الكبيرا¹⁹⁹، وإذا أواه التكبر يرفع بديه، ويكبر

۱۱۹۴ واحدثك الناس في أن رفع البيدين عبد تكسيس ۱۹۴ فسنساخ، حل عو مسالا والصحيح أنه مسلة الأنار رسول الله ينهج واظها عليه. وكذلك الصحيح أنه مسلة الأنار رسول الله ينهج واظها عليه. وكذلك الصحيح أنه مسلة في الله عنها واطلب عليه وسول الله في هو سنة، وهكما روى عن أبي حيفة نصاه فإذ تول رفع البهين هل بأنه المناهج فلم المناهج فالمواد الإسلام، وندروى عن أبي حيفة ما مدل على هذا القول، فإنه فان الأن رفع أنها والماع في المعلى مذا القول، فإنه فان الإن المناه المناهج وإن عاد دنك بأنها

١٩٥٤ - وكمالك احتموا في وقت رفع البدين، قال بعضهم البرعج، تو تكبر الرفال بعضهم: يرسل يديه ولا برسالاء ربكير، فو يرفع يديه.

1998 و قال الشيخ الإمام الفقيه أبو بعض : يستقبل يطرن كفيه القبلة ويبشر أصبيعه ويرسفر أصبيعه ويرسفر أصبيعه ويرسفر المنافقة المواحدة ويعلى محاداته الإيبانيين من شحسة الأفنين يكبر الدائم يختر محاداته الإيبانيين من بعض المشابح الأمام شمس الأنمة السرخمين وعليه حاده الشابع وعلى بعض المشابح الأن الصواب أن يقيض أصابعه فيضاً ويضمها فيماً في الانتداء في إداحاء أو إذ التكبير شراها وعن يعضهم أنه لا يمرح أصابعه كل التعريج ولا يضمها كل الصمورين بركه على صعليه العادة وهو المعتبدي

و ذكو ابن رستم في أنو فرد" أنه لا يعم حها "كل التفريج في حالة العملاد، ولا يصم في انصم إلا في موض من ، في حالة الرائع عقرج كل التفريج والأنه يحتاج إلى أحمامًا " الرشعاء، والسفريج أمكن في الأخلف وفي حالة المسجود يضم كل انصم والأنه يحتاج إلى الاعتماد على واحتياء وحند الضم تكون أفذو على الاحتماد، وقدما مواهما يترفها على ما

(١) أخرجه تبيله أبو راود. 194 وماحية تنجيص لحير (١/ ٥٩) و-الاصة (١/ ١٧٥)

(٣) أجرجه النودلان: ٣٠ والن باحيد، ٢٢٩.

(۲) وفي ۱۹ راف از ۱۰ اعرج أهماليوي

14، هكدا في لأصل وفي فيدالسخ أخم.

عليه الجادق

١١٥٦ - وعن أبي يوسف: أنه يسغى أن يفرن التكبير برقع اليدين، وبه أحد شيخ الإسلام خواهر زاد، والشيخ الإمام الراهد الصفار ؛ وهذا لأن رقع اليديز سنة التكبير، وما كان من منة الشيء يكون مقارفًا لذلك الشيء، كنسيحات الركوع والسجود، وينبغي أن يرقع يديه حداد أذبه، ويحاذي إيهاميه شحمة أذبه.

1992 - وأماثلرأة ترفع يديهة، كما يرفع الرجل في رواية المحسن عن أبي حنيفة، وبهده الرواية أعذ بعض الشايخ، وقال بعضهم: حداء لديها، وقال بعضهم: حذاء منكيبها، وهو الاصح؛ لأن هذا أستر في حقيها، وما يكون أستر لها فهير أولي. وما يطأطئ وأسه عند التكير، ذكره في كتاب الصلاة المصن من زياد.

۱۹۹۸ - تم نكبيرة الاعتناح، ليست من جملة أوكان الصلاة، بل هي شرط الدخول في الصلاة، وقال الشاهدي رحمه الله " هي من أركان الصلاة - وفائدة الخلاف تظهر في جواز بناه النقل على تحريمة الفوض، وفي جواز مناه ركعني الظهر على تحريمة الظهر، وفي جواز بناه الفرض على تحريمة الفرض، عندنا بجوز، وعند الشاهي رحمه الله لا بجوز.

ورحه بناه هذه النسائل على هذا الأصل أن عدنا التكبير لما كانا ضرطه كانا هو مؤديًا للنفل، شرط أدى أأبه الفرص، ومؤديًا للفرض بشرط أدى به فرصًا آخر، وذلك جائز، وعبد الشافعي رحمه الله التكبير لما كان ركنًا كان مؤديًا للغل بركن الفرض، ومؤديًا للفرض بركل فرص أحر، وكل ذلك لا يحوز، حجته الإدهة دكر مدروض شرط في حالة القيام، فيكون من الصلاة، كالموادة ولهذا شرط لصحته ما شرط سائر أهدال الصلاة

ووجه قول علما ظاء قوله تعالى: ﴿وَوَقَرُ السَّمَانَةُ لَصَلَى ﴾. جاء في لنفيسر: أن المراد منه تكييرة الاقتناح، فالاستدلال بالآية أن الله تعالى عطف الصلاة على تكبيرة الاقتناح، والشيء لا يعطف (على نفسه، إنها يعظب على) "غيره، فهذا يدل على أن تكبيرة الافتتاح ليست من الصلاة، قال عليه السلام، الا يغيل الجاتمال مسلاة امرئ احتى يضع الطهور مواصعه ويستقبل القبلة ويقول الله أكبر أق"، والاستدلال بالحديث؛ إن التي يجال جعل الطهارة، واستقبال القبلة، والتكبير مواء، ثم الطهارة واستقبال القبلة شوط، فكذا التكبير،

⁽۱) وفي ب' : أتي به .

⁽٦) زيد من بقية السنخ

⁽٣) أغوج بمعناء ألو عاود: ٧١٥ قد مرا مخريجه.

1994 - ولو افتلح العلاقة بالتبليل ، بأن قال: الآلام إلا الله أو بالتحصيد ، بأن عال عال : اختلاف أو بالتحليج ، بأن قال السلحات الله أو قال: العالج والله أعطو ، أو قال الإلا عبراء أو قال: تبارك الله ، يصبر سارطا من العالات، وكذات إذا قال الرحس أكبر ، الرحم أكبر ، عبر شارطا أوها، قول أبي حبية والحالا رحمهما الله ، وهو قول الرائد على واحكم بن عبسه ، وهي العبدي الانتفاقة الرحمي ، تصدر شارعا، وتقوله الرحمو الانتفال

۱۹۹۹ - ویستوی بن کان بخش انگیبرد از لا بخشن لنگیبرد و کامک بستوی بندگ بعرف آن الصلاف ندنم با تکبرد از لا بعرف.

وقائل أنو يوصف ومحمد في الحاسم الصغير الإفاقان يحسن الكبيو لنويجزه إلا بفواء الضائد و الشاكد و الشائلات بفتاح بفتات العالم المائلات في كتاب العالمة.

قال أو بوسف. إم كان الحسل التكبير ، معلم أن الصلاة تعلج بالتكبير. لا تعبير شارعة. إلا عا لا تعليم على قال المائة و قال: ألا يعرف الاعتفاع بالتكبير بحرفه، وإن كان يحسن لتكبير.

و بال الشافعي رحمه هم إذا هان يحمل التكلير الايصير غارعًا إلا يقول المداكير . والمدالا قرار ردال مدالا ورحمه الله الايصير شارعًا إلا يقول الفقائر الحجم مادن الشهر فواه حليه الصلاة والسلام: الايفيل الفاصلاة الريز حتى يضم الطهور مواضعه وبالسفيل الفلة والمؤود الفرك الدائر . ال

وحه قول الشائعي رحمه الله . إن في قوله . الله الأكبر ما في قوله . الله أكبر ورباده . وألو بوسعة يقول : الله النسرة والله الكنبر سواء : لان أقال وهميل في صمات الله معاش واحده لان أعمل لا يذكر إلا بين مذكرورين ، ونيس همها إلا مذكور واحد .

ر لأبي حيشه ومحمد مول الله تعالى: ﴿ وَهُمُوا اللَّهُ رَبِهِ مِسْلُرٍ ﴾ `` علق المسلاة بطلق دكر السمالة تمالي . وصر محمد وعداد الرحمي رضي الله تمالي عديد ذات الأس ماعد بهم

⁽¹⁾ زيد من بقيم النسيخ

⁽٣) سورة الأعلى الأبغ ١٥٠

لسلام كانوا يقتنحون الصلاة بلا إله إلا بقاء ولان المصود هو التعليم، قبان ذكر التي به فغذ حصل معنى التعظيم، ولا حجة لهم مي الحديث لأن الكبير فديجي، بمني التعظيم، قال ها تعالى : ﴿فَلْمَا رَآلِهُ ٱكْبَرِلُهُ﴾ آلان العظلم، وقال تعالى . ﴿كَبُر مُفَنَا عِلَدُ اللهِ ﴾ آلوعيدنا إنما يحوز إدا ذكر اسما أخر على وجه التعظيم.

۱۹۳۱ - و در قال ۱۳۲۱ تکیراند ، دوی عن أبی پوسف آنه لا پصیر شارعًا ، و ثو قال ۱۳۳۱ افکار ، دروی عن آبی پوسف آنه یصیر شارعًا ، لان الکبار لعة فی الکبیر ،

1937 - ثم إن محمداً ذكر أنه إذا عنع الهيلاة بالتيليل، أو بالتسبيع، أو بالتحميد، أنه يسمر شارعاً عندهما، ولم يذكر أنه هل يكره ذلك عندهما؟ وقد الحلف الشايخ فيه و يعضهم قائرا: يكره، ويعضهم قائرا: لا يكره، والأول أصح افقد اكر القدوري رواية على أبي حيفة نصاً أنه يكره الافساح إلا يقوله: ألفه أكبر ، وقو قال: الله أكمار الايعمر شارعاً أولو قال هكذا في علال أنها الافتصاد صلائم وفو قال: اللهم اغفر لي وارزقني كذا، الايصم شارعاً بلا خلاف! "الالان هذا سؤال، والسؤال غير الذكر، قال عليه الصلاة والسلام فيما بأثر عن رده عمل شعاء ذكري عن مسألتم فيما بأثر عن

١٦٦٣ - وعلى هذا إذا عال: استغفر الله و أو قال: أحدة بالله و آن قال: إنا هوه أو قال: الله و أو قال: الله و المحول ولا قوة إلا بالله العالم العظيم، أو عال: ما شاء الله يصير شارعًا، ولو قال: الله بيصير شارعًا عند أبي حنيفة في رواية الحسن عنه، وفي ظاهر رواية الأصل لا يصير شارعًا، وفي رواية الخسن عنه اكتمى بذكر الاسم، وفي طاهر رواية الأصل اعتر الصفة مع الاسم.

وذكر الشيخ الإمام تسمس الأشعة السرحسي في أشرح الخامع الصعيرا ، والشيخ الإمام الزاهد الصعدر في أشرح كتاب الصلاة ، أن على فول أبي حنيفه يصير شارعاً، وعلى قول محمد لا يصير شارعاً؛ لأن على قوله قام التعطيم يذكر الأسم والصفة.

1178 ولو قاتل: يا الله ويصير شيارعًا عندهما، هكذا ذهر الشبيخ الإمام الواهد الصفارة وعلى قباس الميأنة منفدة بنيخي أن لا يصير شارعًا عنا محما .

١٩٦٥ - ولو قال: الله أقبر البائدات، يصيب شارعًا، قان العرب قد تبدل الكاف بالقاف.

⁽١) سورة يوسف الآية ٢١

١٧٠ مدود عافر الابة . ٣٥

⁽۱۴ زيدس عية كسح

١٩٩٦ - ولو قال: اللهم فقداحتك أهل انتجرائيه على قرايها، قال البصريون: بعمير سارعًا (لأن المم بدل عن الدائداء عكانه قال باللهم، وهناك يصير شارعًا (الله بدل عن الدائداء عكانه قال باللهم، وهناك يصير شارعًا (الكرف أصلم).

وفي أفتاوي النسفي " إذا افتتع الصلاة بالتعود، أو بالتسمية لا يصبر تباركان أما يقوله: حيحات اللهم ويحمدك يصبر شارك.

1994 - ولو كبر بالفارسية بال قال: عدا يراك سبت ، اللو قال. خدى يزرال الو قال خدى يزرال الله أنه الله النام عداى يزراك وعد ألى حيفة و سواه كال يحسن العربية ، أو لا يحسن . إلا أنه إذا كان يحسن العربية لا يدمن الكراهة أو على قول ألى يوسف ومحسد لا يحوز إذا كان يحسن العربية ، وعلى هذا الخلاف [قراءة الفرأد بالفارسية ، وعلى هذا الخلاف] "أو دعا في العسلاة بالفارسية ، أو نصوف أو معلى ، أو أسمى على الله تعانى ، أو نصوف أو هال ، أو شهة ، أو مالى على الله تعانى ، أو نصوف أو هال ، أو كان من على الفراءة المنافق منه الفراءة إن الماك كبرة سائى عد هذا في عصل الفراءة إن شاء الله تعالى .

١٦٨٠ - وفي موادر من سماعة عن محمد: إد اقتنع العبلاة المؤم مع الإسام، وفي من قرله: الله قبل فراغ الإمام من قوله: الله لم يحزه سواه قال أكبر مع الإسام، أن قبله. أو بعده، وهو رواية الحسن عن أبي حقيقة. وقال أبو يوسف، يجزله إذا قال: أكبر مع الإمام. أو فعيده أو بعده الأن كل لفقة التكبير فرض عند أبي يرسف، حتى لا يصير داخلا عنده بقوله الله أه وعندهما قوله: الله بصير شارعًا، فيعند التقديم والتأخير فيه أوسد أبي بوصف رحمه الله لا يصير شارعًا، فيعند والتأخير فيه أوسد أبي بوصف رحمه الله لا يصير شارعًا والدن أبيد.

1994 - ولو قال أالله مع الإمام أو بعده، وفرغ من قولد أكس فيل فراع الإمام من قوله. الكبر على قول ألى حليفة لجوره الأنه لو اقتصر على قوله. أالله الع الإمام، أو لعده لجوزه فهجا كذلك، وقبل: يبعى أن لا يجور فهدا بالاتفاق الامارة اليصير شارعًا يفونه

⁰¹⁾ زيد مي من

⁽درانه اعلی

⁽۳) ۾ (کي

⁽³⁾ د مام هو الخبيد

دە)رېدىن ف.

الاقاريدين طاري وم

انها أعبد أبي حبيقة إنه اقتصر عديه وأنمة في قال الكامل عبير شارط بالكل، فسعد لكل فرضًا. وإما يوى الاقتداء وكل فرقع تكبره فس تكبر الإسام، فعمل الرجل بصلاة الإسم لم يجروه الإسام، فعمل الرجل بصلاة الإسم للم يجروه الإسامة وهو يعبر شارعًا في العالمة وهو يعبر شارعًا في مدلاة السامة وهو يعبر شارعًا ألى أنه يعبر شارعًا وفي العالمة وهو يعبر شارعًا الرسم وهو في العالمة الإسام وفكر السنانف وقوى صلاة الإسام وفكر عن الواعم الوقي عبد وصافى صلاة الإسام وفكر عن الواعم الوقي شارعًا الإسام وفكر عن الواعم الوقي شارعًا الذي عليه وأن عليه عالى المنابعة الانتباس طهارته وأو صال شارعًا التقليد طهارته وأو صال

فسن مشايخه من قالى في لمبالة روايده على رواية النوادر الا إصار شارمًا الروايين، واية النوادر الا إصار شارمًا ا وعلى رواية الأصل ايسيس تسارعًا، ومن النسايح من قالى تيم عن المسألة المساحة الروايين، واحتلق البعالية بها معديم على رواية النوادر ايسير شارعًا أنها الأهاء فور شبين الاقتصاء والدالة، وطائل أحد الشين لا يوجب بطلان الاحراء وما فكر من عدم انقاض الطهارة بالقهقية الايدل على علم اشرؤه الان حرامة علم الصلاة فاصرة البياء في يحد المساحة في الماحة الماحد على الماحد الماحد والدارمة المحد الماحد الماحد الماحد الماحد الله الماحد الماحد الماحد الماحد والماحد الماحد والماحد الماحد الماحد والماحد الماحد والماحد الماحد الماحد

الدالاتيال: فلان لفهائهة في العربة الفلاية موجد، تشافل الطهارة؛ لأب الاعت حرمه صلاة مطلقة، وإن كانت لا ترجب القصاء، كما يو فيقه مين السلام، وكدلك روى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى

وأمنا القالي الفلالة سيساء قطعًا للصلاة مطاقيًا، فيجب العمل بحقيقته، وما يكون قطعًا الصلاة بزعم المصلى يكون قطعًا للسيونة، فالا يكون قطعًا مطلقًا، وذلا لكون قطعًا حققة، باريكون محالًا.

وذكر الشبح الإمام شمس الأنه ة السوخسي رحمه الله في الشرحة . أنا ما ذكر في الأصل أفول أبي يوسف، وما ذكر في ألدوادر أفول محمدات. على أصل أن لتحريمة إله فسدت عل بيقي أصل العملام؟ على قول أبي بوسف باللي، وعلى فول محمد لايسفى اول

⁽۱) دی ما و جاز معمد.

لأبن حنيقة روايتان، والمسأله تأتي بعدهان الناشاء الله بعالى-.

وعامة التمايج على أنه إعالخطب احواب لاختلاف الموضوع، موضوع ما ذكر مي الأصل أنه كبر قبل الإمام، ولم يقتديه، فلما قبر الإسم بوي "القبيه الاقتداء بالإسام، ثلا تصبر مقدمًا، ولكن يصبر سارعً في صلاة نقبه

موضوع ما ذكر في النواص أنه كير قبل أن يكير الإمام مقتلياً ما تم كير الإمام مقتلياً ما تم كير الإمام، ولا تعيير شارعاً في مداة الإسام، ولا في صلاة على مداة الإسام، ولا في صلاة على مداة الله المعروف المحراف الدولة المام أنه كير المدا كير الإمام، وترى الخطواني و ولي علائة الإمام يسير شارعاً في مداة الكابرة فعين علمائة الإمام، فاطعاً ما كان بهدا وهذه الكبرة فعين عملان ومثل هذه المدورة، وقطع ما كان ويها. على الزمة قصاء ما فصعها؟ منظر إلى كان تنا الصلاة تعلى المام واحده لا تنزمه شيء؛ لأنه أداد على الكمل الوحوء، وإذا كانت تناك الصلاة والصلاء التي المتداهر واذا كانت متناهر التي المتداهر التي المتداهر التي المتداهر المتداهرة والمتداهر التي التعدد والذاكرة المتداهرة والمتداهر التي التعدد المتداهرة والمتداهرة التي التعدد المتداهرة والمتداهرة التي التعدد التعدد التي التعدد التعدد التعدد التي التعدد التعدد

143 أنه الأعتبر عن تكبره الاقتاح في حن المقتدى أدياتو ل تكبره مع تكبرة الإمام عند البرحيقة وهو هول ول رقب أمو يتسف و محسدة تكبره الدينة الإمام وكر الاختلام، على حذا الرحيقة ولم عند المسلام، في المستلاف وقر ويعشوب، لهما قوله عنيه السلام، في الاختلام، في المتلاف وقر ويعشوب، لهما قوله عنيه السلام، في تكرن الافصل للموام الشاركة في حيد فلك تباسأ على الركوع واستحود، وإذا كم يعد تكبيرة الإمام تعوته المستركة في حيد من أقيام، وأما الديث فقلنا، العام إعانه حيد التحميد إذا وخل على المستركة في حزد من القيام، وأما الديث فقلنا، العام إلماء تعوته التحميد الما المنازع على المسركة الماركة على المنازع والكراء والمنازع المنازع والكروة والكراء والمنازع على المنازع على المنازع والكراء والكراء المنازع على المنازع والكراء والمنازع على المنازع على المنازع والكراء والكراء المنازع على المنازع والكراء والمنازع على المنازع والكراء والكراء والمنازع على المنازع والكراء والكراء والمنازع على المنازع والمنازع على المنازع والكراء والمنازع على المنازع والمنازع على المنازع المنازع والمنازع والمنازع المنازع المنازع المنازع والمنازع المنازع المناز

⁽۹۱ ويي ف البرق موطف

۱۳۶۱ در قرق خارسه آن رخو ره همه آخر جد استداری ۱۳۵۰ و دربلیم ۱۹۹۳ و ولیر دری ۱۳۹۳ در فسانی ۱۳۵۳ و آن مرود ۱۹۰۹ و وار درمه ۱۳۵۰

علق شروع المؤتر تنكبير يوجد منه بعد الإمام ، و لأنه نابع فلا يصبح قبل شروع الإمام ، ولمبق الحواز أن لمشاركة عصل في الشروع مع الإمام فيصبع الاقتداء ، نكر يكر، لمحالفة المستق و لا بسلم بأنه يأمي" على سبيل التمقيب ، و، على مدين المشاركة شد في سائر الأركال

العاروب ، و معلها على ثلاث أوحه: إن كان أكبر رأبه أنه كبر به دالإمام بحزته . وإن كان العاروب ، و معلها على ثلاث أوحه: إن كان أكبر رأبه أنه كبر به دالإمام بحزته . وإن كان أكبر رأبه أنه كبر به دالإمام بحزته . وإن كان أكبر رأبه أنه كبر به دالإمام بحزته . وإن كان أكبر رأبه أنه كبر معام العمم في الأحكام ، وإذا أسدوى المضال فإنه بجرنه الأمام لا بجرنه الأن أمره محمول عنى العمواب ، حتى بظهر الحطأ . وإذا تسي المعلى تكبيرة الأفتاح أو كان يكون ولك عن تكبيرة الافتتاح أم بعره في حالة التيام ، وحالة المختاح لا يجود فيات في حالة التيام ، وحالة الركبوع ليست بحالة الفيام مطلقاً ، وكذلك هذا في التطوع إذا كسر في حالة الركبوع للافتتاح لا يجود ، وإذا كان التطبيع بجود فاعلاً من غير عقر . والقرق أن التذبير إما تبرع في المحالة ، والفيم المطلق إذا يكون المسل له والأن الأعلى والأسمل والشق الأملى أصارة الأن الذعي لا يحسن بدوله ، والشق الأسمل له والأن الأحمى يحسش بدوله ، فيادا كبر في حال الأحمى المحالة كبر في غير محاف فالم يحز .

فأما صلاة النطوع فقد شوع عند قيام النصف الأعلى، فإذا صلى قاهدًا فقد صمى حال قيام الحيف الأعلى، وهو الشرط فأحرأه

فصل في القينام:

مسائل هذا الفصل تأتي في فصل صلاة الريسي، إدانياء الله تعالى ""

اخصيل في القبراءة:

المعلم بالمعلم بالدائم القراءة في الصلاة ركن؛ قال الله تعالى: ﴿ فَاقْرَامُوا مَا فَيْسُوا مِنَّ الْقُدْرَانِ﴾ "، وفعال تصالى: ﴿ وَوَلَى القُدْرَانَ تَرَائِيلُوا ﴾ [المردا بالقراءة ، والأمر ، على

والكارفي طالشع

المحاويدين كالواف ا

المؤمورة المرمن الأية ٢٠٠

الوجوب، والرادحالة الصلافة الأن القراعة لا أنت خارج الصلات فتعين حال الصلاة - وقال عليه السلام ، الاصلافة إلا يقراعهُ (أن وإذا تبت أن القراعة) كل ، فيقول: الا يد من مجرته حديثاً ومحلها وقدرها وصفتها .

۱۹۷۳ - أما معرف حدها، فقول: تصحيح الحروف أمر لأرم لا بدسه، ولا تصير قراء الا بعد تصحيح الحروف، قان صحح الحروف بساله ولم يسمح نفسه حكى من الكرجي: أنه يجرفه، وبه كان يقتى القيه أبو بكر الاعتشاء الأرافة عافقات اللسال، وفقك وقامة الحروف يجرفه، وبه كان يقتى القيه أبو بكر الاعتشاء الأرافة عافلاً عن الأنساء على الأنساء الحروف كان وحده وكانت صلاة يحهر فيها بالقراءة، فرأ في نصيه إن شاه، وإن شاء جهر وأسمع نفسه، ولو كان وسماع نفسه وخيا القراءة، لكان إسماع تعده سنفاذاً من فوله: قرأ في نفسه به فيكون قوله. أو أسميع نفسه الكراراً، وحكى عن القفيه أبي جعفر الهندوري، ولفيخ الإمام لجليل أبي بكر محمد من القفيل البخاري: أنه لا يحزله ما لم يسمع نفسه، وبه تأخذ عامة الشايح الأن حد افكالا وما هو مسموح مفهوم، ألا ترى أن إلحان العليور لا يسمى كلامًا وما منهوم؛ ألا ترى أن الحال العليور لا يسمى كلامًا وما منهوم؛ لأنها غير مفهوم، ألا ترى أن الحال العليور لا يسمى كلامًا مع أنه منهوم؛ لأنها عبر مفهوم؛ ألا ترى أن الحال المناع وكلامًا مع أنه مفهوم؛ لأنها عبر مفهوم؛ ألا ترى أن الحال القراءة في نفسه منهوم؛ لأنها عبر مفهومة، ألا ترى أن الحال المنام كانه مفهوم؛ لأنها عبر منامو القراءة في نفسه .

قال النبيخ الإمام الأحل تسمى الأنصة الحلواني: والأصح أنه لا يحزله ما لم يسمع فقت الرياضة الم يسمع القسم الرياضة المراسعة على المسمع من غربه. قال بعض مشابخيان كل حكم نجال بالدكر، بحر السمية على الذبيحة، والاستفتاء في اليمين، والطلاق، والعشاق، والإيلام، والبيع، فهو على مقا الاجتلاف.

وذكر القناصى الإمام علاه الدين في شرح المختلفانة : أن الصاحب عندي أنا في بعض التصرفات بكنفي بسماعه و وفي بعضها بشتراط مساع عيره، مثلا في البيع، لو أدبي المسترى عدماخه إلى دم البائع فسمعه المكتبري لا يكنفي، وقو سمع المائع للسمع، وقم يسمعه المكتبري لا يكنفي، وقويما إذا حلف لا يكتب المحرفة المن على هذا في كتاب الايكان و لا لأن سرط المتشاوحود الكلام معم (فينشوط وحود الكلام معم (الكلام معم الكلام الكلام معم الكلام مع الكلام معم الكلام مع الكلام معم الكلام معم الكلام معم الكلام معم الكلام مع الكلام معم الكلام مع الكلام الكلام مع الكلام مع الكلام مع الكلام الكلام مع الكلام مع الكلام الكل

١٠) سورة الزمل الآمارة

⁽۱۱ أغراء مسلم ۱۹۹

۲۵ رسمن طاو ف

الاستدارية لتبح

يو جل.

1941 - وأدا الكلام في معلها: فنقول: في الطوع معن القراءة الركمات كلها محتى القراءة في الركمات كلها وفي الفرائة في الطوع معن القراءة الركمات كلها وفي الفرائة في التواعة في الركمان، حتى نعتوض المواءة في الركمان، القراءة في الركمان، وقرأ فيهما جميعًا. وإن كانت الصلاة من دوات النبي، يقرأ فيهما جميعًا. وإن كانت الصلاة من دوات النبي، وفي الركمان الأخرين هو بالخيام إنه شاء قرأ، وإن شاء مسلح، وإن شاء سكت. وقال الشافعي وحمه الله: هي عرض في الأربع؛ لأن القراءة وكن وكل ركمة المشتمل على أركان الصلاة. في سائر الأركان كافركوع والسجود والغيام فرض في كل ركمة عكما ركن القراءة. وفيها كان ركان في التصوح في كل ركمة وكنا: أن فرض في الأولين، فأما الأخريان القراءة فيها، استدلالا بالأولى، فأما الأخريان المهازة في الأصلحة في الأصل كانت وكمين، كما قالت عاشدة وضي الخياء عينا: أكانت المهيلاة في الأصل ركمين، وزيدت في الحضر، وأقوت في السفر "أه فلم عينا: أكانت المهيلاة في الأحلى وكلا في القدر وهو السورة، فكذا في المولون في حق وصف يعيا القراءة وها المولون في حق وصف

المبدد السهو إلى كان ساهيا، لكن القراءة والتسبيح في الأخريين لم يكن عليه سرج ، وتم يكن عليه سبدت السهو إلى كان ساهيا، لكن القراءة أفضل، هذا هو الصحيح من الروايات. هكذا ذكر القدوري في أشرحه ، وروي الحسن عن أبي حنيفة الله أو سبح في كل وكعة ثلاث تسبيحات أجزأه، وفراءة الغائمة أفضل، وإن لم يقرأ ولم يسبح كان مسيئًا إذا كان متحملًا ، وإن كان ساهيا فعليه سجعنا السهود الان القيام في الأخرين مقصود، فبكره إخلاء عن الذكر والقراءة جميعًا، كما في الركوع والسجود، وقد كره وسول الله يَشَا ذلك الأصحابه ، حيث قال المراكوع والسجود، وقد كره وسول الله يَشَا ذلك الأصحابه ، حيث قال المراكوع والسجود، في القيام الطلق، فيكون قيامه كفيام المؤتم، بحلاف الركوع والسجود، إلى القراءة في القيام الطلق، فيكون قيامه كفيام المؤتم، بحلاف

 ⁽۱) إشارة إلى حديث عائشة وضي أنه صها أخرجه ليضاري: ۳۳۷، رسيلم ۱۹۵۰، والنسائي. 239، وأبر داور: ۱۰۱۲

⁽٣) أخرجه البييقى في الكسوى (٣١٨)، وذكر السفاية المادى في العوف العبود (٣٧) ((٢٧٤)، وذكر الجلفطة -المذكور الى قد مذتى اللعبي (٣١/ ١٤٥) من حديث حتى، وعواء إلى البطارى - وكل من ذكر غير وهو وكر بلفظ سامادين

إخلاءهما عن الذكور، وعن أي برسف أنه قال: بسيع فيهما ولا يسكن، إلا أنه إن أراد أن يقرأ القائمة فليقرأ على حهة الثناء، لا على حهة الفراءة، وبه أنه لا بعض المنابخ أمن أصحابنا.

۱۹۷۷ وفي الوتر صحل الفراءة الركصات كالها، حتى تفترض الفراءة في الركصات كلهها، وهذا على أصله ما لا يشكره الأن الوتر على أصلهها سنة، والفراءة في السنر في جميع الركمات واجبة، وإعايشكل على أصل لبي حيفة، فإنه يقول: فرض عملا لا اعتقاداً، ولزوم القراءة من أمارات النفل.

واحواب عن هذا: إن دنين المرصية عنده قاصر : لأنه من أخبار الأحاد، وأظهرنا أثر القصور بريجاب الضواءة في الكل استياطا، فإن الفراءة في الكن في الفرادة لل يوحب الفساد، وقرك لفراءة في ركمة من الوافل بوجب العساد

المحدة وإن كانت أصيرة. وهو ماه بن عبس رضى القراة عند أبي حيفة بدأدى بأية واحدة وإن كانت أصيرة. وهو ماه ب ان عبس رضى القراءة عند أبي حيفة بدأدى بأية من القرآن عليس شيء من القرآن الطبل من القرآن عليس شيء من القرآن الطبل وقال أبر يوسف و محمد: لا يتأدى إلا بأية طويلة، كأية نادادنة و كأبة الكرسي، أو ثلاث أيات فصار حسا بقرلان: إن ما دون ذلك لا يتصف بالقراء عرفا، فلا يتاون مطلل المم القرائة، وكان نقتى فيه أنه لا يم به الإعدار وأبو حيفة يقول: إن المأمور به قراء ما تيسر عليه من القرآن، والآية القصيرة من القران حقيقة الأخلى وحكما، أما معقبة على خاتش و خنيب قراءتها، الماه دون الأبر الماه دون الأبر الماه دون الأبراء وقوله. الأبحر م عنى الخالف و جنب قراءتها، هكذا ذكر الأحماري، وحمد يقولان الأمر العلق بنصرف إلى حابسمي قراءة عرفاء لا يفصد به الفراءة عرفا، والأمر الطلق لا ينصد به الفراءة عرفا، في خليبة إنه قرأ الله قصيرة التي كلمات أو كلمتاك المطلق لا ينصد بي المناب أو كلمتاك المناب الإنتسان بي المنابخ بي المنابخ

١٩٧٨ - وزدا قرأ اية طويلة في وكعنب، نحو أبة الكرسي، وأية المدابية البعض في وكعة

⁽١) وفي بفية السبخ العض فالخرين

والبعض في ركعة، اختلف المشابخ فيه على قرل أبي حنيقة، يعضهم قالوا: لا يجوز؟ لأنه ما هو ألية تامة في كل ركعة، وعنامتهم على أنه يجوز؛ لأن بعض هده الآيات نزيد على ثلاث آيات فصار، أو نمذلها، فلا يكون قراءته أفار من تلاث ابات فصار.

١٧٩ - وقى غوادر المعلى" عن أبن بوسف: إذا كنان الرجل لا يحسسن إلا هذه الأية، وهو قوله: ﴿ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَا عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَ

• ١٩٥١ - وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة : أدنى ما يجوز من الفراءة في الصلاة في كل وكمة ثلاث أبات ، تكون ذلك الآبات التلاث مثل أقصر سورة من الفرأن، مثل : ﴿إِنّا مَعْلَيْكُ الْكُولُوكِ وَإِنْ فَرَا مَا يَعْنِي طُوبِلتِينَ ، أو بأية طويلة تكون ثلك الآبة مثل أقصر صورة في الفرآن إلا الله أن يجزنه أبضًا ، وإن لم تكن ذلك الآبقان أر تلك الآبة مثل أقصر صورة في الفرآن إلا الابتان أو بهج ذ.

1941 - وقرارة الفائمة على النصيير ليست بقرض هندنا، ولكنها واجبة حتى بكره تركها. وقال انشاقعي فرض، حتى الرئها والسنة لل يقوله عليه السلام: «لا صلاة الا يفائكة الكتاب!". وبمواظبة النبي عليه السلام على قراءتها في كل طلبة، ولنا قوله تعالى: ﴿فَاقَرُ أَوْا مَا يَسُرُ مِنَ الْقُرَاكِ ﴾ فهذا يفتضى جواز الصلاة بغراءة القرآن مطلقاً. والعمل بالحديث الواحد إلما يجب على وجه لا يكون نسخا، وذلك بأن يقبت بالحديث وقالك بأن يقبت والمركبة أ"قالاً.

١٨٨٢ - وأما الكلام في صفة القراءة . فنقول، لا يخلو إما أن كان إمامًا، أو منفرهًا، والمدلاة لا تخلو إما أن كان إمامًا أو منفرهًا، والمدلاة لا تخلو إما أن تكول مكنوبة، أو نافلة، أما إذا كانت الصلاة مكتوبة، فإن كان إمامًا فإنه يجهر في موضع الإسرار . وموضع الجهر الفجر ، والمغرب، والخضاء، والجمعة، والعيدات، وموضع الإسرار الظهر ، والعصر ؛ وهذا لأن الجهر والإسرار في حق الأشنة سندن من لدن رسول الفائح إلى يومنا هذا، فإن جهر فيما يخافت ، أو خافت فيمنا يجهر فيما يخافت ، أو خافت فيمنا يجهر فقد أساء؛ لأنه خالف السنة ، أما إذا كان منعرةًا، إن كانت صلاة يخافت فيها

⁽١) ريد من بغية السنخ .

 ⁽٣) أخرجه البخاري . ١٩١٤ و مسلم: ٩٩٥ و النرمذي: ٩٣٠ و والنساش: ٩٠١ و امن ماحه : ٨٩٨ و والدارمي . ١٢١٤ .

⁽٣) مكافا في أغذ . وكان في الأصل : الناك.

يخانت وإن جهر يكون مسبقا، هكذا ذكر الحسن بن زياد في كتاب صلائه. وإن كان صلاه يجهر فيها فهو بالخيار إن شاء جهر والسمع فسنه ، وإن شاء أسر وقرآ في نفسته ، آماله أن يجهر فافلائه شبه الإمام ، وأماله أن يخاهت الان الإمام بالجهر يسمع عبره ، واستفرد لا يسمع عبره هكذا ذكر في عامة الووايات ، وذكر في روية أبي حمص : أذ الجهر أفضل ، والأصل فيه : ما روى عن التي عليه السلام أنه قال : (من صلى بشبه الجماعة صلت بصلاته صفوف من الملائكة) والجهر بشبه الصلاة بجماعة فيما يجهر .

١٩٨٣ - فإن قبل: شرعية الجهر اللائمة لحاحتهم إلى بسماع غيره، والهنفرة لا يحتدج إلى إسساع غيره، قلا يشوع الجهر في حفه. قبيل له: المنفرد إمام في حق نفسه، فيحهره الإسساع نفسه، فإن قبل: إذا اعتبر إمامًا في نفسه لماذا جازت له المحافثة في حقه؟ قبل له: الأن الفراعة له دون غيره، فكان مخافنته كحهره.

1943 - وأما النوافل: فلا يخلو إما أن يكون بوافل السار، أو نوافل الذيل فإن كانت نوافل النبل فإن كانت نوافل النبل يكره الحجر وساد الأنها تابعة للغرائض، والأصل فيه ما روى عن بن عباس رضي الله عنهما أن النبي عليه السلام قال: اصلاة النهار صحب الألا أن الما نوافل الليل: فلا يأس بالحهر فيمناه الأنه سفروع في فرائض الليل، لكن الأفضل أن يكون بن الجهر والإحفاء؛ كا بالخهر فيمناه الأنه سفروع في فرائض الليل، لكن الأفضل أن يكون بن الجهر والإحفاء؛ كان الماء والي يكر رضى الله عنه وهو ينتقل بالفراء جناه وهر يبالل رضى الله تعالى عنه وهو ينتقل من سورة الله سورة وقلما أصبح دكر رضى الله عنه المناه عنه أنامجه وقال عمر رضى الله عنه: أصبح من أناحيه، وقال عمر رضى الله عنه أنهن بن النبلام الأبي يكر رضى الله عنه الرفع من صوتك قليلا، وقال لممر رضى الله عنه المنظم من صوتك قليلا، وقال لممر رضى الله عنه المنظم من صوتك قليلا، وقال للممر رضى الله عنه المنظم من صوتك قليلا، وقال للإنتفل عنه إلى غيرها حتى ترعى حقها "".

۱۹۸۵ - وأما للحافة في السام الله الرحمل الرحيم ألى أوائل السور " فهو عند أصحابنا وحمهم الله ، وهو قول الثوري ، روى عن آسل بن عالك رضي على عنه أنه قال : الصلبت خلف وسول الله يختج ، وخلف أني مكر وعمر وعشمان اضي الله عميم ، فلم أسمع أحداً عنهم بجهل

 ⁽۱) مناطقیت طید من حدیث این عیاس، وازما آخرجدان آنی نسبه فی مصفه ۱۳۷۱۳ من قول آنی عداد در عدان صعود رضی آنه عه

⁽١) أحر مدا و د و ١٩٧٥، والزمذي (١٠٤٠ وليس نبيما دكر ١٧٠ ونس انه عند

يبسم الله الرحمن الرحيم 🗥.

١٩٨٦ - يقى الكلام بعد هذا في القدر المستون:

قال محمد في الكتاب": القراءة في العسلاء في السفر نقراً بفائحة الكتاب، وأي سورة منت وفي الخصر نقراً بفائحة الكتاب، وأي سورة منت وفي الخصر نقراً في الفحر في الركعتين بأربعين أو خمسين أية سوى فائحة الكتاب، وكذلك في الطهر والعصاء والعشاء سواء. والقراءة ويهما على النصف من القراءة في الفجر والمظهر. وفي الفرب يقرأ بقصاء المقصل، هذا هو المذكور في ظاهر الرواية وفي بعض روايات الحسن: ويقرأ في الظهر في الركعتين مثل فراهة في الركعة الأرفى عن الفجر.

اعظم: يأنّ ما كانَ من باب المقادير لا يثبت فياسًا، بل يتبع فيه النص، والنص قد يرد معقول المعنى، والنصوص الواردة في تقدير القراءة في الصلاة كلها معقول المعنى على ما فين بعد هذا -إنّ شاء الله تعالى - .

والحال حالتان: حالة السفر، وحالة الحضر،

وحالة السفر نوهان؛ حالة الضرورة: وهو أن يعجله السير، أو يكون خاتفًا من جهة العلور، وحالة الاختيار؛ وهو أن يكون أماً في السفر، ولا يعجله السير،

وحالة الحضر أيضًا توعان: حالة الاختيار: وهو أن يكون في الوقت سعة. وحالة الضرورة: وهو أن يخاف فوت الرقت.

1942 - إذا عرفنا هذا، فنقول. بدأ محمد في الكتاب إبيان حالة السفر قفال: تقرأ في السفر بفاغة الكتاب، وأي صورة شت ؛ إذا السفر لما أرجب فصر الصلاة تخفيفا، أرجب فصر المتابلة بالطريق الأولى، وفد صح أن النبي في قرأ في صلاة الفجو في السفر سورة المورين"، وهذا في حالة الضرورة، أما في حالة الاختيار في السفر بقرأ في الفجر نحو سورة البروج، ونشفت المحصل الجمع بين مراعاة السنة في الفراءة، وبين التخفيف، وفي الظهر على المفراءة، وبين التخفيف، وفي الظهر على المفراءة، وبين التخفيف، وفي

١٩٨٨ - وأما في حالة الحصر: فإن كانت الحالة حالة الضرورة، بأن كان يخاف خورج الوقت، يقرأ مقدار ما لا تقرته الصلاة في الوقت، وإن كانت الحالة حالة الاختيار، بأن كان في الوقت سعة، ذكر في الجنامع الصخير (أن يقرأ في الضجر في الركستين بأربعين، أر

⁽١) أخرجه بسلم: ١٩٠٥ والنمائي ١٨٩٧ وماثلا في الوطأ ١٩٧

 ⁽¹⁾ كما في أسنق أبي داود أن ١٩٥٠ و مسجيح ابن خويمة (١/ ٢٦٦) وتفسير الفرطي (١٠/ ٢٠٠) والسنق الكيري (٢٥- ٣٢٠) والمجني قلسالي (٢/ ١٥٥) ومصحة ابن أبي شية (١/ ٢٥٤٦).

حمسين، أو سنين ابة سوى فالحه الكناب، والمربود بقوله: أو عبر أو حمسين بي كال والعام. بل أواديه أو عين عيهمة، في كل وكمة عشر وان، وفكر في الأصل ، أنه يقر أبار بل المسترد إلى مالة. وفي غير فاقعة الكناب، وووى الحسو بو زياد عن أبي حنيفة: أنه يقرأ [شابين السنين إلى مالة، وفي غير وواية الأصول - عن أبي حنية أنه يقرآ [الأكري الوكدين في الأولى بـ فالم تأريل] السحدة، وفي ألنافية مر في المناف

الله مانة - وعن بعض الصحابة وصى الله عنهم أنه قال: تلقيت من في رسول الله يحق من سيون ابة إلى مانة - وعن بعض الصحابة وصى الله عنهم أنه قال: تلقيت من في رسول الله يحق سووة ق. والذار بالت ولكترة ما كان يقر أسها في مسلاة الفحر . وعنه عليه السلام أنه قر أفي الفجر - فرائة الشّر لمس تُورَّات ﴾ "أن و فراؤا السّرة أن أنظرات ﴾ "أن يا، وي عنه عليه السلام أنه قر أفي الشجر سورة الأراق ، والمدتر ، وعن عليه السلام أنه قر أخي الركعة الأولى الم السحدة ، وفي المائية على أنى على الإنسان ، وعن أبي بكر الصابين إضى أنه عنه أنه قر أفي الوكعة الأولى شورة الشؤرة، وفي الثانية خافتها - وعن عسر رضى أنه تعالى عنه أنه قر أفي الوكعة الأولى سورة السيل، وفي الركعة النابة مه رقابي اسرائيل.

199 والماختلف الآثار يستدل على معادير الفراء اختلف مفادير معيد رحمه الله. وباختلاف الآثار يستدل على أن في الأمر سعة ، والمستيح وحمهم الله ومنواس الروايات ، فصهم من قال الآزامون للكالل أو وبائت المستين الآزامون للأوساط ، وما قول دنك الى الستين الأرساط ، وما بم من وفق من رجم الحيالة للمعل بتهجده أو استناسون بالقرار الله فلا علون ، ومهم من وفق من رجم احمو فقال المراد من الأرمين والسنين الأي طوالاه كسورة القل ، فإله علولها الاثنون الله والموساط أو سحنائه فيها والمواد والمواد والمواد المواد على المنتين إلى المائة إذا كانت الأي فسارا ، كسورة الزمل والمستره الوستين المواد وفت كان والمستره الوستين وكان وقال المراد عمال إلى المائة والكان الوقت وقت كان في المواد وقت كان ولا كان فيها المستون إلى سنين ، ومنهم والمؤون وقت والكان فيها المستون إلى منتور ومنه والمؤون إذا كانت الموادي فسارا ، وإلى كان فيها المنتها إلى منتور ، والمها يقرأ أربعين »

⁽۱) زود در طالة السنخ

⁽٢) مور (١١٢)سار (لأية (١

⁽٣) من والكرير الأبقالات

⁽¹¹⁾ سورة الإنجال الأبغار

مَّيْنَ كَانْتِ طُوالاً ، يَشَرَأُ مَا يَسِ مِنْ مِنْ إِلَى مَائِقُهُ أَوْنَ كَنَانِتَ فَيَمَا يَشِ فَعَكُ ، يقرأ خسمسون أو سَيْنَ أُوهِ فَاكِنْهُ فِي صَلاِتِهَ اللَّهِ وَا

الفحر، وذكر في الأصل : وبقرأ في الطهر ممثل المجر، أو دونه، وكل الفهر بش الفحر، وذكر في الأصل : وبقرأ في الظهر بمثل المجر، أو دونه، وكل طالا متعول عن البي يُؤلا، ووي أبو سعيد الحدري رصى الله تعالى عنه : أن النبي يؤلا قوأ في الظهر ♦ المنافزي إلى المنجدة ". وقد روينا أنه قوأ في الفحر أيصاً ﴿الم شرينُ ﴾ السحدة، وكان الفحر مثل الطهر في الفرادة، ولأن وقت الفجر ووقت لطهر منسع، لا يخاف بالتأجير الرقمي في المنافزيل الفرادة فكيراً للجماعة، وإحرازاً الماريخ قبل الظهر، ويقرأ فون اللهجر به دوي عي حداجة من أصحاب رصول الله يُؤلا أنهم قالوان أحدوث قواء رسول الله يؤلا في وقت الظهر المتقال بالكسب، ونظور المتقال بالكسب، الفهر عود النظر عود الكسب، ونظور المتقال بالكسب، ونظور المتقال بالكسب، ونظور المتقال بالكسب، المتافزية بؤدي إلى السامة بخلاف وقب النجر عالاه وقت الطهر الكسب، الكسب،

١٩٩٢ - وأما في صلاة العصر: قبقراً في الركعتين بعشرين أية سوير بالحة الكتاب؟ خليث حاير بن سمرة رئيس فله عنه: أن النبي عليه السلام قرأ في صلاة العصر في الأولى صورة المروح، وفي اللاهلة والسماة والطارق (أ). روى عن جماعة من الصحابة وضي الله عبم أنهم قالوا: هاذو (أ) فراعة رسول الله يُخِيَّ في العصر، قو مدماء على النصف من قراءته في الظهر (أ) وهذا لأن المستحب في العصر ، هو التأخير، تكثيراً للذفية، إذ العل بعد العصر مكورة، فإذا أنه والعرائة بها لايأمن أن يتصل الوف، المكرود، وهو المرائع العصر العصر العصر على العصر على العصر العص

١٩٩٢ - وأما في العشاء، يقرأ ما يقرأ في العصر ؛ لحديث معاذلان جبل رصى الله عدد:
 أن توك شكرة إلى رسول الدريجة نطوين فراء نه في العشاء. فقال لد النبي علمه السلام: أفلاً نا

⁽¹⁾ رولي أنذ ولها: ذكر من أالحامج الصغير أعلى هذا الكناب.

 ⁽³⁵⁾ أخرجه مسلم (304) وفيه (ضحور معواله على الراحمين الأوليين من الطهر قدر قدرة فالله ألمؤلل كالمستحدة

⁽¹⁷⁾ يميا ين ورال من ما ما . (47)

¹¹⁰ كما بي وراية لترميدي ٢٨٦٠، والنسائي ١٩٦٩، وأس داره ١٩٨٢.

⁽٤٤)وفي الأصل خصرنا قمد بي الأصل

⁽٦) تسريمه مسلم (١٨٨)، والمسائل: ٤٧١)، وأبو فارد: ١٨٨، وابن ماحم، ١٨٨٠.

أنت با معاداً ، أن أنت من فوسلِع مشهراً لك الأعلى 411 ، و فوالشَّهُم وأصُّحُمُعا 412. ولأن مستحد هو تأخير العشاء إلى نابت الليل ، فلو أعداد القوامه يؤدي إلى المائة

مستحب هو ناحير العشاء إلى للت الفيل ، فلو اعداد الفياء ويؤدي إلى الماهاة 1993 - وأما في العفرات علمه أ في كار ركعة بسوارة قسيرة، فإذ السي بيج هر أ فيهما.

بطعودتين، وكتب عبر رضى الفعنة إلى أبي موسى الأشعري، أب إقرأ في الفجر والظهر على المحافظة والطهر عبيه والطهر على المعافظة المعافظ

وقبال الشافعي: يقرأ في المغرب مثل سورة الوالسُول الات عُراً فَا الله والوالمُ وَمَا الْمُوكَا إِلَّا رَوْدِي فِي قال محمد الله الذي يَخِيَّةُ قَرَا فِي المُعْرِبِ الْوَالْفُورِ ﴾ ** و تأويل الحذيث عندا له افتحها، لا أنه خمها .

١٩٩٥ - وتما الدتر. فعا قرأ فيه فهو حسن، بلغه عن رسول الفريج أنه قرأ في الونر في الراحمة الأولى به فاسلح الما رئيك الأعلى في وفي الغانية به في إيتها الكافر والله وفي الشائية: د في لم أنه أحداً في روي لمه كماه يود سسح سور من العصد : في الركامة الأرثى : فإن الزائم في وفي الزارت في وفي المراه ماه الدامة السيمة في وفي المكاه رئين في وفي الراه ماه الدامة المكافرة في المارك في الراه ماه الدامة ، في أن يقي الكاه رئين في المراه في المكاه رئين في المراه في المكاه رئين في المكاه المكاه المكاه المكاه رئين في المكاه رئين في المكاه رئين في المكاه رئين في المكاه ال

نوع أخر:

١٩٤٦ - الأفيصل أن يفرأ في كل ركحة بفاعمة الاكتباب وسيرة تامة . ولو قبرأ معض

- . Co سيرة الأحمى الابتاء ا
- (2) موج دوشمس الأبة . (
- . CT أخرجه ليحاري: \$17 . والنسائي: 990 و 988 و رأبو دايو: 991 و براي بالجم 874 .
 - أكما وأنجريحه
 - (4) سورة الرسائن الأيفال.
 - الله سورة السأ الأبة ال
 - ٢٧٥ سورة الطون الآمة ١٠

السورة في ركسة، والبعض في وكسة، بعض مشايخنا رحسهم الله تعالى قالوا: يكوه الأنه خالف" المجاه به الأنو . وذكر عيسى بن آبان رحمه الله تعالى في اكتاب الحج : أنه لايكره، وروى خليفا بإسناده عن ابن مسعود : أنه لا يكره، صلاة الفحر سورة مني إسرائيل يعتى : ﴿ سُبِّحَنَ اللَّذِي ٱسُرى ﴾ ، فلما بلغ آبة القلاوة، رئع وسنحد . ثم قام إلى الشائية ، وحتم السورة، ولمو قبراً في الركمتين من وسط سورة ألو من أخر سورة إلا عنه بعد المحتمد . في المحتمد من وسط سورة ألو من

١٩٤٧ - وأو قرأ في الوكسة الأولى من وسط سورة أو من أخر سورة، وقرآ في الوكعة الأخرى من وسط سورة أخرى أو من أخر سورة أخرى، قلا ينبغي أن يقعل طلك على ما هو ظاهر الرواية، ولكن لو فعل لا يأس بد، هكذا حكى عن الشيخ الإسم الفقيه أبي جعفر رسمه الله تعالى، ذكره شيخ الإسلام في أشرحه أ. ولي نسخة الشيخ الإسام الأجل شمس الألمة المسرعسي رحمه الله تعالى قال بعضهم: يكرم، وقال بعضهم: لا يكره.

الم ١٩٩٨ - وفي "الفيتاري . مكن عن الفراءة في الركعتين: من آخير السورة أفضل أم قراءة سورة بشمامها؟ قال: إن كان آخر السورة أكثر ابة من السورة التي آراد قراءتها، كان قراءة أخر السورة أفضل . وإن كان السورة أكثر آبة ، فهي أفضل، ولكن يتبغي أن يقرآ في الركعتين أخر سورة واحدة، ولا يتبغر أن يقرأ في كل ركعة آخر سورة على حدة، فإن ذلك مكرو، عند أكثر هم، هكذا ذكر في نعاوي الشيخ الإمام النقية أي الليث .

۱۹۹۱ - وإذا انتقل من آية إلى آية أخرى من سورة أخرى، أو من هذه السورة وبينهما آيات بكره، فقط صح أن رسول الشركا في بلالا عن ذلك حين سمعه ينتقل من سورة إلى سورة، فقال: ﴿ الرّ أكل سورة على نحوها». وكذلك يكره أن يختار غرادة أواخر السور دون أن يقرأ أنسور على الولاه في الصلاة وخارج الصلاة؛ لأنه بخالف قمل السلف، وكذلك لو جمع بين السورتين بينهما سور، أو سورة واحدة في ركعة واحدة، فإنه يكره، وأما في ركعتين فإن كان بينهما سور لا يكره، وإن كان بينهما سورة واحدة هل يكره، وقال بعضهم: لا يكره، وقال بعضهم: لا

١٢٠٠ - وإذا قرأ في ركمة سورة وفي الركعة الأخرى سورة فوق ثلك السورة لأو قرأ

⁽۱) وتي آپ ر آف آخلاف.

⁽١) زيد سريقية النسخ.

في وكعة سورة، بم قرأ في بلك الركعة سوره أحرى فوق بلك السورة ["] ، بكره.

ا ١٣٠٩ - وإذا فرأ نبي الرقامة الأولى: ﴿قُوْلَ ٱلْمُؤَكَّدِينِ ۖ النَّاسِ ﴾، يسنى أن يقرأ هي الرقامة النافية : ﴿قُلْ القُولَةُ إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ أيضاً: لأن قرادة سورة واحدة هي الركامتين عبر مكروه.

۱۲۰۲ و وادا فراهي الركسه أية ، وفراهي الركحة الأخبري أية موق نفك الآية . أو فراهي . . كمة أيف شرقر أمما ها في ثلك الركمة أية أحبري موفي ثلك الآية ديو على ما دكرة في السور . ۱۲۳۳ - وإذا حسم من آيس بيهما أيات ، أو أية واحدة في وكمة و حدة . أو في وكمس فهو عمر ما ذكرنا في السار أيصاً

 المنافعة المنافعة الأولى سوره، وقر أنى الرقعة النائية سور، أطرال منها، إن كان التفاوت قدمة الايكرم، فعد صح أن سول الله ينظ كان يقرأ في الجدعة في الرقعة الأولى:
 ﴿ لَمَنِح اللَّمَ رَبُّك الأَعْلَى ﴾ "، وفي الرقعة الثالية: ﴿ قَالَ النَّكَ ﴾ و﴿ هَالَ أَنْكَ ﴾ أطول من ﴿ سَنْح اللَّمَ رَبُّك الأَعْلَى ﴾ فقيل الوان كان التفاوت فين يكره، وهذا تله في العرائض.

۱۲۰۵ - وقما في انسخل لا يكرو، هكادا دكره صندر الإسلام أمر اليسر في اكتناب ولة لقاري آل وإذا قرأ الفاتحة وحدها في الصلاق أو قرأ الفاتحة ومعها أمة أر أبين، مدلك مكروم

۱۳۰۹ - وذكر في شرح انطحاري"؛ فلفتدي إذا قرأ خلف الإمام في صلاه لا يحهر فيهال التنفف الشايخ، بعضهم قالوا: لا يكره، ويليه مال الشيخ الإمام أبو امعص، وبعض مشايخ، ذكروا في شرح كتاب الصلاة: إذ على قول محمد رحمه، فه تعالى لا يكره، وعلى قولهما يكره، ولا يأمي بفراءة القرارة على التأليف، فقد سبح أن الصحابة رصى اله تعالى عهم قد فعال الحلك، ومذابخا استحسرا قراءة العمل، فيستمم القرم ويتعلموا.

۱۳۰۷ - رافا کسر فدرکوع می الصلاف نو بدافته آن پردد فی نفر اهٔ لا بآس به سانم. پرکم.

الم ١٢٠٨ - ويكره أن يتحد شبئاً من الفران موقتا بتنىء من الصلوات بعنى لا يفواً غيرها من الصلادا الأن يدهجو ما سواه. فإذا فعل ذلك في عص الأوقات، فعلا نأس به ومي بعض شروح الجامع لصغير الدهمة الكراهة فيعا والاعتمارة اعتماداً الانتصالاً لا تجوزًا.

⁽۱۹ ويدمن بيار في وام يا

 ⁽٢) كنيا في رويه أسرخها السائل (١٤/١) ولي حرب في صحيحه (١٥/١٧) وأو داوه (١/ ٢٩٢) او ابن سنة في الغياف (٢/ ٢٤٤).

مدن بها [أما إذا اعتقد أن الصلاة أنجور بدونها] أن إلا أن فراءة هذه السورة أيسر عبيه، فلا مأس له وإذا كرر أية واحدة مراراً، فود كان في التطوع قلدي يصلى وصده فقلت غير مكووه هفته لمنت عندانا على جماعة من السلمة وضي الله تعالى عليهم أنهم كانو يحيون بكتهم بأيه العقاب، أو أية الرحمة، أو أية الحوف. وإن كان دلك في صلاة الفريضية فهو مكروه؛ لأنه لم بقل إليها عن واحد من السلف أنه فعل ذلك، وهذا كله في حالة الاختيبار، وأما في حالة العنبيار، وأما في حالة الاختيبار، وأما في حالة الاختيبار، وأما في حالة الاختيبار، وأما في

نوع أخبر في معرفة طوال المفصيل وأوساطيه وقصياره:

ا ۱۳۰۹ - فنقول: طوال المصل من الحيجرات إلى سيودة ﴿وَالسَّمَاءُ وَاتِ لَيْرُوجِ﴾، والأوساط من سووة ﴿وَالسَّمَاءُ وَاتِ النُّرُوجِ﴾ إلى سووة ﴿لَمْ يَكُنُ﴾، والقنسار من سووة ﴿لَمْ يَكُنُ ﴾ إلى الآجر.

نوع أخير في إطالبة الشراءة في الركعية الأولى على الركعية الثانيية:

1731- قال أبو حنيفة رحمه انه نعلى في الجامع الصغير : ويطول الركعة الأونى من السجر على الثانية ، وركعتا الظهر سواء ، وقاله محمد رحمه انه معلى : أحب إلى أنا يطول الركعة الأونى على الثانية في الصغوات كلها ، ويحب أنا يعلم أن إطاله القراءة في الركعة الأونى على الثانية من الفيجر مسونة بالإجماع ؛ لبدرك الناس ركحتى الفجر ما فيماعة ، وفي سائر الصلوات كذلك عند محمد رحمه الله تعالى ، وعد أبي حيفة وأبي يه مف رحمه ما له تعالى إطالة في الركعة الأولى في سائر الصلوات غير مسونة ، احتج محمد رحمه الله تعالى بحديث أبي قناد رفني الله تعالى عنه المال عنه إلى الله تعلى حيث في مدائمة وحين وصف أبو حسيد المدائم وحيى رحمي الله معالى عنه صلاء رسول الفياتية كان من جملة ما وصف : «أن البي المالة كان من جملة ما وصف : «أن البي المالة كان من جملة ما وصف : «أن البي المالة أنه و وقت عاملة (عيمول القرارة في كل صلاة (عاملاء العجر باعتبار المناس المحمد عالمالماني من جمود في سائر الموقات عاملة (عيمول) التا الأولى و ليندك الناس الجمداعة ، هذا المعنى من جمود في سائر

⁽١) ما بين الكفوفين ساقط من السمخ كلها، واستدارك من الناقاء حامة ال

والاعكدام طبة السخء وكالناض لأصل الضرورة

⁽٣) أحراجه الشخاري: ٣١٧، وهمللم. ٦٨٥، والنساس (١٨٨، وأبو هاوه (١٣٧، والراماحة (٨٢٠

⁽٤) مكد في ط أرقي غية السخ : فيمضي.

الأوقيات، إلا أن الفقالة في وقت السجر سبب النوم. وفي سائر الأوقيات باشتقال الناس بالكبيب. وهما احتجابها روق. أن رسول الله يجهة قرأ في صلاة الحسمة في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وسورة الجمعة، وفي النائية المناقشون، وقرأ مرة أخرى في صلاة الجمعة في الركعة الأولى: ﴿ أَمَا مُعَلَى اللَّهُ الأَعْلَى ﴾ "أنه وفي الثانية، ﴿ هَا أَ أَنْكُ حَلَيْتُ الْمُنْسَلَة ﴾ "كو وهما متقاربان، أو انشائية أطول من الأولى، ولأن الثانية تكرار الأولى، فتكون مثل الأولى، ألا ترى أنه يتكرر معفت، وهو الجهر والسورة، وكذلك يتكرر بقفاره

والقبائس في الفجر مكذا، وإغا لركا القباس بعذر، الأنه وقت نوم وغطلة، بخلاف سائر الأوقات، فإمها وقت علم ويقطة، لو تفافلوا لتعاقلوا سب اشغالهم بأمور اللمياء ودلك مضاف إلى تقصيرهم واختيارهم، والنوم لا يكون ماختيارهم، فالنفصيل هنالك لايكود تفصيلا ههنا.

1919 - ثم يعتبر التطويل من حيث الآيات إنا كان بين ما يقرأ في الأولى وبين ما يقرأ في الثانية مقارية من حيث الأيء أما إدا كانت بين الآيات نفاوت من حيث الطول والقصر . فيعتر الكلمات والحروف.

۱۳۱۲ - بعد هذا اختلف الخسابخ رحمهم الله تعالى بعضهم فالوا: يتبغى أذ يكول التفاوت بينهمي أذ يكول التفاوت بينهما لقدر الثلث والغلايل، النقان في الأولى، والتلث في القابة. وفي السرح الطحاري كال: يبيغي أن يقرأ في الأولى قدر ثلاثين، وفي الثانية قدر عشر آيات أو عشرين، هلا هو يناد الأولى.

وأما بيان الحكم؛ منفول: التفاوت وإن كان قاحشا، بأن قرأ في الأولى بأربعين أبة، وفي الثانية بثلاث أيات لا بأس به، وبه ورد الأثر .

١٣١٣- وأما إطالة الركعة الذائبة على الركعة الأولى: فمكروه الإحماع، هكذا ذكر صدر الإسلام، وفخر الإسلام في شرح الجامع الصغير ، فالا : وهذا إدا كان التعاوت كثيرًا الثلاث أبات، فما موقها، وأما إذا كان فليلا، محو أبة أو أيتين فلا يكره.

نوع أخر في القراءة بالقارسية:

١٣١٤ - وإذا قرأ في الصلاة بالعارمية، جازت فراهة، سوء كان يحسن العربية، أو

 ⁽٩) سورة الأطلى الأية (١).

١٢٥ سورة العنفية الأية: ١

لايحسن العربية، عبر أنه إن كان لا يحسن العربية يجوز، وأما إذا كان يحسن يحوز ويكوه، وهذا قول أبي حنيقة وسبم انه تعالى .

1714 - وقبال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى: إن كان يحسن المبريبة لا يحوز قرامته وإن كان لا يحسن يجوز . فالعبرة عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى للمعلى ، ومناهمة لللفظ والعني إن قدر حليهما .

1713 - وذكر شيخ الإسلام في أشرح كتاب الصلاة ، وضعس الأثمة السوعمي في شرح الجامع الصغير ، وجوع أبي حيقة رحمه الانعالي إلى قوابهما، وقال الشافعي وحمه الله تعالى: لا يجوز ضراءته على كل حال، وأحمدوا على أنه لا تفسيد صلاته بالقراءة بالقارسة وإنما الملاف في الجواز.

احتج النامعي وحمد الله تعالى يعوله تعالى: ﴿إِنَّا جُعَلْتُهُ فَرَالنَا عُرَبِياً﴾"، فالله تعالى أخبر أن الفران عوبي، فلا يكون الفارسي فراقاً، فلا تجوز صلاقه، وهما قالا: إن الفران اسم للسعجز، والإعجاز في النظم والسعني، فإذا فمار عليهما لا يتأدى لفرض لا بهما، وإذا عجز عن النظم أن عابقدر عليه، كمن عجو عن الركوع والسعود، فإنه معلى بالإيماء.

وأبر طيفة رحمه الله تعالى احتج بدروى " أن الفرس كثيوا إلى سلمان: أن يكتب نظم الفائمة بالفارسية ، فكتبها إليهم ، وكانوا يقرأون في الصلاة حتى لانت أنستهم بالصريمة، والسليل عليه قول، تصالى: ﴿وَرَّهُ لَنِي أَرْسِ الأَوْلِينَ ﴾ "، ولا شك أن في زمر الاولين هو المعنى دون العظ

قال الشيخ الإمام الأجل تسمس الأثمة الحلواني رحمه انه تعالى: إن أبا حنيقة رحمه الله شمالي إنما حوز قراءة القرآن بالمناوسية إدا قرأ آلة تصدرة، يعني قرأ ترجمة أية فصدرة؛ الأن الصلاة عنده تجور بأدني الآبات.

1717 - شم ذكر الشيخ الإسام أبو سعيد البردعي وحمه الله نعالي أن أبا حيمة إلخا جوز القراءة بالفارسية حاصة دون غيرها من الألسنة ؛ لقويها من العربية ، على ما جاء في الحديث : «تسان أهل الحنه العربية والفارسية الدرية "".

⁽١) سورة الرخرف الأية: ٣:

⁽¹¹ مورة الشعراء الأية . 191.

¹⁷⁴ و في أن أن أن أن أن أن و القراية أن وأخرجه بين السابك في الزهد بقون زيادة القارسيية والقرية ... أو يتوافق أن أو أقر الأصول في أخافيت أنا سول ٢٦٠ - ٢٩٠ ممران ريادة أخفارسية القرية

والأصح أن الاختلاف في جميع الأنسنة والفقائف نحو النركية ، وانووسف والهندية خلاف واحد . ثم إما يجوز عند أبي حيفة رحمه الله تعالى إذا كان مقطوع القول ، بأن ما أبي به عو المعنى ، ويكون على نظم الفرآن نحو قوله تعالى : ﴿فَيْجَزَاؤُهُ حَهَنَّمُ ﴾ أن سزاه وي دوزخ . وقوله : ﴿فَيْجَمْعُهُمُ حَمْمًا ﴾ أن فجمعناهم عندنا " وقال الله تعالى : ﴿مَمْمِينَا أَمْ صَلَّمًا ﴾ أن فقال : حميشت شكا - فأما إذا لو يكن على نظم القرآن والإيجوز .

قلك الشيخ الإمام الزاهد الصفار رحمه الله تعالى: يجوز كيب ما كان، دكر في باب السهر، وقال بعضهم: إلحا يجوز إذا كان ذلك ثناء، كسورة الإخلاص، فأما إذ كان من القصص فإنه لا يجوز، كتوله تعالى: ﴿ تُعَلَّوْا يُوسُكُ ﴾ "، فقال: أيكشيد يرسم راء، فإنه لا يجوز، فقصد صلاته، والصحيح أنه يجوز في الكل.

1994 - وإن اعتاد القراءة بالفارسية ، فأراد أن يكتب المصحف بالفارسية ، منع من ذفك على أشد المنع ، وإن فعل ذلك في آية أو آيتين ، لا يُنع من ذلك ، ذكره الشيخ الإمام شسس الأشد السرخسي وحمه الله تعالى في شرح الجامع الصغير أ ، فإن كتب الفرأناء وتفسير كل حرف وترجعته تحته ، روى عن الشيخ الإمام الفقيه أبي جعفر وحمه الله تعالى لا بأس بهاذا في ديبارتا و لأن محانى القرآن وقورت هذا في حرصه الله بهذا، وإنما يكره هذا في ديبارتا ولا القرآن نزل بلغتهم .

۱۲۱۹ - وإذا قرأ الرجل في صلاته شيئًا من التوراة والإنجيل والزبورة لم يجز صلاته، سواء كان بحسر القرآن أو لا يحسن القرآن، علل فقال: لأن هذه كلام وليس بقرأن ولا تسبيح ، والذكر الذي يحرى في العسلاة إماقران، أو تسبيح ، وما يجرى مجراه فال عليه العبلاة والسلام: اإن صلاتنا هذه لا يصبح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتمهيل وقراءة القرأنة".

قال الشبيع الإسام شيمس الأثمة اخلواني وحسيه الله تعالى حاكيًا عن أستناذه القاضي الإسام سيف الدين وحمه الله تعالى: هذا التعليل من محمد وحمدالله تعالى يشير إلى أنه لا

⁽١) سررة الساد الأية: ٩٣

⁽٢) سررة الكهف الآية (4)

⁽٣) سورة طه الأوة (٣٠).

⁽¹⁾ مورة يوسف الأبة (4)

⁽٥) أخرجه مسلم: ٨٢٦، وانستش: ٢٦٠٢).

الأمل تقطيب والديقرة تبيينا من منه الكتب والان محسده وحسه لله بعائي حجاء رحمه عالى عراجة التسليخ حيث هالي الاناجاد تبلي معرال ولا سنسخ و يو لا يسل للجنب لا يسلخ و فلان لا يكون غرادة هذه الكتب ناس كان أولى

 ۱۹۷۹ - وفي الهوالي: ويكره للجيب هنراد السوراة، رواجته بلك أماكناك منولاً.
 منظران فيكره للمثن فراهنا كالفرال وعلى عمر أما بلكن في هذا، فعيل الداخوف أما منزاد، قو يتوا الجنب.

نوع أحر من عد اللقصل في المتفرقات: فيمن نسى الشراءة في الأوليين.

ا ١٩٢٧ - محمد عن يعقوب عن أبي حديثه في رحل هو أهي الارابان من العبقاء صورة به و مديقو العالمية على العبقاء صورة به و مديقو العالمية الكتاب أبو يعد فراعة الكتاب في الاحراس الوسد فراع المديقة الكتاب المرفضية و من عرا في الافرادي مدافعة الكتاب، وأبو يقواً بالسورة، فراعي الاخرادي منافعة الجامد الصغيران.

و احتلف عبارات الشبايخ رحمهم الله معلى في الفرق، بعضهم بدارا القرامة واحمه في الأرائين و وتحدم الى القرامة واحمه في الأرائين وتحدم الى المحرور الشمول الفرائم وتحدد في الأولين تسقه أن يضيح بظائمه الكساب ويشاع عميه المسروة، فالا براك الديام في الأوليان لا يكسب كذلك والأمران على المدائمة في الركساس الأحران على مبرة والمدارة في الديام السبورة في الأوليان المك الشفاء الا الا المساورة في الأوليان المكال الشارة والمساورة في المدارة في المدائمة المدائمة المسادرة الإدارة المدائمة المدائمة السبورة في المدائمة المدائمة المساورة في المدائمة المدائم

الأخريس، فينظرا فالدويس السوارة عليها فيد في الرشعة الايلى، فينمكم الشعباء بالشراء ومعمهم فالوال الإخريل مجل الماعق، فمويد معا للقضاء، ولرساء تحق السوارة، فرساما للعباء

رعور أبي به مده و رحمه العامد أبي ذات الإيدائين الدمورة والالمعجر على الشعب والأن قراءة الساررة غير مشروعه في الأخريين والاثرائي له لو ترك الشائحة في الأولين لا يفصيت في الأخراض، وإن لا طفيسها إلحجره على القصد والكائك عهد الجان أراد الدغو ألمد وقوت عا في الأخراض، وترث أندائية والمقول النب راحية عبل هذا في فراءة المدتحة في الأخراس بين أن أفراها وبن أن أثركتها وعامضي على عسوري، والا أفراها، على الدواك لا أمراها على المرافقة في الأخراف على الكافرات

و مشايعتا رحمهم الفاصلي فيه محتمون مهم من قال . لا مقرأ القائمة الأنه نم الكت ميه في الأخريس ، وهو الأشه فتعت أصحصا رحمهم ها حصي ، وصهم من قال . وبيل لدان تاك الفاقعة فها المهم للدارة عدالفاقعة كما هو منه الفرادة في الصلاة

الم قول محمد وحمد الفائد للى في القدم الصعير الدوال قرأ في الأوليين فيها . الكتاب ولد شرا السورة، فرأ في الأحريق شاغم الكناب والسواق، تسطيل وجو ساقصه . الهوارة

و مكبر هذه المسالة عن الأصل ما وقدل، إذ ترك السورة في الأوليم، فالاحسابلي أن يقراها في الأحريز منصر على الاقصاء السورة في الأحريز، يقربو الاستحياب

وصار في طمئة قروايت السابق والإصابات بستخت فضاء الشورة الوطني المستخت فضاء السورة الوطني والمحال الموادة المحال ا

مع الجاليم ، ويلمنق بالوادعة الأولى، فالايوادي إلى الجمع بال الجهوا والمحافثة في واتحة و ١٩٥٠ القدراء

ا مسهو من قال: الأنه يخالت بسماء وهو دواية عن أبي حليقة وحد دانله معانى مطأة لأنَّا الهائمة مقامة على السورت، لا الله المسلاء والساء والساء فهال وما رحق الصافرة في هذه الوضعة المناقدة فيحافث بالسورة شعًا لها.

وتايتصاربهذه المسألة

1999- إذا يسي فاتحة الكنات في الركمة الأولى، أرافق الركمة المانية، وقرأ فاسوره، المرتدكة قرأ إبدائوه الكتاب، تسهيم أبالسورة، فكما ذكر في الأصل .

وروى الحسن عن ألى يوسف رحمه الله تعالى: أنه يرائع ، ولا بقرأ الله تحقه الأدافية تقض الفرص معد السنام الادارات الراجات الأن رادة السورة وقعت فرصكا ، وقد الانتخاص والجبة ، وحد هندر الروانة ، أن ناعسار الدار فدا نقس أقارض لأجل الفرنسة ، فإنه يد فرأ الفائمة بصبر حميع التراده فرحك فصار كما والدكر السورة في الركوح ، فإنه لا يرجع ، الأالد إلى يردد درجمه الله تعالى إنها الهنم منت الممالة على قباس هذه الممالة

١٣٣٣ - ربع لم يقرأ في سركت الأوليس الصلاء فقرأ في الأحريق تفاعمة الكتاب حاصة ومن صلاته حائزة، ويتوب هذا عن الأوليس، وبوق التي لأوليس)" بعائمة الكتاب حاصة أبيس ألم يحور مسلاته؟ كما ههذا اللا أن يوب بعرادة العائمة في الأخريس اللذه والدعه على ما حرى من لسنة، فحيث لا يجوز صلاته، ولا يعرف هذا عن الفرادة

1978 أن معيد عن يعقوب عن أن حديدة وحديم له تعالى، في رحل طائه العشاء، في رحل طائه العشاء، في يعرف المساء، في يعرف المنظم المراف المساء الأداء، ويدار عال طلعت النسس ، إلى أم فيها حير بالغرادة والآل القصاء ألذا على حديد الأداء، ويدار عالى المعيد في منه الحريس على حديد الداري من الأدار والإدارة والخيس والخيس وإلى كان تعلق وصده الفل المسابح وحمهم الله تعالى أنه داري وإلى المالية والجهر والحيل أدامل إلى ذاكري لا قدارة وإلى كان بعد فعالم المؤلف المنابع فيه المعلم فالوال يعاف حدد المالية والوالد المحيرة والجهر المنابع المنابع فيه المعلم فالوال يعاف حدد المالية والمالية والجهر أواجهر المنابع المنابعة المنا

⁽۱) وفي عد الرجاء كالدإك

والأال بأره المنج

وأصراهما أأذا لحهر بالفراءة من شعائر الدين ، وأنه شرع ولجيا في الحمامات ، لما أن مبنى الخماعة على الاشتمار، أما لا يحب على النفرد؛ ولذلك قال من الأصل . إذا حهر المنفرد فيجا يحافت، أو خافت فيما يحهر ، لا يلزمه سحود السهر ، والبريجي الحهر على ا اللغرديدالوقتاء كما لايجردني الوقتا بالإجماق والخهراني لوقت أفضارا لأنه مأمور بأداء الصلاة بالحدعة ، ومن سنتها الجهر ، قال عجز عن الجماعة أب يعجز عن الجهور .

وأسا بعيد خروج الوقت فيمنهم من قبال البحيانية؛ لأبه لا يجب عليه أداه الصيلاة والحساعة معد حروح الوامناه فبإدا لم يحب أداه الصلاة بالجساعة لا بندسالي إفيامه منه الجماعة، وهي الجهور ومسم من قال: كالإهما سواء، والجهر أفضع المبكون القضاء على حسب الأدامة وهذ أصبح والحسف مفابخنا وحمهم الهاتعالي في حدالحهو وللخافتة، قال الشيخ الإمام أبو الحسن الكوحي رحمه الله نعالي. ادني الحهر أن يسمع نصمه، وأقصاه أن يسمع غبود وأدبى المخافنة تصحيح الحروف وقان الشبح العقيبة أبو حعصره والشبح الإسام الجليل أبر بكر محمداني المصل وحمهم الله تعالى: أدبي الجهر أنا يسمع غيره، وأدني النخافتة أنا يسمع تصدي وعلى هذا بعضاب

١٣٢٥ - منجمد عن يعشوب عن أبي حبيجة إحميه الله تعالى: في رجل صبي أولير وكحاك تطوعاه وللويقرأ فيهن شيئا أوافي بعصهن، بقصي ركعتين، وهذا قوله أبي حدقة ومحسد وحمهمة الله تعالى. وقال أمو يوسف وحمه الله تعالى " يفضى أربع وكعاب " واعلم: أن ههذا تُساسى مسائل، ستأتي بوحوهها بعد هذا في الفصل العاشر -إنا شاه الله تعالى-

١٢٧٦ . إذا أوتر وترف القراءة في الركعة الفائفة، نفسه صلاته بالإجماع؛ لأن الوت ليس بلد فين في حن القرامة الفي العشاوي : وإذا ترك لقراءة في إحيدي رضعتي الشحر، فسدت مسازتهم وكذلك المسافر إداترك القراءة في إحدى الركعتين، وإدا ادتهم الصلاة تم نام، فقراً وهو نائم، ذكر المسألة في الفتاوي في موضعين. فأحاب في إحدى الموضعين بالحواز ، وأحاب في الموصع الآخر يعدم الحوار، والفحتار عدم الخوار،

١٣٣٧ - قال القاصي الإسام أستاة الأنسة فحر الدين راحمه الله فعالى: إذا نام في الفيام، وعرافيه يجورا لأنا نتوم في النهام لا يكونانومًا حفيقة الأنه لو كانا بومًا عقيقة تسقف وإذباهم سدمه وإياناه فاحتك بأناكان بسالي فدعمك طرأ فيمالا بجوزاه لأتابوم حفيقة فلانعشرا الخراءةعبه

⁽١) مكذا في الناء على والعالم والأمل الارامان

الصلاة والسلام: الا يصلى بعد صلاة مثلها " يعنى دركمتين يقراءة وركمتين بغير قواءة أي تفسير قول عليه الصلاة والسلام: الا يصلى بعد صلاة مثلها " يعنى: وكمتين يقراءة وركمتين بغير قواءة أي النعل لا يشبه الدرص، هكذا ذكر في الجامع الصغير ، حتى لا يصلى بعد الطهر والمصر والعناء أربعًا بقرأ في الركمتين الأولين، ولا يقرأ في الأخرين، وذكر هذا في كتاب الصلاة، وقال: تقسير الحديث روى عن عمر، وعبد الله بن مسعود، وزيد بن ثبت رصى الله تعالى عبه، وإما حمل الحديث على ذلك؛ لأن هذا الحديث ثبت خصوصه بالاتفاق، وإذ الرحل يعملى سنة الفجر وكمتين، ثم يصلى السنة وكمتين، ثم يصلى السنة وكمتين، والمقيم يصلى سنة الطهر أربعًا، ثم يصلى الظهر أربعًا، في حمل على وجه صحيح، هو ما بينا.

ومن العلماء وحمهم الله تعالى من عال: المراد منه الزحر عن تكوار الصلاة التي أداها بوسوسة من الشيطان، فإنه يكره للإنسان أن يقضى صلاة عمره ثائب، فإذ التي يتياة لما صلى الفجر صبح ليلة التعريس، قبل (لمه)⁴⁶ أصحابه من القف: ألا نعيد صلاة الأمس؟ فقال عليه الصلاة والسلام، إن فقد ينهاكم عن الربا بتقبلها مكم ا⁴⁶ حوالة أعلم».

1979 - وتما يحفظ مهنا ما ذكر في الأصل : إمام افتتح الصلاة، وركع قبل أن يقرأ، ثم رفع رأسه وقرأ، وركع قبل أن يقرأ، ثم رفع رأسه وقرأ، وركع، فالمعتبر هذا الركوع التامي، حتى ثو افتدى به إنسان في هذا الركوع التامي، حتى ثو افتدى به إنسان في هذا الركوع الأول؛ لأنه لم بأت بالقراءة، ومتى أنى يبيا وهي محل القراءة قبل الركوع، يرتمع الركوع الأول؛ لتقع القراءة في محلها، وكذلك إذا لمبيتم القراءة وركع، مأن قرأ الفائعة ولم يقرأ السورة، أو قرأ السورة ولم يقرآ الفائعة، وركع، ثم رمع رئسه، وأثم القراءة وركع و لأن المعتبر هو الركوع الثاني، لأن صم السورة إلى الفائعة من واجهات الصلاة، ولم يأت به، وكان مأمور ابالإنبان، قابلاً أنى به وسعل الفراءة على وجه الشام قبل الركوع، لا يدوان ونفض الركوع الأول؛ لنفع القراءة في محمها.

علما إذا أَمَ الغراءة وركع، تم رفع رأسه من الوكوع، وفرأ ثانيًا ووكع، ذكر في باب

 ⁽١) شال العلامة الذكتوي في الماقع الكسير الحائبية الجنامع الصنعير الرفع هذا الحير إلى الشي يتجو ل بنت ، وإنما مو موقف علي عمو وابن مسعود، رواه ابن أبن شبية

⁽۲) زيد من ب و ها .

 ⁽٣) أخرابية أشماد في السنة (هن معران بن حصير برقم: ١٩١١٥) وأخراجه الطبالسي في المسادة (٢١) .
 (٢١٢) وعاما في البسرة النوية (٣٥/٣٤).

الحدث أن العشر هو الركوع الأول، حتى نو افتدى به إنسان في هذا الركوع لا بشير مدركً للركعة ، وذكر في باب السهو أن المعتبر هو الركوع التاني .

وجه ما ذكر في باب الحدث. أن الوكوع الأول حصل في أيانه؛ لأنه حصل بعد تمام الفراءة، فوقع معتداً به، فلا يصح التالي؛ لأنه بكون تكرار ُ للركوع في ركعة واحدة.

وجه ما ذكر في بات السهور: أن الركوعين حصالا بعد القواحة لأن الفراءة الثانية إن لم تعتبره فالفرادة الأولى معتمرة، حتى قلنا: إن الركوعين حصالا بعد الفراءة، إلا أن الثاني متصل بالسجود [والأول غير متصل بالسحود]"، والركوع إنما بعتبر باتصال السجود مه، فكانت العردة فركوع الثاني.

۱۳۳۰ منو الدهدا الإسام ركع وكم يقوله فليما رقع وأسمامن الركوع الأول سيقه الحدث، فاستخلف رحلاء فقرأ هذا الرجل وركع، فنجاء رحل واقتدى به، بصير مدركًا للوكعة.

وكذلك إذا قو أالإمام الأول القائحة، ولم يقرأ السورة وركع، فلمسارقع رأسه سبقه الحدث، فاستحلف وجلاء فقرأ الخليفة السورة ووكع، فجاء وسل وافتدى به، فإن الرسل بعبير مفركًا للوكمة.

وكذلك ثو قرآ الإمام الأول السورة، ولم يقرأ الفائحة، ربائي المسألة على حالها، فإنه يصبر مدركاً للركعة، فنو أن الإمام الأول قرأ وركع (فلما رفع رأسه من الركوع سبقه الحدث، فاستخلف رجلا فقرأ هذا الخليفة وركع آلاً، فجاء رجل وافتدى به ، فعلى الرواية التي ذكر في باب الحدث لا يصبر مدركاً فلر كعة، وعلى الرواية التي ذكر في باب السهو يصبر معركاً للركعة.

و المعنى في الكل: أن الخالِفة فائم مقام الأول، هجاله كحال الإمام الأول، والجواب في حق الإمام الأول على هذا التعصيل، فكذلك في حق الخالِفة -واقه أحلو-.

نوع أخبر في زلمة القاري:

العاوم وقربها، وإلى معرفة حواز إبدال الخروف يعضها عن يعص. اللغاوم وقربها، وإلى معرفة حواز إبدال الخروف يعضها عن يعص.

¹⁸ زيدس ب و طاو ف .

۲۰)رېدين ت يو م و ځال

۱۲۲۹ فنيداً ببيان مخارج الحروف، هندكر الحروف، وهي تسبعة وعشرون حرفاعلى ترتب مخار معند والمسلم والمسلم

من الحلق ثلاثة مخارج: فأنصاها محرج الهمزة والألف والهاء. وأوسطها مخرج العين والحاء - وأدناها من الفهرالفين والحاء

ومن أقصبي اللسان مخوج المقاف والكاف.

ومن وسط اللسان مخرج الجيم والشين والباء.

ومن طرف المسان خصمة محرج ، فانظاء والقال والثام من محرج واحد، وهو طرف المسان وطرف المسان وطرف التنايا الحلياء والظاء والقال والذال من مخرج واحدد، وهو طرف الله الدوائد الله التنايا العلياء والصاد والمسان وفوق الثنايا وأمول المنان وفوق الثنايا العلياء واستمرج النون المسان وفوق الثنايا عند الذكر ، ومنتمرج النون المسعوكة من طرف اللهان مدوي ما فوق الثنايا ، وها يتصل بالخياشيم، وراه محرج المون من ظهر اللهان . والحنك مخرج المون من ظهر اللهان .

و لحافة اللسان مخرجان وحرفان: قمن حدفة اللسان من أقصاها إلى ما يلي الأصراس الصاده فيعضهم يخرجها من الجانب الأين، ويعضهم يحرجها من الجانب الأيسر، ومن حامة اللسان من أدناها إلى ما يلي الثنايا، ومنتهى طرف اللسان بينها وبين ما يليها من الحنك الأسمى مخرج اللام.

وللشفة معترجان: فالعاء من ماطل الشفة السفلي وطوف النتابا العليباء والبياء والمبيم والواد ما بين الشفيق، ومعترج النون الخفيفة وهو نون صك وعلك من الخياليس، كيس لها في المفم موصع .

۱۹۳۳ - ولهذه الخووف فروع بعضها مستمنحة وبعقبها مستحسنة ، فالمستحسنة ، مستعملة في العربية الصحيحة ، واللغة الفصيحة ، وهي خدمة التون الخويفة ، ومردتها ما ذكرنا ، والهمرة الخفيفة ، وهي التي لا تكون همزة محضة من غير تليين ، ولا تعييناً محصاً من غير همزة ، وذكك نحو قوله : سأل فإنه يس عهموة محض ، ولا تليين محمل ، وألف المضخيم وهو الألف التي تجدها بين الألف والواد ، بحو الصلاة والزكاة وا غياة ، وألف الإمالة

وهمي الألف تني تحدها دي الألف والباد، كما في قوله " عالم حالم، والصاد التي كالراء، عبر ال الصاد التي كالراء إنما تقه مستحده إدا وقعت قبل الدال نقط

و أما المستقسمة. فهي السين التي كالخبير، والساء التي كالشاء، والحبم التي كالشين، والحسوائي كالكافء والحبوائين كالراء، والدع، لتي كالكاف عند فوم قالوا في مثل قال: كال، والطاء التي كالثاء، فهي سمة العرف، وإنها حارسة عن لمة العصواء.

1998 - حتنا إلى الإندال، فتعرف الهموة تبدل من حمدة أحرف الألف، والواو، والهنام، والريام، والعرب، والراء مبدل عن الوا والنباء في القسم، ونبيدل عنها الواو والنباء في القسم، والله تدول من الواو، والدا والدين والنبين والصداد والقماد والقاء والدار، والناء تدلل من الدار، والخدم نبال من الواء، والديناء لا نبال من حرف ما والا دورا، وكا الخاء، وعيل الحاد عدل عن العين والحاء تبدل من الخام، والدال تدل من الناء، والدال لا تبدل.

والزاء تبدل عن السين والصاده والسين تبدل عن التاء والشين تبدل من السين، ومن الكاف التي هي خطاب المؤسن، والمسادية بدل من السين إذا حياوره مداء أو عين أو وعف . أوطاء والطاد لا يبدل و ولطاء نبدل عن المحاف والطاء تبدل عن العاف أفعوه والطاء نبدل عن الدائر عبد بعضهم والعين تبدل من الهموة والخاه والقبل نبدل من العمل عبد بعضهم والعام شدل من البارة من العاف منائر على الفاف والقبل تبدل من العمل من الهموة والباء واللام نبدل عن القبل من الهموة والواق تبدل من الهموة والواق تبدل من الهموة والباء والباء واللام نبدل من الهموة والموت والباء واللام والواق الفيلة والواق والباء والألف المماكنة على المعاف واللام والباء والباء والباء والإلف والواق والمواق والمواق المماكنة الماكنة والمحاف والموت والموت والمحاف والمائلة والمحاف وال

[وكل ذلك بهناء عشر فعسلا الفعيل الآول في ذكر حرف مكان حوف الثاني " وكر غابة مكان كفية على وجه البدل الذلك. في القراءة بعير ما في مصحف العامة، الرابع، في ذكر أبة مكان أبة الخامس: في حدف حوف عن كاسة، السادس: في ريادة كامة لا على واحه البدل السادم، في الخطأ في المنفذم والشاخبير، الشامل: في الوقف والوصل والابشداء. التناسع ، في ذكر الله والتشاية في موضعها، والإنباد بيب في غير موضاعها، العنشو ، في التناسع ، في ذكر الله والتشاية في الإمالة في الإمالة في عسير موضعها التناف عشر ، في الإمالة في عسير موضعها التناف عشر ، في حدف ما هو مغير موضعها عمل التناف عشر ، في إضها، ما هو معدوف الرابع عشر ، في إدنبال التأثيث في أسعاء الله عشر ، في إدنبال التأثيث في أسعاء الله تتنافي السلام هذر ؛ في التأثير - فتران والإطارة "

القصل الأولاني ذكر حرف مكان حرف وإنه على وجهين:

۱۹۳۵ - الأولى، أن لا تحريج الكام في حرف الدائل من أنماظ القرآن، وماهماه أن هذه الكسية مع حرف المدن تو حد في القرآن، محو أن شرأ فاللون مكان تعممون، وما أسمه فلك، علم عاذا الوحد لا نفسد صلامه فيجعل كأنه إيشاً من هذه الكلمة.

المحالات الوحم التاني: بحو أن الانواحد الكلمة مع حروف البدن في القراف وإله على فسيم: السلم الأول: أن يكون مع مو فقة في الدي ، أمو أن يترا تها مكان تواباً وأو يترا إن المسيم الانسلم الأول: أن يترا إن المؤلف القابدت التابيدات أو يقرأ الأرباء التابيد والمسلم الانسلم منذا الاحتلاف أن أو المؤلفة وصحمد رحمهما فقائمان والمائة الألى وسف وأنهن هذا الاحتلاف أن قراءة القرأة الملكة والمنتال المنظور من المعالفة والمنتال المنظور المنتال المنظور المنتال المنظور المنتال المنظورة من المنتال المنظورة المنتال المنظورة المنافقة المنافقة والمنتال المنظورة المنتال المنظورة المنتال المنظول المنتال المنتال المنظول المنتال المنظول المنتال المنظول المنتال المنظول المنتال المنظول المنتال المنتال

ومصل أخر لايل منتقد أن هذه لغه مستعمله عن العرب، والمصدر واحده وعه تعالى يقول ﴿ إِنَّا خَمَلُتُهُ قُرْلًا عُرَبِنًا ﴿ إِنَّهِ عِنْ مَا أَنَهُ تَعَلَى أَنَ لَمَهُ قَرْ أَهُ هُ اللَّهُ أَاهُو أَنَّ مَا فَجَوالًا . فنجوال

وقد كنب في مصحف عندانه من مسجود رصى الله تعالى عنه ألْحَقُ القَبْلَامُ في سوره البقوة والا عمران أوعلي هذا إذا قراءً الأمه حسم الانقسد صلاته والأن أمن اللغة مقرالزان. إنه في الأصل من ذوات ليه،

الفسام القابل من هذا الوجه: أن يكون مع محالفة في المعلى، فحر أن يأتي بالطف حكالة الصدار، أو الفداد لكان الطاب فالفياس أن نفسه مسلام، وهو عول عامة المشابع وحمهم الله

فلافرعاض بناء

⁽۲) مهرر و مرح الابة ۴

تعالى، واستحسن بعض مَشَايخنا رحمهم إنه وقالوا بعدم الفساد للفيرورة في حق العامة ، خصوصًا للصحم ، وهذا في الحروف الثقارية في الحرج ، وأما في الحروف التباعدة في المحرج فقد يعير اللعني ، فحو أن يقو أن ليشرك مكان نيسرك ، تفسد صلاته .

1977 - والحياصل من الجوائية في حسن هذه المسائل؛ أن الكلمة مع حروف البدل إذا كانت لا توجد في القرآن، والحرفان من محرج واحد، أو بينهما قرب للخرح، وبجور إبدال إحدى الخرون عن الآخر، لا تقسد صلاته عند محض المثنيج، وعليه الفتوى.

1778 - ومن هذا إذا قرأ في صلائه " فأما البنيم فلا تكهر بالكاف الا تصد صلاته على ما اختاره مفض انشابه الآل حسامة من العرب يعلون الكاف من الفاف ، ومخرجهما واحده والنمى في ذلك كله أن الخرفين إذا كانا من سخرج واحد، أو كان بنهما قرب الحرج، وأحدمها تبلغ من الاخر، كان ذكر هذه الخروف كذكر ذلك الحرف، فيكون أو أنا معنى الاجرب فساد الصلاة، وكذلك إذا لم يكن بين الحرفين انحاد المخرج ولا قربه ولا أن فيه بلوى عامة، لحو أن يأتي بالذال مكان العساد، أو يأتي بالزام لمحصر مكان الغال، والطاء مكان الخال، والطاء مكان الغال، والطاء مكان

۱۳۴۹ - وار قرأ الحسد تعباطاه الا تفسد صلاته عند بعض الشابح؛ الآن بين الحاه والمقاد فرب الشابح؛ الآن بين الحاه والمقاد فرب الشارح، وفي الباب الأول من صلاة الواقعات إذا قال: الهمد تدباباته وينبغي أن الا تفسد؛ الآن الهاء مبدل من الحاء الفذ، يعال: مدحه و ومبعته

1724 - وإذا قرأ الصحد بالسين ، حكى هن النبيج الإسام تحم الدين السيفى: أنه لا نفسد صلاته ؛ لأن الصحد المالسين هو السيد، مكفا يحكى فيساً أقال الشيخ الإمام الزاهد الفاسي أن يكر الدر يحرى، وكذائو قال: اهدا الصوات المائيا المفوطة بقطتين من فوق، أو فرأ: السطنيم بالطاء المهملة، لا تصد صلاته الأنهما من مخرج واحد، وفيه بلوى العامة الانهم لا يقصلون بيسهما، ولو قرأ اهدا الشراط الأنسكانية عن انسين، أو بالراء الخالصة، أو بالغياد التي بين الزه، والسين، لا تفسد صلاته ؛ لأن هذه فراءة مشهورة

1781 - ولو قرأ هنالك ننلو مكان تيلو بالتنائير ، لا تنسيد مسلانه [لان هذه قراءة - ولو قرأ عالى حين بالدين مكان حيني حين ، لا تعسيد صلاله ، وهي قراءة الن مسجود، وهي لعة هديل ونفيف] "* وقد بلغ إلى عسر رضى الله تعالى عنه أن امن مسعود رضى الله نعالى عنه بقرئ النامى حتى حين على حين، فقال له : إن القرآن نم ينول بلغة هديل. ، فأنوئ الناس بلغة فريش.

أنشد بعضهم:

أهل البيامة لا أضح الذلو و لا أصلي عتَّى ﴿ أَوْنَ خَلِيهَا فُولِّي صِوافِرَ مَثْلٌ قِبَاتِ السَّلَّي

ومن ممانية العين الحاء. الدهداع في المحداج، والحتصاح في الحتصاع، وبين الحاء والعين من القرب ما لوأو في الجد لكانت عيبها، كما أنه لولا الإطباق في الصاد لكانت شيئا، ولولا الإطباق في الطاء لكانت دالا.

۱۳۶۲ - ولو قرأ على مكان حتى لا تفسد صلاته، وهو قواءة عنائشة وصلى الله تعالى عليه، ولو قرأه تعالى عليه، ولا تعالى عليه، ولو قرأه تبدؤ أخواه تعالى عليه، وإن كانت تبدؤ أو أن ما كانت قراءة الا تفسد مها الصلاة، وإن كانت شاؤة أ⁷⁷.

1727 ولو ترأ بالذال مكان الدال، أو على العكس، تفسد صلائه بالاتفاق، وكذلك كو ذكر اتمين مكان اتفاف، واللام مكان النوان، أو على العكس تفسد صلاته بالاتفاق إذ ليس بين هذه الخروف القاد الشغرج، ولا فريه

1888 - ولو قرآ في دعاء القنوت: أونستخفرك بالحاد، لا نفسه صلاته عند بعض الشايح، لأن بين الفين والحاء العارج، وبينهما قرب الحس، فالاستخفار طلب الأمان، والاستخفار خلب العفرة، ومن رزق الأمان، فقد رزق النفقرة، ومن رزق العقرة، ققد رزق الأمان.

۱۳۵۵ - ولو قرأ: وزراييك ميتوقة، تصدف صلاته؛ لأنه أبدل من الياء الأخيرة بدء قلب. الياء المضدة بناء وإيدال الياء من الياء بعيد، حتى لو قوا أا وزراييج، لا تفسد صلاته؛ لأن إبدال الجيم من الياء ليس بعيد.

وتمايتصل بهذا الفصل:

١٣٤٦ - إذا زاد حرفًا لا توجب الكلمة في الأصل، إلا أنه لا يغير النظم والحكم، ولا

 ⁽¹⁾ زيد من اب و أظار وكبالا في الأصراء فواه (حتى حين قين : كار قياراة في مستعود، وهي قراءة هديل

⁽۵) زید می تلا

يقمع العلمي، لحو الديقراً. ومنالك الانشر مثبنا مكان قال الله إلايشراً لِمُلَلِّهُ الله لا تصلد صلاله.

وقد كند. في مصبحه ، عنامان رضى اله نعاني عبد في سورة العلكوت ، وحنق اته الدموات الريادة واو، وكاب في سورة النجم. الدرك واسع المغرة رقهم أعلم لكم الريادة الام¹⁷ قبل الهاء، وكندب في سورة اقترات الساعة ، انعمة من عدديا وكذلك تجزي من شكر . يزيادة وافي كذلك، وكتب في المسجمة ، ويسرون إليهم بالمودة بزياده وفي بسورين.

1764 - وإدراد حرف لا توجيه الكلمة في الأصل، ونفست النظم ويفيح الممين، محسو أن يفسراً: إلى والفيران الحكيم، وإدن لل الرسلين الزيادة واو في إلك، أو قبراً والصحى، والليس إد سجى، وما وفسك والا في الريادة والرقي ساولات أن أن فرأ ا والنابار والكالى، وإن سعركم الراحة واو في إن، فينال معصر مشابخا: أشاف أن نفسيد صلاله والأن في إدخال الراق في هذه الصورة تغير وتعطيلا للقسم الأن إدخال الواويخرجه من أن يكون حواب القسم، هذا هو التقول عن أهو اللعة، فيرجب هذه الزيادة إفساد المني، وتعطيل القسم، المهدا فال أخاف أن نفست صالاته.

وعايتصل بهذا الفصل:

۱۳۵۸ إدار دحرف موسد فظاء وأصو طنستن منه المعلق واحد، تحو الابقوات الروها على واحد، تحو الابقوات الروها على الم الرووها على المكتب الأركزيما فلكي في أن ونحو الابقوات إلا وادبوه إلينك الابوجب على فلا على المرب تسقط على الاجراء والكلمة والعمرات في الاجراء والكانف العرب تسقط إحدى الحرفيا الحرفيا لعلة

ويؤند ذلك مناكشية في مصحف إلى مستعود : أولا قشى في الأرجى مُوخَدَّ إِلَيَّا وَيَعَدُ الشَّيْنَ ، وإن كانت العرب بسقط الله العلام و لذلك كلسة في تصحفه أو التي عن اسكر ، إنه العداللها،

و كتب في مصحف أخر " الأيما الدين الموا من يونده مكتب يدالون، وكتب فيه: (ما مكتبي فيه ربي الموزي

¹⁹⁰ من والشعرة ولأنه (198

⁽⁴⁾ رامي و الوهو السائلية و دوواو ف الهاد

المناسخ وهرائل المتا

وعايتصل بهذا الفصل:

٩٩ * ١٠ • الألم : وهو الذي لا يقدر على التكام بمعض الكممة، وبقرأ مكان الراء باد، فيشرأ مكان الرحيج اليحيم ، أو ما أنسبه ، والا بطاوعه لسمه على غير دلك . وإنه على وجهين : إما أن يؤم ، أو يصلى وحده .

على الموجه الأول: لا ينبغي أن يؤم إلا لنسن كان مثل حاله ، لأنه إذا كان لا بغدر على التكلم سعف الخروف كان في حق نعت الحرف أمياً ، ولا يجود إصمة الامي للقارى - ويجود لمي كان على حق نعت الحرف أمياً ، ولا يجود إصمة الامي للقارى - ويجود للي كان على حيفة إذا له يكن في القوم من بقدر على التكلم سعص الحروف ، فأما إذا كان في القوم من يقدر على التكلم بدلك المخرف ، عقد فسندت صلاته ومسلاة القوم عائد أنى حيمة ، وياساً على الأمي إذا صلى تأمين وقاريس . وكذا على يقدر مواضعه ، ولا يغف في مواضعه ، لا يشعى أنه أن يؤم ، وكذا من تتحدج عند القراء ، فكيراً ، لا يشغى له أن يؤم ؛ لأنه يؤدي إلى تغليل الحياضة ، وكذلك من كان به مقتمة ، وهو من يتكلم بالقاء مرازًا ، وأو وافقة ، وهو من يتكلم بالقاء مرازًا ، وقي ينكلم بعده ، لا يسنى نه أن يؤم ؛ لأنه وما بنا يتكلم بالقاء مرازًا ، ومن المنابق ويعسد الصلاة على القوم . ويعده ، إلى تعدد الصلاة على القوم . ويعدد الصلاة على القوم . أسان ما يعدد المنابق على القوم . أسان عاد كان المنابق القوم . أسان عاد كان المنابق الم

وأما الذي لايقدر على مخارج الحروف إلا بالجيب، ولا يتكلم بالفاء مرازًا، ولا بالناء، وإذا أحرج الحروف أشرجها على الصحة، قصلاته وقراءته جائزتان، ولا يكره أن يكون مبائل

وقى الرحه الثاني. وهو ما إذا كناه يصني وحده، بنظر إذا لم يكن فيه تدفيل الكلام. ولا يُكنه أن يتحد من القرآن آبات ليس فيها تمك الحروف، يجوز صلانه بالانفاق. وإذ كان يمكنه أن يتخد من القرآن أبات ليس فيها نمك الحروف، لا يتخذ إلا فائحة الكتاب، فإنه لا يدح قرامها

وإن كان فيه تبديل، فإن كان بتحد أيات ليس فيها نلك الحروف، يتخد نلك الايات التي ليس فيه تلك الحروب، ولو قرأ مع داك الآيات التي بهما تلك الحروب، هل يجوز صلاته؟ ١٣٥٠- ذكر في بعص النسخ في أزلة القارئ فيه اختلاف المشايخ، والصحيح أنه لا تجوز صلاحه؛ لأنه تكلم يكلام الناس مع تبدرته على أن لا يتكلم، ومثل هذا يوجب فساد. الصلاد.

١٢٥٩ - وذكر في بعص النسخ: القياس أن لا نجور صلاته، وفي الاستحسان بحوز، وبالقياس نأخذ وجه الاستحسان؟!": أن الأفة في لسابه خلفة وبنية، لا يقدر على أنا يزيلها عن نفسه بالجهد، فصار كالذي خلق وهو أخرس

وعلى جو مد القيامي: يقرق بين الأخراب، والألشغ: أن الأخرابي لا يقفو على الإنبان بالفراءة أصالاء أما الألفة فقادر على قراءة بعض السورة يوصف الصحف قهو عظهر من يحفظ صورة واحدة ولا محفظ غيرها، وهناك لا تعوز الصالاة من غير قرامة، كذا ههتا.

فان قبل: الأحرس قادر على الفراءه، بأن يقتدي بالهاري، بتعتبر قراءة الإمام فراءة له على ما نطق به الحديث. قلنا، هذا قاسده الأن الإنسان إها يخاطب أه مل نفسه، لا نفسل غيره، فلا تكون قراءة لإمام قراءة له، وإذ كان لا يجد ايات قبس ديها تلك الحروف، قال بعض مشايخنا، يسكت، ولا يقرأ، ولو بالفسد صلات، وقال بعضهم: نقرأ، ولا بسكت، ولو بسكت، ويا يكون تول بها يكان أو يكنار أبة يقل فيها تلك الحروف.

۱۳۵۲ - والمختار للفنوى في جنس هذه المسائل: أن هذه الوجل إن كان يجشهد أناه اللبل، وأطراف النبار في تصحيح هذه الحروف، ولا يقدر على تصحيحها، فصلاته جائزة، لأنه عاجر، وإن ترك حهد، قصلاته فاسدة؛ لأنه فادر، وإن ترك جهده في بعض عمر، لا يسعه أن يترك في بافي عمره، ولو ترك نفسد صلاته، إلا أن يكون الدهر كله في تصحيحه.

الفصيل الثاني: في ذكر كلمة مكان كلمة على وجه البدل:

٩٢٥٣ - وإنه على وجبهين أيضاً: الأول: أن توجد الكالمة التي هي بدل في القرآن ، وإنه على قسين الأول: أن يوافق البدل البدل في المعنى ، بحو أن يقرآ: الفاجر مكان الأليم في قوله تعالى . ﴿ لَمُعَامُ الأَنْبِهِ ﴾ ".

والجُوابِ فيه : أنّ صلاته نامة على قول أصحابنا، فقد صبح عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : أنه أمر أنّ يعلم أنّ شجرة الزّ فوم طعام العاجر ، حين عجز النعلم أن يقول، طعام الأثيم

١٢٥٤ - القسم الثاني: أن يحالف البدل البدل من حيث المعنى ، وإنه على توعين: إن
 كان الحسلاقًا مقاربًا، تحو أن يقرأ: الحكيم مكان العليم، أن السميع مكان البصير، أو يقرأ:

 ⁽¹⁾ وفي أب (وفي الاستنجابان أو مجوز) وبالقياس تأسفه وحمالقياس ما تكربا وجم
 الاسخال - إلخ.

⁽¹⁾ سورة الدحال الأبة (1)

خبيراً مكان بصيراً ، أو يقرأ : كلا إنها موعظة مكان تذكرة . وفي هذا النوع صلانه نامة ، ووى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه قال : ليس الخطأ في القرآن أن يفرأ في موضع الحكيم . العليم .

١٢٥٥ - وإن كان اختلافا متياعداً، نحو أن يختم أية الرحمة بأية العداب، أو أية العداب، أو أية العذاب المرابعة المرابعة المسلمات المرابعة المرابعة

وأما على قول أبي يومف؛ هقد اختاف المشايخ، قال بعضهم؛ لا تعسد إذا لم يقصد ذلك، ومر على السانه غلطا، ويجعل كأنه الندأ بكلمه من كلمات الفراءة، وهذا لأنه قصد قراءة القرآن على ما أنزال، فيجمل في التقدير كأنه ترك القراءة من هذا الموضع، وأخذ بالقراءة من ذلك الموضع، وهو في ذلك الموضع فرآن، فلا تفسد صلاته، وبه كان يفني الديخ الإمام الفقيه أبو الحدين، وهو اعتبار محمد الل مقائل الراري، وقبل في المسألة عن أبي يوسف وويتاك

1707 الوب التاني: أن لا توجد الكنسة التي هي بدل في القرآن، وإنه على فسمين المشأد الأول: أن يوافق الدلك الشفل من حبث المعنى، ضعر أن يقرأ: إن الله لا ينقر أن يكفر به، مكان أن يشرك به، أو قرأ: فبأى آلاء ربكما تجعدات مكان تكذبان، أو هرأ: الم م ذلك الكتاب لا نشك طبه، مكان قول : لا ربب فيه، أو حايث ذلك، وفي هذا القسم لا تغسل صلاده عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، أما على قول أبي حبيفة وحمد الله؛ فلأنه يعتبر المعنى مع اللفط المربى، وعند أبي يوميو وحده أبي وصف وحده أبي وعند أبي يوميه وحده أبي وصف وحده أبي

القسم الشاني: آن لا يوافق البدل المبعل من حيث المعنى، نحو أن يقوأ. قوسرة مكان قسورة، أو تعضم مكان قوله: تعصف، أو فسعفا لأصحاب الشعير، مكان السعير، تقسد صلاته بالاتفاق: لأن هذه الانضاظ نيست عشولة في القرآن، وفيس بين هذه الألفاظ وبين المنقولة في القرآن مقاربة من حيث المعنى؛ فلهذا تعسد عبد الكل -وابنه أعلم-.

وعايتصل بهذا الفصل استبدال النسبة، وإنه على وجهين:

١٣٥٧- الأول: أن لا يكون المسموب إليه في القرأب، نحو أن يفرأ: ومرجرابنة عبدان

التي تحييد و مرحها، مكان مرد الله عموان أو يقوا: عبسي بن مناره، مكان عسمي الن عرب وفي هذا الوجه است صلافه؛ لأنه لم يقرأ الشراف ولا ألي بذكر الله فكان مشكفه! مكلود! لمد و منسد ملاله

۱۳۵۸ - خوجه لشامی ۱۰ لایکون امتسوب إلیه هی فضرآن، نحیه اندیشراً و موم اید. لقیمان و عیبسی من موسی و موسی این مربع، و ۱۸ آشیه فات و وی هذا آنو ۱۰ احتفاد المشاح الاحرون و مهمو می فال اکست صلانه حد آنی حیفه و محده راحیه الله

وعن أبي يوسف روايتهان . في رواية لا غاسبه هستانه والأن متوسى و نقستهان و سريم مذكور و دامي اللوزان ، وكذلك عظ ابن وابنة مدتنوري في القرائل، وصار كانه وقف عند قوله . ومربرات، وذن أمر فوام الفعال

وهن التأخرين من طال موج الله تقدان، وعيسى من موسى، فجواب عنى اطلاف، أما في موسى إلى مراس، عيسي بن عمر الله فلا تعسد صلاك بالإحمياج، أما العسد في قولك: مرج الله نقسان، وعيسمى بن سوسى عدهما، وإحداد الروابين من أما إلى برسم، الأن هذه الكانام مركب من مصاف ومصاف إليه، والصاف مع المصاف إليه يحربان محرى سم والحدد وهذا الاسم بهذا السلم عبر موجود في القران، فضد تعدانو قدال: حفقر من إساء أو قال عدد الحقاب، فضاء فضاء من جدية قاله الناس، فضلت صلاله

و أما الحيرات في موسى ابن مريم مكان عيدسي اس موج أبه ليسي فيه أكتر ص أن جعل مكان الدي في عيسي سبده و مكان الله وقواله فأما يافي الاسمون سواه "" قلما، و إبال الوالو عن اليام، وإبادان البادعي الوام نسائع، والبويس التعلوث الاغي أول الحرف و بوه المهو العين والمهم، وه قرف الواسد لا يكون كلاتاً، علا يصبو البالكلام الناس، وهذا راحًا اصل في العال المساعد أنه الإقال كان التنفوت في سرف واحد، لا يعابر اللاحلاد، وإد كان التفاه شافي حرفين أد أكان والسائه على اخلاف حوالله أعلم.

القصيل النالث في القراءة بعير ما هي الصحف الذي جمعه أمير المؤمني عشان رصي الله بعالي عبد بأن فيراً ما في مصحف عبد الله بن صنعود، وأبن أن كعب رصي الله تعالى حنيما :

۱۷۵۹ - روى لصير بن يحيى عن أبي سليمان الجوزجاني عن محمد بن الحسن أنه قال الخال أبو الحيفة . إذا قبأ الفارئ في الصيلاة بغير ما في مصححا العادة . فضالاله فاسدة، وهو قول أبي توصف وقولنا روي أيضاً نصير بن بعيل عن محمد بن سماعة، قال " سمعت أنا يوسف يقول: إذا قرأ الفاري في الصلاة بعرات أبورً والل مسعود رصي الله عنيسا، وليس ذلك في مصاحفنا، قإن الصلاة لا تجوز

وردى عبد الصحد بن الفصل عن عصام بن يوسف وحمد الله أنه كان بقول: من قرأ بقراءة الى مسعود وسى الله تعالى عنه في الصلاف صدف صلاته. والشاخرون من مشايحنا قالوا: هذا بدالم ينبث من وجه يلوه به الحكم إن مذا فراه ابن مسعود، وقراء أبي أبر كعب. بأن لم بشت بروايه صحيحه مستدة إليهما، أو إلى واحد منهما أم فرأ كذلك، إعاو جد ذلك في المصحت، لأل عجر ووجوده في الصحت، لا ينبث فراه تهما والا يجوز العمل بما في الصاحف إذا لم يوجد لها رواية.

العابل على صبحة ما فعيا ما روى الوهرى عن سائم عن أب رضى الله تعالى عبه، قال. كتب رسول الله مج كتاب الصعفة، فلم يخرجه إلى عمائه على فض ""، ثو الصحابة رضى الله معالى عبيم نم يعلم و "" بما في ديت الكتاب؛ لأن رسول الله بيخ مات قبل أن يخرجه إلى عماله، وقبة أن يأمر به، فلم يجعلوا مجردا، وورجه للإزام.

قيان قبل: دكر في اطبر أنه عمل به أبو بكر رضى الله تعالى عنه حتى قبض، تم عمل به ضم رضى الله تعالى عنه حتى قبض، تم عمل به ضمر رضى الله تعالى عنه حتى قبض، قل عمل به عمل به عمل به بالله تعالى على الله تعالى الله تعالى على الله تعالى على الله تعالى على الله تعالى على الله تعالى الله الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله الله تعالى الله تعا

والدن بويد مناقشا ؛ قول النبي عليه الصلاة والسلام: «من أواد أن يقو أ القرآن غصاً طرقا كما أثر في دلنظراً على فواءه الن أم عبداً " فقد أحيو ؛ أن القواق أثر في نظر «دعمه الدين

⁽١) لغرجه ارمدي ١٣٥٥ وأنوه ود ١٣٥٠ ولين ماحد ١٧٨٨

والأفوان الأن التويمينوا مكنان ليايمليوان

ا 1945 مع الرئيل منحل 1969 . واحداد 1961 م 1967 و1967 ، الاسراحة كاستة الطريق بالمكار عن روفية. حسالها على كالمار عنا للكان عصاً

مستعود رفيس الله تبعثلي عنه، ورغب في القيراءة بقراءته، ولا يشرهم على النهي إثاية أنه رغب. في التلاوة بقراءة لا تجوز معها في الصلاة.

والجواب عن هذا أن بقال: من شرط جوار الصلاة قراءة القرآن قطعًا، ولم يثبت كون ما هي مصحف ابن مسحود وأبي رضى الفاتحالي عهدا فوالًا عندنا قطعًا المدم شرطه، وهو النقل المواتر، فلم غيز الصلاة بما في مصحفه، أما ما يكون ما في مصحفه فرآنا، فقد ثبت عدم قطعاء الأنه سمعه من رسول الله يُخلق، فحازت صلاته عا في مصحفه، وقوله عليه الصلاة والسلام، عمن أراد أن يقوأ أفقران غضًا طربًا، . . ، إلى العربًا المؤاتب قراءة عدم فسعناه بشرط وهو النقل المواتر، فليفر أبقرات،

١٢٦٠ و ذكر بعض المشابخ رحمه الله تعالى: إذا قر أبغير ما في المصدف المعروف، ما لا يؤدى معنى المسابق المعروف، ما لا يؤدى معنى ما في المصحف المعروف، تصدد صلاته بالاتفاق، إذا تم يكن ذلك دها، ولا ثناء في نفسه الأنه صار تاركاً للنظم والمعنى ، وإن قرأ بما يؤدى معنى ما في المصحب المعروف، فعلى توليما الانفسد، وعلى قول أبن يوسف: يفسد.

والصحيح من الجواب في هذا: أنه إذا قرآ با في مصحف ابن مسعود رضي انه تعالى عنده أو غيره و لا يعتديه من قراءة الصلاقة أما لا نفسد صلائه و لأنه إن لم يثبت دلك قرآناه غيره و لا يعتديه من قراءة الصلاقة أما لا نفسد صلائه و لأنه إن لم يثبت دلك قرآناه فيت قراءة شافته والموجب قساد الصلاقة وما روينا في أول هذا الفصل عن أبي حنيعة و أبي يوسف و ومحمده وعصام بن يوسف رحمهم انه تعالى: أن المصلى إذا قرآ يغير ما في مصحف العامة في صلاقه نصلاته فاسدة و فناويله: إذا قرآ هذا ولم يغرآ معها شبئا عا في مصحف العامة و تفسد صلاقه لتوكه قراءة ما في مصحف العامة مقدار ما لفراءته ما في مصحف العامة مقدار ما يجوز به الصلاة غيرة صلاته .

الفصيل البرابع: في ذكر أينة مكان أيسة:

۱۳۹۱ - يجب أن يعلم بأن المتأخرين اختلفوا في هذا الفصل، منهم من قال: يجوز على كل حال؛ لأنه فارئ بالأبتر جميعًا، والأية منصلة عن الأية، بخلاف الكفية، ومنهم من فصله تفصيلا، فقال: إن وقف على الآبة وقفًا تامًا، شم ابتدأ بأية أخرى، لا تفسد صلاته وإن تغير المعنى، محو أن يقرأ: والتين والزينون، وطور سيتين، وهذا الشد الأمين، ووقف

⁽¹⁾ مأشعريجة.

وفقا بالماء نم قرأ. لقد حلف الإنسان في كناب لأنا هذا الانقالياس سورة إلى صورة، والقل قران

خلَّف إذ لم يقف، ووصل الآية بالآية، إن كان لا يتعبر به العلى نحو أن يقرآ. وحود لومنز عليها عرف، زهمها فترة، ثم مرأ بدرت الوعف: الرئيف مد الكافرون حقًّا، أو قولًا إن تدين أمنوا وعبلوا الصالحات فنهم حز - الحسنى - فلا تعلد صلامه

أن إذا تغيير به العنى، مأن قرأ أن وجوه يوصف طبيها عبرة، ترهقها فقرة، أولئك هم المؤسون حقّ، قال عامة أصحاب، تفسد صلاته والأن هذا ليس بقرأن، الأنه إخساء محلاما ما أحير الله تعالى، وليس مذكره ويعص أصحاب قالوا الانتصاد صلائه والأناص هذا طوى عامة، فلا يحكم بالصاح، ويجعل كأنه وقت على الأبة الأولى، تم تقل إلى الأخرى،

الفصيل اختامس: في حذف حرف من لكلمة:

١٣٦٠ - فيقرل، إن كان الحلف على سبيل الإيجاز والتراخيم، يكون عبن ننك الكسف. فلا يوجب الفساد، ولمحذف على سبيل الرحيم شرائط الالة:

أحدها . أن يكون دلك تي السوالداء أن حتى لا يجوز النرحيم الى الأفاعيل، ولا في الخروف، ولا في لاسم المرف بالألف واللام، ولا في النعث

الناسي أن يكون لمنادي معرفًا، نحو قوله : با حارث، وما أنسه ذلك، ولا يصاح من المنكر، نحو قوله: با قائل، با صارب، ولا أن قوله: با ب حب، يا فلان.

والذائث: أن يكون السوالمنادي على أربعة أحرف صحياح أو ما راد على ذلك و أما إذا كان نلاتة أحرف، فلا يجوز الفرحيم ، إلا إذ كان نائت الحروف الهاء ، فأما فيما عدا ذلك فلا يجوز ، فرحيم ، فإذا وحدث هذه الشرائع ، وحلف الحرف الأخير ، معم إن فرأ ، ونافرا إيا مال اليقض علينا وبات الا تفسد صلافه الأن الاستعمال عدور دعلي مذا الوجه ، تعول أدرب العائشة ، يا عدلت ، وتعاطمة ، با ناطو

وكتب في مصبحف ابن مستعود رضي الله عنه : وبادوا با مال ليقص عابدًا رنك، وكاملك لو ترك حربين من أحر الكنمة، والباقي ثلاثة أحرب، وما رادعان ذلك فدلك حالر.

ا والحاصل: أمه ينظر في متل هذا إلى الماقي، فإن كان البافي من اسم المداء للالة أحرف

⁽۱) رفی اب از این ۱ الدات مگذار الله ،

¹⁶ L + 1 3 (C)

قصاعلًا؛ لا تفسد صلاته، وذلك نصو أن يترك من طائوت" الوار والناه، ونحو أن يترك من عاموت وساروت الواو والناه، ونحو أن يترك من عارون الواو والناه، ونحو من بسابختا وحمهم الله تعالى فالوا: إذا حلف حرفًا زائلًا، وأتي يجميع أصول الكلمة، ولم يكن قاصدًا لا تفسد صلاته على قول أبي حنيفة وعبد الله من المبارك رسمهما الله تعالى، وهو مدهب عبد الله بن المبارك رسمهما الله تعالى، وهو مدهب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه، وذلك نحو أن يقرأ: إذا وقعت الواقع بحدّف الهاء، أو قرأ: لا ترقعوا أصو الله بحدّف الهم، وهذا لأن للحقوف إذا كان حرفًا زائلًا لا يغير معنى قرأ: لا ترقعوا أصو الكروج، الفساد.

ثم اختلف أهل النحو قبما بينهم في خصل أنه إذا نرك حرفًا أو حرفين، فالحرف الباقى فيل الشروك هل يقى على حركته حتى يقال: با حال، بكسر الراء من حارث، أو يقال: با عائش، بقتح الفيس من عائشة، وتفاطمة: يا فاطم، بفتح الفيس من عائشة، وتفاطمة: يا فاطم، بفتح المبيء من عائشة، وتفاطمة: يا عائش، بفتح المبيء المبيء المباوة لم يكن على عائش، بفتم الله ين على المبيء أو المبيء المباوة لم يكن على وجه الإيجاز والشرخيم، أما إذا كان الحدف على وجه الإيجاز والشرخيم، أما إذا كان الحدف على وجه الإيجاز والشرخيم، أما إذا كان لا ينغير المعنى، لا تقسد صلاته، محو أن يقرأ: وتقد جامهم وصلنا بالبينات، بترك الناء من جاءتهم، أو يقرأ: وأو توه من بعدما جامهم البينات، بترك الناء من جاءتهم، أو يقرأ: قالوا فالناء من المسحوين، ما أنت إلا بشو مثلنا، يتوك الواو قبل عرفه عاأت، أو يقرأ: صبحان الذي شرء، بترك القاء من تسبحان.

وإن غير المسى، تفسد صلاته عند عامة المشايخ وحسهم الله تعالى، نحو أن يقرآ: فما لهم يؤمنون، بنرك لا، أو يقرآ: وإذا قرئ عليهم القرآن يسجدون، بنوك لا، أو يقرأ: فتنتزل عليهم الملائكة أن تخافوا وتحزنوا، بنوك لا قبل قوله: تخافوا، وقبل قوله: تحزنوا، فإنه تعسد صلاته.

ألا ترى أنه لو تعمد ذلك مع علمه، واعتقد ذلك، يكفر! فإن كان مخطئًا، تفسد صلاته -واقه أعلم-.

وعايتصل بهذا الفصل:

١٣٦٣- إسقاط حرف من الكلمة بإليات همزة مكافياه إذا قوأ: حافظوا على الصاوات. والصلاة الأسطى ، أو قرأ: فقد استمدك بالعروة الألقى، وما أنسه ذلك، فعلى قول أبي

⁽۱) وقي ب : جالوت.

حيقة وحمه الله تمالي في ظاهر الرواية، وهو تول عند الله ابن البارك: لا نفسه صلاته، وهو ميذهب ابن مستحود وضي فه تعالى عقه، وهلي قبول أبي يوسف وحسه لله، وهو رحمت الروايتين عن ابن حتيمه " (مسلم الأبه هوا ما يُسِن في مصحف العامة -والله أعلمه- .

الفصل السادس في زيادة كلمة لاعلى وجه البدل:

1873 - مدائل هذا الفصل على وجهير المعتمدان أن نكون الكنية للرائدة موجودة في القوائد، وإنه على قسمين. إن كان لا يعير المعنى، لا نسب، صلانه بالإجماع، تحر أن يقرأ إن الله كان بعياده حيرًا مصيرًا، أو يقرأ القد حسر الذين كمروا وكذوا بالقاءاته.

واك كان يعير العلى ويقسد الصلاة بلا خلاف ويجر أن يقرأ : الذين آمنوا وهمروا بالله ورسوله أوكك هم الصديقون ، أو يقرأ : فأما من أمن وطحى ، أثر الخالة الذليا

الوحه الثاني: أن لا تكون الكلمة الرائدة موجودة في القرآب، وإنه على قسم وأيشاً!! إن كان وا يغير المنيء محو أن يقرأ، فيها فلكهة ونخل ونفح ورسان، أو نقرأ: كانا من نعره إذا أشر واستحصد، فصد هامة مشايحا لا نفسد صلاته، ورضموا أن هذا قول أبي حيمة وحمه الله تمالي، وعند أن يوسم، تصد صلاته

ريان كان يعير العلى ، محو أن يقرأ" وعا تلي لهم كيردادوا إبدًا وجمالاً، لصد صلاته بلا خلاف - والدأعلو-

الفصل انسابع في الخطأفي التقديم والتأخير:

۱۳۶۵ - وإنه على وحود أحدها أن يفدم حملة على حملة ويفهم بالتقسيم مبشهم بالتأخير ، بحو أن يقرآ : يو وتسود وجوء ولبيض وحوده أو يقرآ : وكتبنا سهيم فهما أن العين بالدين والتقس بالندس ، أو يدرآ العيد بالعند والخر بالخر ، وبحو ذلك لا نفسد صلابه .

رون غير اللمني ، تحر أن يقبر أن اغا فلكم الشيطان يحرف أولينا ، فتحافزهم و لا . تخافرني ، تفسد صلام ، وكذلك إذا قرأة رأن هذا صراطي مستفسئاً فلا تتسعوه والنعوا السل

الرجه الثاني أن يقدم كلمة على كلمة ، لا يغير الديء مأن بقرأ فهم فيه شهيق ووهي أو يقرأ التأنيذا فيها عباً وحياء الاتصدا الصلاة وكدلك إدا قرآ، إلى دلكم الشيعان يقوف أولياء محمول ولا تصافوهم الاتقسد صلاته وإن ثمير المعلى نفست صلاته ا ولي أحجموع النوازان ... د قرقها الأعلى في أشارالهم، لا تصدر صلاده الأدرالمعلى لا مغيرة لأن الأعادال إذا كانت في الأعلق، كبادي الأعدال في الأعلال أنصل.

لوحه القائدة: أن يقدم حرف على حرف، نتعول ، متعديم ، فرف نتدان الكلسة لا محالة ، في والتندان الكلسة لا محالة ، وكان تنطق التأليف في محالة ، وكان تنطق المحالة ، وكان تنطق المحالة ، وكان تنطق المحالة ، وكان أن حرفة وجيد ، وعالى قول أن حرفة وحدد وحديد المحدود محالة أن أن حرفة وحدد وحديد المحدد وحديد التأليف التأ

الفصيل الشامل في الوقف والوصيل والابتاداء:

1995 إذا وقف في غير موضع الرفف، أو التعامر عبر موضع الانتداء. فإنه الله وجين الانتداء. فإنه الله وجين الآول، أن لا ينجر به المعنى نفراً واحتناء فكن أوقف والاداء، فيح بالتجرف المعنى مدولاً أن الله والمدولة المعارة التصاحب، على مدولاً في قدر الخروء أو المدولة والمدولة المعارة المعرف، والمدولة والمدولة المعرف، في المعرف، والمدولة والمدولة والمدولة المعرف، في المدولة المعرف، في المدولة المعرف، في المدولة المعرف، في المدولة المعرف، في المعرفة المعرف، في المعرف،

الراحة المالي الذيبعين به معلى تعيراً فاحيلُ الله النهيدانه له لا إنها ووقف ف قال: إلا هو الرقبال إقالت المداري، ووقف ثم قال: المسيح بورالله الوقي هذا الراحة لا تصل الصلاة عند مدملة تارجمهم أله تعالى، وحقد به نبوا المامة تصدد بالانه، والموي على عدم المداد على ذل حاله الان مي مراعاة توقف والوقائل والايداء، إيد م الباس في الخرج، خصوصاً في حق العوام، والخرج مدوع مراكب

وعايتصل بهذا النصال

الإلام الذون في من حرفاً من نصفه بكنمة أخرى، بأنه فرأه إيك معيده ووصل عات ايك عول معيده أو فرأة إلا أعطيتك الكرفر ، ووصل كالما إلا أعطيناك بأنص لكنائر ، أو مرأه عيد المؤسسة ويمود ووصل أنساء العين ، أو ما أنساء هلك ، والله على فول عص العدم ، عضست

١٩٠٠مي ط : فعرامه وعلى عند المعو أتناظرة

والكارق أأن أألاك واصلاع للحدج بإراعلمه وإجمهم الله

صلاته. وعلى قول العامة لا نفسد صلاته و لأن انقارئ هسي " لا يجد بدّ من الوقف في مثل. هذا الموضع، إما لا مقطاع النفس أو غيره، فلو راحينا دلك يغم الناس في الحرج.

وبعض الشابخ دكروا في دلك تعصيلا، فقالوا: إذا علم أن الفرآن كيف هو، إلا أنه جرى على لسنة عليا، لا تقييد صلاله، وإن كان في اعتقاده أن الفرآن كفلك نفسط صلاته، وعلى هذا إذا قرأ: إذا جاء نصر اقد؟ بغريق الاسطهام.

الفصيل التياسع في ترك المد والتشديد في موضعهما، والإنيان بهما في غير موضعهما:

1874 - [قرك الله والدقائية في موضعهما، والإليان بيما في غير موضعهما ["، إن كان لا يغير المنى، ولا مقبح الكلام، لا يوجب فساد الصدلاة، وإذ كان يغير المنى، ويقبح الكلام، احتمد المنابخ وحمهم الله تعالى فيه، قال بعضهم: لا تفسد صلاته، وفعاً للحرج وقال عميم الله.

المُقَالَ الأول في ترك التشديد: إذا قرأ: ملعونين يُنصا تُفقُوا أَحَدُوا و قَتْلُوا تَقْتِيلًا، بغير تشديد • لأنه وبهب من قوله: قَتْلُوا بالتشديد .

المثال الثاني: إذا فرأا قل أعود برموالناس، وذكر الرب بغير تشديد، أو قرأ، إذ النفس الأمارة رائسوه، ذكر الأمارة بغير تشديد [ولو قرأ إياك نعيد بغير تشديد] "، قال بعضهم: نفسه مسلاته؛ لأن إياضوء، فكأنه قرأ ضوطك نعيد، وقال عامتهم!"؛ لا نفسه الأن هذه قرادة، ولو قرأ: فعن أظلم عن كذب على الله، شندالته إلى كذب، الخلف المسابخ فيه، ولو قرأ: أولتك هم العادون، وشده الهاك، تستد صلاته بلا تحلاف.

والمئال الأول في ترك المد: إذا قرأ: إنا أعطيناك، يدول المه. -

والمثال المضامي ؛ إداغر [: سنواء عليهم أأنذرتهم، بدون الله، ومحو إن قو أ. دعاء ونداء بدون المد. اختلف الشابخ به، كما في ترك النشابية

⁽¹⁾ فكذا في بقية السنح، لمن العبدين عسى أن لا يجدبالله.

⁽۲) زید می ^{ای} و ف و آها.

^(**) زيد من بقية السنم.

⁽٤) رقي أناء ويعضهم مكان ماسيم.

وعاينصوبهذا الفصيل:

وقيل: لانفسد على مولهما أيضًا؛ لأن هذه فراءة، وعليه الفتوى ، وينبغي أن يقول: أمين بغير مدولا تشديد، أو أمين بشد دونا التشديد.

وأصله: يا أمين السنجب الله إلا أنه لما تسقط عنه بالمائد م، ودخل فيه الله ، أقيم الله مقام ياه السنة، وتو قرأ - أمن بالله وحلف اليام، لا نفسه على قول أبي يوسف الأنه مذكور في القرآن، ولو قرأ أمن بترك الله وحلف اليام، يتبعي أن نفسه الأن مثله لا يوجد في القرآن.

الفصيل العاشرفي اللحن والإعراب:

۱۲۷۰ - إداخن في الإعراب طنا، فيهو على وجيهين: إما أنه لا بغيم المعنى، بأن قوا: ﴿لا تُرفَعُوا أصوانَكُمْ ٢٠﴾ ٢٠ أو قوا: إن الدين يفضون أصواتهم ٢٠ أو قرأ: ﴿الرَّحِسُ عَلَى العَرِضِ﴾ ٢٠ ، إنصب الرحين، على هذا لوحالا لفسدالصلاة بالإجماع.

وأما إن غير المُعنى بأن قرأ: هو الله الحالق البادئ المصوّر، بفتح الوآو ورمع الواء، أو غوا: وعسمى أدم ربّع، بنصب آدم ودفع ربع، أو فراً: وإذ بُنتلى إبراهيمُ وبَّه بكلست برمع إبراهيم ونصب الرب، أو قرأ: من الجنة والناس، بفتح رجيم، أو قرأ على الله عنك لم أذنك لهم، يكسر الكاف والذه، فقى هذا الوجه استلف الشايخ وسمهم الله تعالى، قال بعضهم: لا تصدد صلائه، وهكفا روى عن بعض أصحابنا وجمعهم الله تعالى، وهو الأشبه بأن في اعتبار الصواب في الإعراب إيقاع الناس في الحرب، والخرج مشاوع شرءً.

وروى هشام عن آلي بو سف رحمه الله تعالى. إذا لحن القارى في الإعراب، وهو إمام قوم، ففتح عليه رجلان، صلانه حائرة، وهذه السألة دليل على أن أيا مرسف, حسه الله تعالى

- (١) مورة لماندة لأبة: ٢
 - (۴) بکمو النام
- (٣) سورة الحجوات الأبة ٦.
 - (٤) مكسر التاء
 - (٥) سورة طه الأبة. ٥.

كالناظ يقون العساد الصلاة سنبد التحرامي الإحراب عي الواضع كالها

ه عن ألى حنصة وحجه ته معالى أنصا فيمن قول وادائتكي براهيم أرثه ، برقع بواهيم وقصيه وجه أنه لا تقييمه صبحاته و قبال وصحيه معال ويراهيم المواقع العالمة أنه و الشلامة واحتماره السوال ، هن يحيمه و أو لا يحيمه علكه محتبراً ، فقصار صوالا ، كيما أن الدعمة معال و الراكان بفظ الدعاء

وعنه أيضان العفران مجول موطنتي عدمي سياد والمثل بهذا إلعنب العليدة اله الانجسد صعاده ومعدد الديم بعدي صلى حديد العدما الله تعالى دود الاولداء أي الحجار أدير مقراً والعبورًا الصدالحد أولك مام تحدرًا الشركة (الحجازات عليه الحديث الهمل تحديل رااً الحالاً) والله مسجلة وتعالى أعلم-

النصل الحادي عشر في ترك الإدغام والإتبانيه:

۱۳۷۱ - إذ الل اللافقاو في موضع له بمقسم أحد من الماس ١ مده موج خوابي. ولفيح الفيارة، وخروجها من معوده معنى الخسف معوالي بتراء فحقل للنبي التقول استغلمات ولنكرون في الدعم العمل في اللاوم نسده اللام، فصراً : المسلمين ، وأدغو الحيام في الشمر والمدد الشيرة فقواءً أو تشورون ، فسلم صلاته.

راد أتى بالإدعام في موضح لم يدعمه احد ، إلا أن منعي لم ينضر عما ويعهم ما يضهم مع الإظهار ، فحو أن يعر أن في سروا ، الاغراقلام في السين وضدة السين ، لا تفسد صلاته ؛ لأن اللام قد يدعم في السين، أدغم حسزة والكساني اللام من لسين في قوله نصائي ، الإيلَّ سؤد الكام الشّائحاني ! !.

وإدا ترك الإدام مال و أن قيما تحوير إدريَّكُم البات ، وبد و أن قي لد دن السعر معالاً ، أو قو أن قل أو كنم مي سوائهم ، وأنساء دلك، وكسالك كامنا النقي الحراء الراس حسن واحيد، الأول سائس والأخر مشجوات، فسيهدهم الأول في الذالي، أو احسم نعاته أخرجه الوالأوسط سائل، فام بدهم الأوسط في فتاسف بحو أن يقرأ، والقدامات علىك

⁽¹⁾ من والعاطر الآية ٢٨

دان سورداريته لأيدان

^{17 (25)} Star 1941 (**)

الكافيرة يومت الأبدادان

مرة أحرى ، فأظهر الودت أعلاقة كنها، أو اجتمع تلائة أحرف] أ، والأول منها ماكن. فيه يدعم الأولى في الذي و كما في قوله تعالى: ﴿ بِي لَهُ الْأَمْرُ حَمِيمَ ﴾ أ ، وقوله : ﴿ فُلُ اللَّهُ مِنْ حَمَثُ مِنْ حَمَثُ اللَّهُ مِنْ حَمَثُ مِن حَمَثُ العِبَارَة وَ لاَ تَعْمَدُ حَمَاتُ وَانْ فَحَلُ مِن حَمَثُ العِبارَة وَ لاَنْ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى تطارَف فَقط وَ العَبْرِ اللَّهُ فِي الفَيْدِ وَلا تَعْمِيمُ وَعَالَمُ فَقط وَ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ وَلَا تَعْمِيمُ وَقَا فَيه مِنْفَيلُ لَعَمَارَة فَقط وَ فَعَلَمُ اللَّهُ فَيَعِلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلا تَعْمِيمُ وَقَا فَيه مِنْفَيلُ لَعَمَارَة فَقط وَ اللَّهُ فَيْهُ لَعْمَارَة فَقط وَ اللَّهُ فَيْهِ فَيْفُلُ النَّفْعِيدُ فَيْفُوا اللَّهُ مِنْفَيْلُ لَعَمَارَة فَقط وَاللَّهُ مِنْفُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ فِي الْعَلَيْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ فَعَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلْ

الفصيل الشاني عشرفي الإمالية في غير موضعها:

۱۹۷۳- إذا قوأ: مسم عديالإمالة، أو قوأ: حالك ومائدي بالإمالة، أو قوأ. ذلك الكتاب الإمالة أو قوأ. ذلك الكتاب الإمالة، أو قوأ: وكاننا تجد عبدي، وما شاكل ذلك، لا تفسيد صلاته؛ لأنه بريفير نظم الحروف، ولا غير المعلى الذي وضعت العبارة له، وقد حرت علم في ألمنة العامة الميز مهم وغير الميز.

وقد روى عن أني بدسه رحمه نقائه الى أدفال اليس كل خو بفسط الصلام، ولا بعام [الحي أخف] "أمر حالم وروى عرائي مساح العلم رحمه القائمان أماك الريعام الصبوبات أن خانا العمالاً عنى الإدالة ، ولم يروح أحد من فشها، السعادي وقلم، مع صلابتهم في أمر الدين، ومعرفتهم بالأحكام، وإقدامهم على الدي، واشتهار هذه القراءة في المساجد والتحريب، الإنكار عنيه .

وقد روى " أنه مكتوب في مصحف عندن رضى الله بعالى عنه الذي يه أثر الذم: ﴿اللهُ لِلهُ وَلَا الْأَعَامُ اللهُ وَال لا وله ولا هُو أَيْجِلُمُ لَكُمُ إِلَى يُوامِ الْفِيامَة ﴾ " ، وكذلك مكتوب في أول الأنعام : في قرطيس فلمسود، وكدلك مكتوب في أول "أل عمران"؛ فايت الله ، وكذلك مكتوب الانتحادة؛ الهيزن، بالبائن واللام والهاء -والله سيحانه وتعالى أعلو-.

⁽١) ، بار من غلمة المسلح.

⁽¹⁾ مورة الرعد الأبع (1).

٣٠] منه وفأن عمران الأية: ١٦٠.

⁽⁴⁾ يعامل مقالسج وتال الأصل ولايعلوثها لله

وه) سررة الصدالألة (٥)

القصيل الثالث عشر في حية ف ما هو مظهر وفي إظهار منحو محذوف:

المعالم الماؤظهار ما هو محقوف، فنحو أن يقرأ: هم الذين كمروا، ويجزم اللم من هم. ويقهر الألف من الدين و وكالت الألف محفوفة في الوصل غير منظمة ، بدلالة أنه م يخفه التشاويد، واقتضاء للله على اللام هو انتشابه الذي هو موجود مع إظهار الألف، وتحو أن بقرأ: الحمائة رب العاقل، وأظهر الألف من العالمان، وكانت محفوفة بدليل أم تم يخلفها انتشابه لا لم تغير المعلى و لا تغير التغير على الإدغام، وهذا لا يقسد الصلاة، إذ ليس قد تغير المعلى، ولا تغير التغليد في تنظير المعلى، ولا تغير التغير على الدين على الإدغام، ومثل هذا لا يرجب فسد الصلاة.

وكذلك إذا ظهر حروي أحدمها محذوف، والاخر مدف محو أديفرأ. وما خلق انذكر والانتيال، أنتهم الانف، وكانت محذونة، وأطهر اللام المنحقف أأنا، وكانت مدعمة عي الذال؛ لأجل النسم بل، لا نفسد صالاته؛ لأن هدارد للنظ إلى أصل موصوعه، واستناع عن اجتبار الدخوف من فير أن يكون فه تعير المعنى، قلا يضيد الصلاة.

وأما حذب ما هو مظهر، فنحو أن يقرأ، وهم لا يقتمون، فرأيت بحفظ الألف س: قرأت ووصل نون يظلمون لهاء أفرأيت، ويحوز أن يقرأ، فريعم يُخطبُونَ أَنْهُم يُخطبُونَ أَنْهُم يُخطبُونَ أَنْهُم صُنْفَا ﴾ "بحدف الألف من أنهم، ورصل النون بالنون، رأته لا يفسد الصلاة الأنه ليس فيه تغير المعي، ولا يقبح خكم، وقد احتيف لفراه في حذف أنف قريبة من هذه، بحو قراله، قد تعجر، مل أشاهم من أجار ذلك.

وعيايتصل بهذا الفصل:

إذا قرأة أنهاكم، القارعة، الحاقة، وحدّف اللام، فإنه نفسه صلانه؛ لأن فيه تعيير الهمي الذي مع اللام، ويصبح الكلام أفحش من كلاه الماس، والله سبحاله وتعالى أعلم-.

⁽¹⁾ رہمی نے راف ہ

⁽¹⁾ سورة الكهف الأبدر (1).

 ⁽٣) مدارة لمنابع الأبة ١٩٨٨.

الفصيل الترابع عشرفي ذكتر بعض الخبروف من الكلمية:

1998 - إذا ذكر بعض الخروف من الكلمة وما أنهاء إما الانقطاع النبس، أو الأنه نسى الباقي ثم تذكر، فدكر الباقي، ضعو أن أو ادأد يقرأ، الحمدالله، فلما ذل، الدائمة الله، أو المهادلله، فلما ذل، الدائمة الكتاب نسى الباقي، تحو أن قر أ فاقية الكتاب والسورة، أم نسى عرائه، عاراد أن يقرأ، فلما فالدائم، الدائمة أم يدكنان فرأ، فترك ذلك وركع، أو قال بعض الكلمة، وقرك تلك الكلمة وذكر كلمة أحرى، وفي هذه الصور كلها وما شاكلها، فقمت صلائه عند يعض مشايف وحمهم القائمال، وبه كان يضى الشيخ الإمام شهيس الأنمة الخواني رحمه الله تعالى،

و من مشايخها رحمهم الله تعالى من فصل الجواب نقصيلا، فقال: إن ذكر شطر كلسة، لو " ذكر كلها يوجب ذلك فساد الصلاء، دفكر شطرها يوجب مساد الصلاء، وإن ذكر شطر كلمة أو" ذكر كلها، لا يوجب ذلك وساد الصلاة، فذكر شطرها لا يوجب هماد الصلاة.

وذكر النبيخ الإمام نجم الدين النبيقي رحمه الله تعالى في الخمينائل ، في مصل إلة القارى هذه المبألفة، وقرق بن الاسم والفعل، فقائل في الاسم: نحو الحمد، لا يصد صلاته، إما ذكر البعض وقراك المعمى، وفي الفعل إذا ذكر البعض وتراك البعض، تحو ن أواد أن يقرأ: يشركون، فقال، بشر وترك الباتي، نفسد صلاته.

وقى هذا انتفعيل نغر، والفرق: أن الألف واللام في الأسماء وولك، ومرك الزوائد لا يوحب فساد الصلاة، فأما في الأفعال فالكل يكو، أصلا، وترك الأصل يوحب انفساد، إلا أن هذا الفرق إنما يستفيم هيمة إفاقال: ال في الحسد، وترك السافي، فأما إذا فال: الله وترك الداهي، فلا يتأثر هذا الموي، ونسد صلاته.

ومن المتنابخ وصعهم الله تعالى من قبال: إن كبان لما ذكر من الشطر وجبه صحيح في اللغة، ولا يكون لغزا، ولا يتغير به المعنى، يبغى أن لا يوجب فيباد الصلاة، وإن كان الشعل القورة، لا معنى له ويكون لعواء أو لم يكن لغوا لكن يكون مغيراً للمعنى، يوجب فساد الصلاة، وصيادة الصلاة في هذا أكثر، وعادة الشابح وصعهم الله تعالى على أنه لا نفسده لأن هذا عا لا يكن التحرز عنه، وصار كالتحدم المعوم إليه في الصلاة

⁽¹³ هكندامي آب و آط او ام ، وكاند في الأصل. أو.

⁽۲) مكتافي العالواج ، وكالأمل الأصل الورا

وعارتصل بهذا العصل:

ال الخفيفي صوته العص حروف الكالواف فالصحيح أنه لا شبية عبالاته ؛ لأن فيه تموي. الدرية حريف أعضر -

القصيل اخامس عشر في إدخال التأنيث في أسماء إنه تعاني:

المحمد الأولى ويتلايد على يتطلبون إلا أن تأبيها لله في طمل من الغديم ، قال على يرسحها الأولى ويتلايد على يتطلبون إلا أن تأبيها لله في طمل من الغديم ، قال على يرسحها الأولى على الأولى و من رحيه الله على يرسحها الأساء الأهل المنافقة المحمل المنافقة في أصدة وحل الله الأهل أخي المنافقة الإسام وكان لا يجدز من قولة تعدي المنافقة الإسام المحمل أن المنافقة الإسام المحمل أن المنافقة الإسام المحمل أن المنافقة الإسام على المنافقة والمنافقة الإسامة على المنافقة المحمل المحمل المنافقة المحمل المنافقة المحمل المنافقة المناف

ويعلى مشالحنا رحمها الله تعالى مسحموات ذكره الفصلي، صبحالة تعالى من الحوات ولكن أشاروا إلى معنى حر، وهاتوا، إلا لا تفسد صالاته في هذه الصورة وقسسار الكلمية، وصبر نه دير الآية ونك أعلم العمل يضاون إلا أن تأثر بم كما قالله الدائسة في وجه القراءة عليم، وليس طراد رئيد لقد عل المرافي إنك أمرانة

الفصيل السادس عشر في التغني بالقبران والإخان:

1773 - معذ السعبي على رجهون إلى كان الإطارة لا يغير الكالسة على وصعها، ولا يؤدي النظي مهاإلى تطويل حروف التي حصل الدفال مها، حال لا يعايد الحوف حرفين، ول محسمة تصين الصواب، وتراين القراءة، لا يواحب ذلك قداد الصلاة، وذلك مستحب عناما على الصلاة وحارج الصلاة

ا وإن تناذ يحين الخلسة عن وصعها، يوحب فسناد الصافاء، الأناذلك مهي عنه، ورها العالم العالم ال

(١٠ وبي غية الشب الأدب

وفالوقي الأسامين فانترابة بالله

يلاوز إذ تحالف مع محروف الله والدين، وهم النهو نبلة والمعتملة، محمو الالف والنابام والبناء. الغيمي زلة تفاري.

الفصير في افركوع.

1797 - اختلف المسابع وحسهم الله بعالى في وقت الركوع ، عامتهم على أنا وقته بعد ما ترغ من القراءة، وبعصهم قالوا الإدائرية فيه الفراءة في منالة الخرور للركوع لا تأس به بعد أن يكون ما تفير من الفراءة حرفًا أو كاسة، والأولى أصبع الأن التي اذخير عبد في القيدم الحضر، فلا يؤلى بها في حالة أنركوع.

۱۳۷۸ - وإذا ركع يصع بدينه على ركبتيه، ويفرج أصابعه، الآن هذا أمكن للإنشاذ. وقال عمس انسى الله تعالى حمد الأمونا بالركب فحدة والتوكب " أو لا يطبق عندال وكان البي مسمود رضي الله تعالى عنه، وأصحابه بقولون بالتخبيق، وصورته الديصم إحداد الكفين إلى الأحوى، ويرسلهما بين فحاليه ا

حجتنا فی دلک مدروی - آن سعد س آنی وقدص رضی الله تعالی عند رآی اسا له پعیوله طنباه فغال درآیت عدد الله بفعله ، فقال سعد رضی الله تعالی عدم - این آم عرد کالا امرا بهذا . شونهبد عند '''

۱۲۷۹ - وبسمط ظهره و تحدیث أمی هم براد و تعالف و رهبی به نعالی علید از آن رسول افغ پیچ کان از او کنع بستد ظهره و حتی لو وضع علی ظهره فدح صرما و لاستقو است و لا یکس رأسه و لا برهمه معناه و یسوی رأسه بعجوم و فاروی عن وسول افغایج ا و آمه نهی را دریع الصابی کما بریع اطمار استونی و إدا فید الول، و آزاد آد بشرع .

۱۲۸۰ قالهٔ اطمأل واكماً رفع رأسه. واعلماليدة ليست بقوض عند ألى حيفية ومحمد رحمهما الله تعالى ، حتى لو تركها لا تعسد صلاته. وعد ألى يوست والناهمي رحمهما الله تعالى إمرض، حتى لو تركها تصدد صلاته، فالحاصل أنّ اوكنية متعلقة بأدي م

 ⁽¹⁾ دائرة أن حجر في النج الثاري (3) (20) والعقيم أنادي في النواد للعارد (3) (48).

^{. (}۲۶ اخلیت آخر خدائنجاری: ۷۵۸ و وستو ۱۸۳۰ و انتراملی ۱۹۴۰ و انسانی ۱۹۳۰ و آو دارد: ۲۲۱ و پر ماخه: ۱۸۲۳

⁽٣٤ أجراح أحمد في المسدم عن على رضي المدعد، وقور ١٩٥٠

CD به أهم على مدوالرواية .

ينطاق عنيه اسم الوكوع عند أبي حنيفة وصحنت، والطمائية للقضيلة والكمال عند أبي حنيفة وصحفاء. وعند أبي يوصف والترفعي وصحفها الله أأثم الوكنية متعلقة بالعمائية، ولم يذكر المخلاف في ظاهر الووايم، ولكن ذكر المعلى في انوادر، أعن أبي يوصف وحسه الله معالي، قال: سألت أبا حنيفة وحمه الله تعالى عمن لم يقم صليه في الوكوع والسجود، قبل: لا تجزيه الصلال، وقال أبو يوسف وحمه الله تعالى، وأنا أقول: لا نجزته صلاته.

وفي اكتاب البرامكة]: أن رجلا سأل أبا حنيفة رحمه الله تعالى عمن لم يقم مسه في صلائه، قال: الشيء عبر من لا شيء.

وفي أصلاحالات عن هشام عن محمد وحمه الله تعالى مسألة تدل على أن قول محمد وحمه الله تعالى مثل قول أبي يوسف، ولكن مشايخنا وحمهم الله تعالى ذكروا قول محمد مع أبي حتيقة وحمهما الله تعالى، وسيأتي الحجح من الجالبين بعد هذا الإن شاء الله نعالى -.

۱۳۸۱ - وإن طاطأ رأسه في الركوع قليلا ولم يعتدل، فظاهر الجواب عن لي حنيفة أنه يجوز ، وروي الحسن أنه إن كان إلى الركوع أقرب مجوز ، وإن كان إلى القيام أفرام لا يجوز .

فان يعض مشايختار ممهم الله الإفاكان سحال لو نظر التناظر إليه من بعيده الم يشكل. عليه أنه في الصلاة يجوره وإن أشكل عليه أنه في الصلاة أو خارج الصلاة، لا يجوز.

الفصيل في السجود:

1707 - السنة في السجود أن يسجد على الحبهة والأنف والدين والقدمين والركبين والركبين وأم كبين الموجود في أم كبين وأم المراد والمراد والمرد وال

١٢٨٣ - ولو منجد على كور همامته حال ويضع بديه في السجود حمَّاه أدنيه، ويوحم

⁽۱) زېدمن اب او طاو م

^(*) وفي ط . تجرئه صلائه، لعماهو الصحيح،

أصمعه نحو الفيلة ، ويعتمد على واحتيه ، ويبدي فيمعيه الله ويعتمل في سجوهج والايموش دراعيه أوتمسو الاعتقال الطمالينه وأثه ليس بمرض تندأني حيفه ومحمد ولكن لواترك بكره أنسد الكراهة . وأبت في بعض السروح " اوان عن أبن حريقة أنه ذل " أحشى عليه أن لا أهدا صلاته

١٢٨٨ - والمرأة تنصق بطب بركبتها و ولا تباقي عصدها، وهي في النافي كالرجل، تو الاعتدال م الركوع والسحود إبدالم يكرا فرضا عند أبي حبيعة يكود واحما أراسنة عندا اقال أبه خريد مدحجر حالى العي سنده أو نواكها ساهيًا كم ينزمه ساحتما السهواء ولو يوكها عاملاً بكمان مسيئًا. وذكار الكرحي؟ أنه واحداء لواتركه مناهبًا يلزمه سجدًا السهوم ولوائرك متعملة وكرصدر لإسلام: أنه وازمه لإعادة، وههم كلمات كشرة تأتي في فصل ما بسخي المصلى أن شعار في صلاته.

المصبل في القعندة الأحيرة:

١٩٨٨ - يعلم أن يعلم أن الدم ذالاخر ذه هو عنده، وقدر النوصر فها مقدار فراحه المبدهدا والصنادي الفعفة الأولي والتاني أديهرتن رحله ليصري فمععد فليهاه وبالصب بيمين تصالحه تقعد الرأة كأسنر منابكون فها حماقه أعلم

الفصيل في القوصة افتي بين الركوع والمنجود والجلسة بين السجيد ثين:

١٢٨٦ - يحب أدريك بأن الروايات احتلفت عن أبي منيعة في هذا، ذكر في بعضها. أي رفع الرأس من الركوع والمنحود فرص، وأما هوده إلى القيام عندرهم الرأس من المكوك والجالمة من المحدثين ليساعد ضء وهو قول محمد

وقال أوبودف: العروالي القراء والخلسة فرص، وحي أمي حنية ١٩ أن الاستقال: فريضة، وأمَّا رفع الرأس من مركوع والعود إلى القيام، فليس بعرض، وهو الصحيح من مذهب أبي حنيقة؛ لأن المأمور به الرقوع و تسجوه.

والراشوع عماره موزالليلان والمعناء لطهور يغالنا وكعث البحلة إدا مالت والسجود عبارة عز وصع الحمه على الارض

وإدا انتقل مراطركوع إلى المسحوق وفرة حصل البلاث ومني وصعحم بهدمكم علي

١٥٥ و من المداور من الوراد أدمل السجود تلمين بشار بفحلين وعصيبها محييها الأن فابت أبت الها

الأرض، كان أنيا بالركزع والسعود، فكان أنيا بالمأمور، إلا أن الانتفال من السجدة إلى السيدة بدون رفع الرأس لا يكن ، فيشترط رفع الرأس؛ سعفن الانتفال الالان وفع الرأس فيشترط رفع الرأس؛ سعفن الانتفال الالان وفع الرأس على وسادة ثم نرعت الوسادة من تحت القرائس، وسعد على الأرص يجود ولا يسترط فيها روع الرأس، هكفا دكر الشدودي عن كتناه و وذكر ضبخ الإسلام عن صوحه أنه على الوابة التي شرط فيها وفع الرأس من الركوع، يكتفي بأدبي ما يتطلق عليه اسم الرفع، وكذلك عن السحدة إذا شرطنا وفع الرأس من الركوع، يكتفي بأدبي ما يتطلق عليه اسم الرفع، وأنعوه إلى القيام عند وفع الرأس من الركوع، والجلسة بن السجدتين إذا سيكوما عرضين عد أبي حيمة فهما سيان عده بلا علاف، هكفا ذكره الإمام المزاعة أبو نصر الصغار.

فصل في الخروج عن الصلاة بفعل المصلي:

١٢٨٧ - قال أمو حنيفة وحمه لقا: الخروج من الصلاة مفعار الصلى هرض، ودلك بأن يبني على صلانه صلانه إما فرضاً أو نقلاء أو يصحك فيقتهة ، أو بحدث عملًا: أو يتكلم، أو يذهب، أو يسلم، وفيالاً، ليس يصوص ، أوفى الجسوامج أا وعبد المشافحي الخروج منفظ السلام فرض]"

و تُمرة الاختلاف تظهر فيسا إذا طلعت الشمس يعد ما تُعد قلع التشهد وتُم يسلم والم يقعل شبئًا عا ذكرتاء فسدت صلاته عند أبي حتيفة رحمه الله تعالى، محلافًا لهندا، ويبتني على هذا التي علم فامسألة حوالله سيحامه وتعالى أعلم-

١٢٨٨ - وأما واجبات الصلاة، قالفكور في شروح المشايخ أنها سنة : إحداها العليل الأركان عند أبي حنيهة ومحمد وحمهما الله تعالى.

والتائية: تعيين الفاغة للمراطقي الأوليين، والاقتصار على قرامتها مرة، وقفلتها على السورة، وتعين الأوليق لفراءتها، وقراءة ثلاث ابات بعدها، وقراءة الفائحة في الأخيرتين عدمها في طاهر الرواية، وعد الكل في رواية الحسن ابن رياد.

و القالمة: القعدة الأولى من هو أن الأربع والثلاث من العرائض والواجوث .

والرجعة : قراءة التشهد في القعدة الأرثي والأحيرة.

والخامسة . قراءة الفنوت في الوثر

داد) زیدانی ظ^{ار}

والسائسة: تكبيرات صلاة العبدين

وهها أشماء أحرى هي من حملة الوجيات، الخهو فيما يجهو، والمحاددة فيما يخافت، والإنصات عند قراءة الإمام للمقتدي، ومتابعة الإمام على أي حال وجنه وإن لم يكن محموماً من صلافه، ومنجدة الثلاوة، ومنجدنا المنهر حوالة مبحالة وتعالى أعلم.

وأما مدن الصبلاة

١٣٨٩ - فعن جملتها عع البدين مقارنا الكبيرة الافتتاح ، وفدة كرياط بالذائة مع مروعها في فصل تكبرة الافتتاح ، ومن جملته نشر الأصابي عند رفع البدير.. وجهر الإماد مالكبر إعلامًا للناس بالشروع.

وتكبيرة المفتدي في أول القيام مع الإسام هند بي حيمه رحمه الله تعالى، وبعد تكبيرة الإمام عندهما، وقد موت المسأنة مو قبل.

والتنام والتحود، والإحضاء به والتعود لأجل الشراءة عبند محمد، فيبأس به من يشرآ حيل بفراً، حتى فائد: لا يتحود المقتدى، والمسبوق إذا فام إلى فضاء ما سبق به يتعوذ ، وعند أبي يوحف النموذ تم للفائد، فيتعرد المقتدى، ولا يتعرذ المسوق إدا فام بفضاء ما سبق به .

والتسمية، والإحفادي، والشامير. يأتي به الإسام والفوم جميمًا ويحفونه، والاعتماد بيعناه على يسراه، ويكون موضع الوصع أهم المرة عندنا.

والتكمر إذا المحط لد فرع، والسمعله إدارهم وأمه من الركوع، والتسبيع في الركوع للانا، وأخذ لركبتين بالبدين في الركاوع، وتعريح الأصابع، والتكمير إذا عرسا حما، والتسبيع في السجود اللائا، وافتراش رحله البسري وانفعود عليه، ونصب البدني نصبا، وقد مرت المسأفة من قبل، والصلاة على الني عليه الصلاة والسلام عند القمود، والدعا، بما يشيد القاط التراف، ولا يشيه كلاء الناس.

وقد قبل ابرقع سباية المد اليمني في الفنيهد عند فراله : أشهد أن لا إله إلا الله، عند أبي حنيفة ومحمد والشاقعي، وسيأتي مفاسنيها في العصل التالك -إن شاء الله تعالى-.

وقال في طاهر الأصول ٢ لا يوفعها، وقذا روى عن أبي بوسف.

ودهر عن الحناوي عن أبي بوسف: أنه روى في الإنسارة حديثًا مفسلًا، وذكر فيهما الاحتلاف، وقول أكتر المشايخ عني أنها تستحب، وقد قبل. قراءة العائمة في الاجيريين من الدرائص سنة، والحزوج للفظ السلام، والسلام عن يهينه ويساره سنة

ومن جملة السنن الأدفاد

۱۳۹۰ - ومسائله أمواع: موع في بيان صفته . فقول: الأذان من سن الصلاة ، و بعض مثالت و المسافة ، وبعض مثالج ، وتقول من مثال من سن الصلاة ، وألم مثالج ، وتأخرس من مشايخ ، وإجماع المسحلة والله الله مئة مؤكدة ، تبت ذلك بضعل النبي علمه المسلاة والسلام ، وإجماع المسحلة والله يعدم عليه ، روى عن أبي حيفة في قوم صلوا في مسحد بعير أذان والا إقامة ، أتهم أحظأوا السنة : بنا مر أن الأذان سنة مؤكدة ، والإعراض عنها يكون خطأ ، وروى عن محمد أنه قال: إذا اجتمع أهل قررة أو بلدة على ترك الأذان قاللتاهم ، ولو ترك واحد فمويته و همسته ، وكذلك سائر السنة .

وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: إذا امتنعوا من إذامة الفرض، محو صلاة الجمعة، وسائر الفرائض، وأذا، الوكاة طائلول، ونوامتع واحد ضربته

[قال أبو يوسف]". وأما السنل لحو صلاة العبد، وصلاة الحماعة، والأذاك: قابل أمرهم وأضربهم، ولا أقائلهم؛ ليقع النفرقة بن القرائض والسلال.

ومحسمة بقول: الأقان وصلاة العبد ومحو ذلك، وإن كانت من السان إلا أنها من أعلام الدين، بالإصرار على تركها استحماف بالدين، فيهاتلون على ذلك أيهذا.

وفيد نظل عن مكحول: أنه قباس؛ السنة سنتاس؛ منه أخاصه عندي. وتركه، لا بأمل به وسنة أخذها هندي، وتركها ضلالة كالأذان، والإقامة، وصلاة العيد، والجماعة بقاتلون على الفسلالة، ولا أن الواحد إذا توت ذلك يضرب ولحيس، التركه سنة مؤكدة، ولا تقاتل؛ لأن معلم لا يؤدي إلى الاستخفاف بالدين.

مُوع أخر في بيانًا سبب ثبوت الأدَّانُ:

1799 وقد تكنموا فيه، قال بعشهم، بزل به جبريل هليه السلام، حتى قال كثير ابن مرة: أذن جبريل عليه السلام، حتى قال كثير ابن مرة: أذن جبريل عليه السلام الى السمان، فسدمه عمر بن الخطاب، وعن أبن جعفر محمد بن على أن السي ينج حين أسرى به يلل السجد الأقصى، وجمع قه السيون أذن بهم مثلث، وأقام فعيلى يهم رسول الله في والأنسهر من ذلك ما روى أن الشي عليه الصلاة والسلام قد فلام للينة، كان يؤخر الصلامة والسلام قد فلام على يؤخر الصلامة في علامة يعرفون بها، وقت أداء الصلاة، كيلا تفوتهم المحافة، فقال بعضهم، متصب راية، فلم يمحجه ذلك، وأشار

بعضهم بضرب الناقوس، فكره لأحل الصارى، ويعصهم ماتفاع في الشبوراً، فكره لأحل الهود، وبعضهم ماتفاع في الشبوراً، فكره لأحل المحوس، تنغرقوا قبل أذ يجتمعوا على شيء فال شدافة من دبلا بن عبدويه الأنصارى وصى الله تعالى عنه : فيت لا يأخذنى النوم، وكنت بن طائمة والسفطان (قانول ضحص من السماء وعليه نوبان الخضوس، وهي بده شب النقوم، وكنت النووم، وقالت: النبعالي هذا فقال: ما تصنع به الفقت: نضربه عند صالانا، فقال: من أقلك على ما هو خير منه فقال: ما تصنع به الفقت: نضربه عند صالانا، فقال: من أقلك على ما هو خير منه فقلت: نعم، فقام سلى جدم حالط مستقس القنة، وقال: الله أكبر ألم الأفاك المعروف، ثم أمسك الأهيف تم قام فقال، مقل مقال مقال مقالت الأولى، وزاد في الأحرى؛ فلا فاحد الصلاة مرتب عائمة مرتب وقال. رؤيا حق، ألفها على بلال. فيذه أماد صوق فقدل عليه الصلاة والسلام: رؤيه صدق، أو قال. رؤيا حق، ألفها على بلال. فيذه أماد صوق تعدل على عنه يعو في إزار، وهو يهمول ويقول! نفد طاف من ما طاف بعبد الله من زبد. إلا أنه سبت ما عبه الصلاة والسلام والميام الحصلة إنه لأنبت. وروى أن سبعة من الصحاحة والسلام الحصلة إنه لأنبت. وروى أن سبعة من الصحاحة والميان الشه عليه منهم رأوا نعت الرؤية في له واحدة الله منهم رأوا نعت الرؤية في له لانه واحدة الله منهم رأوا نعت الرؤية في له له واحدة الله منهم رأوا نعت الرؤية في له له واحدة الله منه من الصحاحة واحدة الله منه من الصحاحة واحدة الله منه من المحاحدة واحدة الله منهم رأوا نعت الرؤية في له واحدة الله واحدة ال

نوع اخرفي بينان ما يفعل فيه:

1551 - فيقول: المستحب كلمؤذن أن يستقبل القبلة استقبالا، هكالما روى عبد الله ان زيد رضى الله عنه عن الثارل من السماء: أنه فام مستقبل الديلة، فإذا النبي إلى الصلاة والعلاج حول وجهه بمينًا وضمالا، وقدما مكالهما، عكف روى عبد الله ابن زيد الأنصاري عن النارل من السماء، ولان قوله: حى على الفلاح أدعاه إلى الصلاة، وحاصل لديس بالخضور، ومن فبله وما عده تناه على الله فما كان تناه بستقبل به القبلة، وما كمان دعاء للناس يحمول وجهه بمينًا وضمالا إليهم؛ لاستماح حميع الناس ذلك.

ومن الناس من يفول. (ذا كان يصلي وحده لا يعنول رجهه ؛ لأنه لا حرجة إلى الإعلام

⁽¹⁴⁾ ما الساحب عود تعبود في سرح حديث بدا الأذان وقعة (14 ما نصة النسوء - فيتج السين المسحمة وخسم البين المسحمة وخسم البينة عوصله المتطلقة وفي رواية لمسحم إين عوضه وخسم وخسم المسحمة المسممة الأرباء أخيرة مع المسحمة المسممة المس

⁽¹⁾ وفي نعبة النسيع : مكث .

⁽٣٤) الحُلمات أحرجه للزمادي (١٧٤). وأنو داود: ٤٤١، وإنن ماجه (١٩٥٨) والدرمي (١٩٩٣)

ههذا، وهو قول شمس الأنمة الخلواني، والصحيح الدياجة لي على كل مال الأنه فسار منة الأذاب فنواني به على كل حاليه فنال منة المدونية في الموثورة يضمي أنا يحول وجهه مجة وسنرة عند هاتين الكلمتين، وإن مسال في مصومه وحسن الأنه دعاء إلى الصلاق، فيحتاج فيه إلى ذلك الاستماع الحميم، مما إذا لم سنطح منة الصلاة، الفلاح، وهو تحول الرأس يمثل و نسمة لا يتما في ينات قلميه والانساخ الصومعة، أما يغير ذلك فلا يفعل ديت، ويؤدن فاندًا والمراوية النات والتوادن فلك فلا يفعل ديت، ويؤدن فاندًا والما

1799 وإن أفت رائب منه المدارك والمساد الاياس به ويهافا حيث كان و عهد مكت روى عبر ألى يوسف رحمه الله ويتول الإخامة وهذا إدا كان ويهاد الماردا كان يشهد الاياس بأل يورسف رحمه الله ويتول الإخامة وهذا إدا كان الخضر فقل عن قروية أنه يكره أن يودن راكب وسل ألى يوسف وحمده الله تعالى "أنه الاعالى موران أم سرب مسادر للاغامة وأفام كفلك أخراف فصول الفصود وإلى اقتصر السافر على الإقامة وترث الأغاب حالا الان البشر مستقط شعر السلاد ولان يكون مستقط أحد الأفاض أولى وول تركبهما أو ترث الإقامة حتمد مستقط شعر الصلاد ولان يكون مستقط أحد الإقافان أولى وولان في الحاصر الصعير الاجراب صلاية ويكره

1998 ويكور التكور الأول في الأناف أرباً الفائد أكبر عد أكبر عد أكبر الد أكبر عد أكبر الد أكبر وقال مثلث المؤلف وقال مطلف المؤتون وهك الرباع في أبل به صف رحمه الله تعالى في صبر دويه الأصول وقال إنه فول الخيس من رباده واعده الدهم على حافيت أبل محا و وقرضي عدمه عدالي عد قال: علم أكبر مرتبي "أل وقياماً على العرف الأحرام الأحرام الأحرام وقياء أن النبول من السيام تبرا التكبير الأول أرباء والاهتماع في اخره مرتبي الإلكان ويحتبر الأفاز بالتبليل الإحداد في أو به صحف ظلك، فيناماً على التبليل ويحتبر الأفاز بالتبليل الإلكان المؤلف المواد على الالتباء عداد وهو حكى أن الناؤل من الشيام المدار الكان الدول المؤلف المدارة الكان وهو حكى أن الناؤل من الشيام المدارة الكان وهو حكى أن الناؤل من السيام المدارة الكان وهو حكى أن الناؤل من السيام المدارة الكان وهو حكى أن الناؤل من

 ⁽¹⁾ قدر الى الآزر في كذاب (دواية في هويت الدويت، ولأبر الحدم الأصواء والدويقية حدثما أو تطعم عالدة

^{. (1)} حديث بر منحلورة أمرجه صالم (99% والبرماني) (95% و يو داود (15% و السرماجة) وحدي والدائر مردوده

1990 - والا مرجع في الأقان صف ، وقال مالك ، الشافعي رحمه بسا الله بعثاني : بالترجيع ، وقالت أن يشرأ في الشهادين بريديه ، أشهادات أنا لا إله إلا الله ، وأشهد أنا محسلة رسول الله ، يصغص بهما صنوته ، ثم يرجح إليهما ، فيترفع بهما صوته ، ثيمه حسبت أبي محدورة أن الذي يحج مصه الأدان شنع عشرة كلمة ، والإقامة سنع عشرة كلمة ، ولا يكون الأذان شنعه عشر كامة إلا بالترجيع ، وووى أنه أمره بالترجيع منال.

والنا حديث عند الله من ايد مو الأصل في الأذاب، وأبس فيه السرحيح ، والأنه أحد الأدنين ، فلا بأني ترجيع الشهادين كالإفامة ، في أولى الأن ربد في الإقامة منا ليس في الأذاب، فلا يحدث أبي محذوره ، فقد موك الأذاب، فلا يحدث أبي محذوره ، فقد موك الأقامة ، فلا أعيد الشافعي الإقامة تكون أحدة عشرة كسة . فلا غور الخصم الأحدة به في حق الإفامة ، لأن عبد الشافعي الإقامة ، لكون أحدة عشرة كسة . فلا غور المعلمة به المنافعة ، فلا عن يودن مكاف في ابتداء بسلامة ، فلما النبي إلى ذكر رسول الله يجيز أذاب وأمرة أستجمله من أهل مكه ؛ لأنه كان حديث المهد بالإسلام ، فعرك أوسول الله يجيز أذاب وأمرة أن يحرد فيرفع صوته ؛ ليكون عديد المهد بالإسلام ، فعرك أوسول الله يجيز أذاب وأمرة أن يحرد فيرفع صوته ؛ ليكون

1994 مثل و الأوان والإغامة مثنى منتى حديد، وقال الشافعي. الإقامة فرادي، إلا غوله: قد قامت الصالحة، وإنها مرتبن المديت أنس رضى الله تعالى عنه أن النبي بيج أمر بالالا أن شفع الأقات، ويومر الإقامة أنه و وأن الأدان لإعلام الغائب، و التكوار فيه ألغ، والإقامة الإعامة الصلاة، والإفراد يكون بها أمحل الإقامة الصلاة، فهي أوني. وثنا حديث عند الله من وبدر ضي أنه تحالى عنه وهو الأصل، وقد حكي فيه الإقامة مثل الأقال، والأن المختصر بالإقامة قوله: قد قامت الصلاف، والإإفراد في هذه الكلمة، فعي غيرها أولى. وحديث أمس رضي أنه تعالى عنه فعده: أمر بلالا أن يؤنن عصوتي، ويقيم عصوت واحدة.

١٣٩٧ - والأنصل للموذن أن يجعل إصبعيه في أذبه ، فأن عليه الصلاة والسلام لبلال رضي المعتمالي عند الإذا أذب فاجعل إصبعيت من أذبيك، وإنه أملتي وأصداصر ناداً ".

الأجان بالك

^{. 217} أسرات السحاري (176) ومسلم (338) والترسدي (378) والتسائي (175) وأم دود. 278 وإلى فاحة (271) واقتار في 278)

 ⁽⁷⁾ أخرجه يعياء إلى ماحد (١٠٧٠ و النهيمي في السنز (١٤١٥) والقليزاني في المحم الخبير (١/).
 (١٥٣) والهيئمي في محمر بروائد (١٥) (٣٥٠).

ولأن القصود من الأذن الإعلام وذلك برقع الصوت، وجعل الإصبعين في الأذنين بزيد في وقع الصوت وعن عدّ اخلتا الأراني أن برذن حيث بكون أسمع للجهوات. وإذا نرك ذلك لم يصره ، يعني إن ترك جعل الإصبعين في الأذنين. وماعال في الجامع لصغير فهو حسن.

فالوا: خلاف السنة كيف بكون حسنا؟ والجواب أنه ليس بسنة أصلية ؛ لأنه ليس في حديث النازل من السنة . كلف بكون حسنا؟ والجواب أنه ليس في حديث النازل من السناء فقك ، ولكن أمر رصول الله يظف بلالا بذلك ؛ لأن صوته بدخل في أذن ، فرما يضعفه ، فإذا كان كذلك لا بؤثر فيه ، ولا يكون تركه بأساً ، ولا يجهد نفسه ، لما روى أن عصر رضى الله عنه رأى مؤثاً يجهد نفسه في الأذال ، فقال : أما نخاف أن ينقطع مربطاك

١٣٩٨ - والتشويب في الفجر حي على الصلاة وحي على العلاج بين الأذان والإقامة حسن ، ويكره التنويب في سائر الصلوات ، هذه هو لفظ "الجامع الصغير".

وذكر في الأصل أو ولا تشويب إلا في صلاة القحر عدنا، والأصل فيه قوله حيه الصلاة والسلام لبلال رضى الله تصافى عداً . «قول في الفحو ولا تتول في غيرها» ". والمعنى في المسألة والسلام لبلال رضى الفحو وقت نوم وغفظة ، فاستحبوا زيادة الإعلام للنبيه" الفيدركون قضينة الصلاة بالجماعة . أما أوقات سائر الصلوات فأرقات انتباه ، ولا حاحة إلى التنويب فيها . وقال يعقوب الأرب أرب الأمير ورحمة الله ويركاته ، حي على الصلاة عليك أيها الأمير ورحمة الله ويركاته ، حي على الصلاة على على القلاح يرحمك الله ؟ لان له زيادة شغل بسبب النفر في أمود الرعيبة "، وتسوية أمر جندا" ، فيستحب في حقه زياده إعلام . وكذلك كل من المنتقل بصالح السندين كالقاضى والمفي ، يخص بنوع الإصلام ، والمعنى في الكل أنه تو فم يخص بنوع إعلام ، لا يصرف عو وقت المصور ، مريما يحضر كما سمع الأقان ، ولم يحصر القوم بعد، فيحتاج إلى انتظار القوم ، فنعط مصالح المسلم .

⁽۱) وفي ف البلال وعلى.

 ⁽¹⁾ أخرج ميمن اخبليث التراساي 1841 ، وذكره شيرويه في الفردوس عافور الحفاد (٥/ ١٩٥٥).
 اللفظ الذكور نفسه .

⁽۲) و أي أن النام الناس.

⁽٤) هكتابل ميما أو أطالو أف أدوني مروالأصل: في الأمور فلفرضية.

٥١) هكذا في أب اراط او اف الاولى أم الألسل: أمر الخيل ا

ومشايخنا اليوم لم يروا بالتغريب بأسا في سائر الصوات في حق جسيع الناس الأنه حدث بالناس تكاسل في الأصور الدنية ، وانشغلوا بأمور رائدة من أمور الدنيه ، وتعافلوا عن أدا المسلاة بأوقاتها، فنزل سائر الأوقات في زمانيا منزلة صلاة العجر في رمن الرسول إنهاد في ما اختاره المشايع من التنويب في سائر الصلوات في زماننا ، يعتبر في ذلك ما يتعارفه كل أوم حكى عن محمد دابن سلمة وحمد الله أنه كان ينتحنع ، وكان عادة أهل سمو قند قبل هذا هكفا ، واختار مشايع بخارا : الصلاة قامت قامت آبائك عاز بالك غاز أن عشرين وعن أبي حيفة وحمد الله أنه بينفي للمؤذن أن بحك بعد الأذان قدر ما يقرأ الإنسان عشرين أبي حيفة وحمد الله أنه يبعض الفجر ، أم يمكث بعد الأذان قدر ما يقرأ الإنسان عشرين أن يوسف وحمد الله أن الموجب بمدالأذان ساعة .

فال محمد وسمه مقه وهي أنجامع الصعير": التثويب الذي يتوب الباس في العجر بين الأذان والإقامة حي على انصلاة حي على انصلاح مرتين حسن، وعذ، هو التثويب المحدث، ولم بين النتويب القدم.

وذكر في الأصل : كان التويب الأول في صلاة الفجر بعد الأذان : الصلاة خير من التوم في المحدث الناس هذا النشويب وهو حسن . ولم يبين المحدث ، بعض مشايخنا رحمهم الله ، قالوا: أراد محمد مقوله في الأصل : فأحدث الناس مكان التنويب الخاص الناس مكان النشويب الأول في صلاة الفجر الصلاة خير من النوم أبعد النشويب الأول في صلاة الفجر الصلاة خير من النوم أبعد الأمان ، فالناس جعاوها في الأدان، ولكن هذا مشكل، فإن محمداً أضاف الأحداث إلى الناس وإدخال هذا التنويب في الأذان ملكل، فإن محمداً أضاف الأحداث إلى الناس وإدخال هذا التنويب في الأذان ، ولكن بأمر رسول لله يُقالى، فإنه روى الناس عليه الصلاة والسلام يؤذه بالصلاة، فوحده رافعا، فقال النصلاة حير من النوم ، فانته النبي عليه الصلاة والسلام، وقال : ما أحدين هذا يا بلال! اجعله في أذاك "! ومن المشايخ من فيال أراد بقوله ، فيأحدث الناس هذا المشروب، نفس في أذاك "!.

تم إن التابعين وأهل الكوفرة أحيدتوا هذا التثويب، وهو قوله: "حيُّ على الصلاة حيًّ على الضلاح "مرتين بين الأذان والإقيامة، ولقط "الخامم الصخير "بدل على هذا، عيان لفظ

 ⁽١) معنى اشديث أخرجه إبن ماجه: ٥٠٧، والدرمى: ١٩٩٥، وفي القمحم الأوسط" أبطأ ١٧١.
 ٢٠٩٠ (١٩٩٠)، وعماد في الطبقات الكبري (١٩٥٧).

الجامع الصغيرا " الشتويب الذي يتقوب الناس به في الفجر بين الأدان والإقامة حي على الحامع الصغيرا" الشتويب الذي يتقوب الناس به في الفجر بين الأدان والإقامة حي حتيمة أيضًا من بدل على صحة هذا القول، فإنه ووى عنه أن التثويب الأول كان في صافحة الصبح، ولم بكن في غيره، وكن الحيالة خير من النوم أ، فأحدث الناس حي على الصلاة حي على القلاح أمرتين، وهو حسن.

رمعنى النفريب: العود إلى الإصلام بعد الإعلام الأول، مشتق من قولهم: ثابت إلى الريفر نفسه الإذابر أو عاد إلى الإصلام بعد الله ثاب يقوب بعنى رجع ، والكعبة تسمى مشابة للناس: لأن الناس بوجعون إليه مرة بعد مرة ، وإغايسمى هذا النفويب للذي أحدثه الناس حسنا 4 لأنهم رأوه حسناً . وقد قال عنيه الصلاة والسلام: قما رأه السلمون حسناً فهو عند فق حسد أن

1894 - ويترسس في الأذان ويحدو في الإقامة، قال عليه الصلاة والسلام لبلال. ١٤٤٠ أذنت فرسل وإذا أفست فاحدو الله. وإن ترسل في الإقامة وحدو في الأذان، أو ترسل فيهما، أو سدو فيهما قلا بأس والله أعلم .

خوع أخر في أذان الحدث والجنب، وبيان من يكر، أذاته ومن لا يكره:

 ١٣٠١ - قال محمد رحمه الله في مؤذن أذن على غير وضوء، وأقام: أجزأه والا بعيد، والجنب أحب إلى أن يعيد، وإن لم يعيد أجزأه، يجب أن يعلم بأن الكلام هذهي الفصلين: في الكراهة، وفي الإعادة.

أما الكلام في الكراهة : فنقول : فكر بعض المشابخ في شروحهم ، أمه بكر ، الإقامة مع الحدثين باتفاق الروايات؟ لأمه يقع الفصل بين الإقامة والصلاة ، وموضع الإقامة أن يتصل بها أداء الصلاة ، وكذلك يكره الأذان مع الجماية بانفاق الروايات .

في كراهية الأذان مع الحدث روايتان: فعلى الرواية اللى فال: يكوه الأذان مع الحدث، قاس الأذان على الإقامة، وجمع بينهما معنى جامع. وهو أن للاذان شبها بالصلاة، حتى يقام مستقبل الغبلة، إلا أنه ليس بصلاة على الحقيقة، والصلاة بدون العلهارة لا تجور أصلاء فما كان شبهًا بالصلاة بحور مع الكراهة.

⁽٧) الحديث أخرجه أحمد في المسعم عن ابن مسعود رضي الله عنه برقم: ٣٤١٨.

⁽٣) آخر جه افترسدي: ١٨٠٠.

وعلى الرواية التي قبال: لا يكوه الأفان مع الحدث، فرق بين الأفان والإقبامة، ووجه فلك أن كراعة الإقبامة مع الحدث إنها كبان لأنه يقع الفيصل بين الإقبامة والصبلاة، وإمه غير مشروع، وهذا المعنى لا يتأتى في الأداد؛ لأن الفصل بين الأذان والصلاة مشروع.

لم عن الأذان فرق بين الجنابة، والحفات على إحدى الروايتين فعالى: لا يكره الأدان مع الجاءة، ويكره مع اجابة، ووجه ذلك ما ذكرنا أن فلافان شبها بالصلاة والا أنه ليس بصلاة حقيفة، ولو كان صلاة لا بجوز مع الحدث والجنابة، فإذا كان شبها بالصلاة فلها. يكره مع الجنابة اعتباراً بجانب الشبه ولا يكره مع الحدث اعتباراً بجانب خقيفة، إلا أنا اعتباره في الحنابة الشبه في الجنابة، ولا نعتبره في الحدث؛ لأنا لو اعتباراه في الحدث، ينز منا اعتباره في الجنابة من الطريق الأولى؛ لأن الجنابة العنبارة في الجنابة من الحدث، ها وهنابة العنبارة جانب من الحدث.

وبعص مشايخنا رحمهم الفاذقووا في شروحهم عن أبي حنيفة " أن أذان للحدث وإقامته جائزان من غير كراعة، وهو رواية عن أبي يوسف وحمه الله ؛ لأن الأذان والإقامة لا تعلو¹⁷ مرحمهما على درجة الغرائاء ثم للحدث لا يمح عن ثواءة الفرآنا، فكذلك لا يمنع عن الأدن والإقامة.

۱۳۰۱ - وأما الكلام في الإعادة، فأذن المحدث لا يعاد وكذلك إقامته، وأفان الجنب وإقامته يعادان على طويق الاستحباب في رواية الغلظ حكم الجنابة، وضفة حكم الحدث، وفي وواية: لا يعادان

قال بعض مشايحنا: والأشب أن يقال، يعاد أدان الجنب، ولا تعاد إقامته الأن تكرار الأذان مشروع في الجملة، كما في صلاة الجمعة، فأما تكوار الإقامة فغير مشروع أصلا. ثم إن محمدًا رحمه الله، قال: في الحنب أحب إلى أن بعيد، وإن لم بعد أجزأه. قبل: محمل أن يكون معنى قوله: " أجزأه " جواز الصلاة بغير أدان، ويحتصل الجواد في أصل الأذان الحصول المقهود

١٣٠٢- قال في الأصل ؛ وليس على النساء أذان ولا إقامة؛ لأن الأذان والإقامة من منة الصلاة بجماعة ، وليس على لنبء الصلاة بجماعة ، قلا يكون عبهن أذان ولا إقامة . وإن صليل بجماعة صليل بغير أدان ولا إقامة ، وإن صليل بأذان وإضافة ، جازت صلاتهل مع

⁽¹⁾ رقي ألا : يتعطل.

⁽¹⁾ وبي ب: لايزيده وفي ف وم : لا ثربو،

الإسامة. في الجامع الصفير الوالمرأة إذا أدنت بعاد أذانها، وإن لم بعيشوا جاز، فكذا ذكر عهنا.

وذكر في الأصل: ويكره أذان الفرأة، ولم يذكر أنه هل بعاد، وحد الكراهة أن رفع الصوار منها معصية، فإن رفعاء صواتها فقد ارتكبت المعصية، وإن لم ترقع صواتها فقد أحمت عاهو القصود من الأدان، وهو الإعلام وفياله في الكتاب: وإن لم يعسدوا جار أيستمل حواز الصلاة بعير أذان، ومعتمل الجواز في أصل الأذان على ما مر

۱۳۰۳ ولد بدير في الجامع الصغير الحكم أذار الصلى ، وذكر القدوري رحمه الله في شرحه . أو أذار صلى المحلوم المستقبر المحكم أذار الصلى ، وذكر القدوري رحمه الله في شرحه . أو أذار صلى الإيعتبرون كلام غير العافل ، فهو وصوت العثير سو ١٠ ودكره أذار سكران ، وستحب إعادته ، وكذا يكره أذار القاسق ؛ لأنه أمانة شرعية فلا يؤتمن القاسق علم ، ولا يعاد أذارة الحدول القصور به

وإن انسرط على الأدان أجرا بهو قاسق، ذكره في أخصائل ، وينجور أدان انجيد، والفروي، وأهل القناوز، وولد الدال ، والأعسى من غسو كراهة. ولكن غير هؤلاء أولى وكذبت بحوز أدان من يؤذن في بعض الصلاة دون البعض، وإذ كان في السوق ساراً ، وفي السكة ليلا من غير كراهة، وغيره أولى، وإن أذن، حل وأقام رجل أخر إن غاب الأول جاز من غير كرهة وإن كان حاضراً ، وبلحيه الرحشة بإقامة خيره يكره، وإن وصى به لا يكره عددنا، وإن أذن وأقام ونم يعمل مع القوم يكره الأنه إن كان صلى فهاتما تنظي بالأذاذ، وإن غير مشروع ، وإن كان له بصل، فقد جمعهم على الخير وفارقهم فيكره وإن كان أد

نوع أخسر في الفصيل بين الأذان والإقامية:

١٣٠٤ - قال من أد لجامع الصحير ، ويجس بن الأفان و لإعامة في سائر الصلوات إلا في للغرب، وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله ، وقال أمو يوسف و محمد رحمه الله لحالى: يجلس في المغرب أيضاً جلسه خصيفه ، يجب أد يعلم بأن الفصل بين الأفان والإفامة في سائر الصلوت مستحب، والأصل في ذات قوله عليه المملاة بالسلام البلال رصى الله عنه : فاحمل بين أذانك وإفامتك مقدار ما بمرغ الآكل من أكنه والشارب بن شريه أأناه واعتبر الفصل في سائر الصلوات بالصلاة بالمعنوب المعنوب أو مستحب، سينواله بالصلاة منوفة أو مستحب، المستحب، المستحب،

 ⁽¹⁾ أمراحه اليرمدي: ١٨٠ ، و بيدجيه محمم الزوائد (٢٠/٢) من حديث أم أبن كسب

عَالَا وَلَي لَلْمُؤَفِّنَ أَن يَنْطُوعَ بَيْنَ الآدَارِ وَالْإِقَامَةِ .

حاء في تسليم فبالدتجال ٢٠ ﴿ وَمَا أَخْسَلُ هُو لاَ مُشْرُ دُهُ وَلَمُ اللَّهُ وَامْهُمُ السَّاحِ؟ [٢] أأنه الله دن والدحاء الشامر وأداء وأوطوع رمان فيها الإقامة والواريعة راميصها في المعاب بالصلارة و الأن الفصاء بالصلاة في المغرب بادني الوائلة عبر المغرب من أون وقيم، وتأجير المغرب مكرمه، فحال المرز عليه الصلاة والسيلادة الإيران أمتن بخير مبالديو صرر الدرسالي السنيباك المحدودات ويزيده قوله عليه المصلاه والسلامي وين كل أناس ممااة إلا المعرب الاال واراد بالأذامور الأذان والاقومة ر

وزدا لمرهصان بالصائدي اللغاب عادا بمصل الأغال أنوايو سف ومحمدا بمصار بجلسة خدمة الإن الجنسة هذا فه للقصل والانزى أنها صنحت تعصرا من الحطاس والرجيعية فهها كملك وقال أبرحيفة بقص بالمكوث لأبه لالمرفص بالصلاة التي هي عادته لَيْكُ لَا أَقَالِكَ إِلَيْنِ الْأَمَاءِ ، وألمه عن التأخير ، سلال لا بمصارعا ليسر بعداء، أولى، والمصار بحصار بالمكوت حفيفة، فلاحاجة إلى عنبار الحسة للانفصال، لم ردعتد أبي حنيفة ممار السكناء مناطق وفينه للاختارات فصياب أوأبة طريلها وروى عبدأت دلل المفافار سايحطون اللات خطالت. وعددهما مؤهل الجنده - ايجلم الخطيب بن الخطيس مو حير أن يتال، ولمكاند مأوناه على الأرض حوانفه أعلبوه

نوع أخبرا

١٣٠٥ - في بيان الصنوات التي لها أدان، والتي لا اذان لها، وهي بيان أبه في أي حال ولإنزارية والوليس المبين الصلوات الحسيس والحسيمية بحيان السانء والونواء والتطوعيات والشراويج، والعبلدين. أذى والأونامة [أما لممان والتطوعات؛ فالأمالة والإفامة من ممة الصلاة ملحماعة الدالسني والنطوعات لانؤدي بجماعة الهلابتمرع صهاأداك ولا إفامة] أن

⁽۱۷) ميرودهمكات (۱۷) ۲۳

⁽٦) أخرجه لم ماجه الفائد اللها من (١٩٤)

٣١) بوجياره بالمخرب الي صاحبة كانت حرة بالمحرب الاستشاء ما إلا للم مناه والخير أحرج السوار هذا والعديث مع شميات الاستنداد في صداعه مي بريدة فان أبيه الراصال النميع ظمر أحمد المضملي الكلام عليه في وعلاه فيمان ٢٠ صر ١٧ و وأميك أن المديث المسر موشعود

⁽¹⁾ زيد مرعب السح

ولأن الأدان شرع للإسلام ملكول وقت انصلاة ، ولا حاجة لمنظوهات إلى ذلك فإل جميع الأوقال الأدان شرع للإسلام ملكول وقت انصلاة ، ولا حاجة لمنظوهات إلى ذلك فيكون الكل تبعد للقرائض وقد وقع الأذان للفرائض ، فلا حاجة إلى إيفاعه للسع ، وأما الوتر قعده ما الوتر تقوع ، ولا أذان ولا إلى مة النظوعات بالإجمع ، على ما ذكرنا، وأما عند أبي حيفة المؤتر تقوع ، ولا أذان والا إلى مة في التطوعات بالإجمع ، على ما ذكرنا، وأما عند أبي حيفة عم مجتمعون ، فلا حاجة إلى الإعلام ، وخارج رمصان لا يؤدى بالجماعة ، والأذان سنة أداء عم مجتمعون ، فلا حاجة إلى الإعلام ، وخارج رمصان لا يؤدى بالجماعة ، والأذان سنة أداء المسلاة بجماعة ، وأما الترويع علائها إن أويث بالجماعة ، لكنها تبع للعشاء ، وقد أذا وأنيم للمشاء ، وهم يجتمعون عبد أدامها . وكان الشيخ الإمم الفقيه أبو عبد الله الجرجابي يقول : للمشاء وهم يجتمعون عبد أدامها . وكان الشيخ الإمم الفقيه أبو عبد الله الجرجابي يقول : فأما الميدان قلحه بالإمن سمرة قال : قال وصول الله في الميمان هما بغير أذان ولا إلى من الميدان هما بغير أذان ولا ولا يعدها "أن ومكذا جرى التوارث إلى بومنا هذا ، والتوارث كان ملا الله . ولا صلاة الميدين سنة ، وقد ذكرنا أن لا أذن للسن .

 ⁽١) وفي آب أو آف أ، ولأن الطوحات تبع للسنل مع الفرائض شرعت تكملة للقرائض، فيكون قبكًا سقرائض

⁽٢) ريد من أم أ.

⁽٣) وتي آظا أ شع.

⁽⁴⁾ حدث جائز بن مسترة أخرجه بمعاد مسلم ۱۹۷۰ و قبر باني (۴۸۹ و قبر بانود) ۹۹۹ و آبر باود) ۹۹۹ و ژبين في هده الروبات: درنه يصن فبلها و لا يحدها درنكن وجدته في حديث جابر بن هيد افه اخرجه أحمد في أستندم: (۱۲۵۰)

⁽٥) سورة الجمعة الآية : ٩ .

1759 - و لا يزدن فصلاه فيل دخول الوقت ، وقاد أبو يوسف والشافعي : يزذن فصلاه للعجر في النشافعي : يزذن فصلاه للعجر في النشاف الأخير من اللهل . حجتها في ذلك : ما روى أد يلالا رضي العاملة 16 باذل عالى من على على على المائة عالى المنافعي العاملة 14 باذل عالى المنافعي بالمنافعي العاملة 16 باذل على العاملة المنافعية المن

وإن لم يعسد الأدان في الوقت، جسازت صدياته والأنه لو موك الأدان أصله حلمات صلاته، فهما أولي، وما يذكر الكرفة هيناه الاعتلاف العلما، وسبية الحديث والدأمس

نوع أخو في نبدارك الجدر الواقع فيه: ﴿

المنافعة المحدد المحدد المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة الحجال المنافعة والمن المنافعة والمنافعة والم

⁽١) أحرجه عصما الخاري (١٨٨)، ومسلوم ١٨٣٧، وتترمدي (١٨٨)، والساتي (١٩٣٠)

⁽⁹⁾ أخرجه أبو دارد (2 هـ) ومستدالروباني (٧) (٥)، وقطر دعي به جع راسط (٥٣٠٢ / ١٠)

⁽¹⁷ أمار جيد إعداد الديماري) (484) ومستم (1857)، والسرد في 1871، والتسائي (1877). والفارس (1874).

المدك جائز ، فرتمامهما أولى • ميزول الاشتماء اللذي دكرتا، فلهقا كان لأتصل إنما بهما قبل الوضوء .

۱۳۰۸ - وكيد إذ حدث المؤذن في الأذن، أو ارتد العصيباذ بدلة نصابي - مالأوني أن يبتدئ غيره الأن بالموت انقضع عدل، وبالردة حدط عسله، ولا بنا، عالى المقضع والباطل و وإن لم يبتدئ غيره، وأقمه حال وإذا أذن شماسه تجارته الإن اعددوا بأدامه، وأمر واحن يقيم وبستى بهم حاز، وإن استقبلوا الأذان فذلك أولى والآن بالردة معل أذات، وصار كأنه لم يؤدن أصلا

٩٠٠٩ - وبدا قدم المؤذن على أدامه أو إقامته بعض الكلمات على فبعض، ضحو أن يقوف! السهد أن محمدة وسول الله ، قبل أن بدوله: أتسهد أذا لا إله إلا الله ، طالأصل في هذا، أن مد سبق أوانه لا معدد مه حتى بعيده على أوانه وموضعه الان الأذان شرع منظوما موفيا، حيودى على نشب وترفيمه ، وإن معنى على ذلك حدوث صلائهم الأنه أو توك الأدان أصلا تجوؤ صلائهم الإنهاء أو توك الأدان أصلا تجوؤ صلائهم الهذا وتوك الأدان أصلا تجوؤ صلائهم المهدة أو توك الأدان أصلا تجوؤ صلائهم المهدة المهدة الإنهام الإدان أصلا المهدة المهدة

ما ١٩١٥ - وإذا فتنح الأذان عطن أنها الإدامة ، فأقام في أخرها وصلى بالقوم ، جازت صلاتهم ، لأنه نول أخرا في الرائد وأني بأوله ، وأني بأحر الإفامة وتوك أو لهناه وأنو تول الأفان والإقامة أصلا بحوق ، فهيئا أولى ، وإن استيقن قبل انشروع في الصلاة بأن علم بعد ما قال المد قله قسمية الأنه أني بأول الأفان على ويهده إلا أنه عبر أحره ، فكان علم أن مصفح ما غير إدا أمكل الإصلاح ، وقد أمكمه الإصلاح ويهده إلا أنه عبر أحره ، فكان علم أن مصفح ما غير إدا أمكل الإصلاح ، وقد أمكمه الإصلاح ويب الأدان ، في المؤذن لم يقل ستقيل الإقامة والله مه بأن بأولها، فرن بن الإقداء ويب الأدان ، في الأذان الم يقل ستقيل الأفان، وإنها قال : يتم الأذان ، وهي الإقداء قال بستقيل الإقامة والله عبر أحره ، وأمكه إصلاح ما عبر ، فلا علي الأول المؤلم أن الإقامة تم بأنته بأزلها ، وإنها أنى بأحرها ، وإنها يكن بناه الأخر على يعل الأول الموضح الذي جماعير ، فلا الأذان وله الإن الأول في يوحد بعد ، فله أنا الناطقي في علياته : قوله : يتمه أدانًا ، معناه بشها الذان من بوله المؤلم ، وقد ذال الناطقي في علياته : قوله : يتمه أدانًا ، معناه بشها فقال : بحر على المعدر صورته ، فقال : بعد الصدر صورته ، فقال : بدر وإذا في الإقامة فرا أولها أذانًا ، وأنها أذانًا هنا بغلاج ، انه أكبر الله أكبر الأن النغير في القالدة الإن النغير فقال : بدر وإذا في الإقامة فراؤلها ، وأنه أنه يتدخى الإفامة واله الانه النغير في المؤلمة والله الإفامة وأنه أنه المؤلمة واله الإفامة وأنه الإفامة وأنه المؤلمة والمؤلمة وأنه الإفامة والكان النغير في المؤلمة والله الأن النغير في المؤلمة والله الإفامة والله الأنه النغير في المؤلمة والله الإفامة والكان النغير في المؤلمة والله الإفامة والمؤلمة والكان النغير في المؤلمة والله الإفامة والمؤلمة والكان النغير والمؤلمة والم

كُلُهَا ** أَهُ وَلُو أَخْنَ مَأْخَرُهَا فَ * قَامَتُ الصَّلافَ وَصَالَى مِنَا جَازَهُ وَلُو أَنَّهُ حَيْنَ فَ الإقامة ما فعليه ظن أن ذلك لا يجرئه ، فاستقال الأقان من أوله ، ثم أقام وصلى ، فإنه يحوزه لأنه أنى بأحسنها وأكملها - وفقه أعلم-.

شوع أبحر في من يقضى الفوائث بقضيها بأذان وإقامة أو بغيرهما:

المساعة على عبدة الأداء وصرفائته صلاة عن وقتها فقضاها في وقت أحر أذن لها وأقام، واحداً كان أو حماعة المحداة خديث له التعريس حين نزن وصول انه عليه الصلاة والسلام في وادى، فقال: أمن يكلانا الليلة، قبال بلال أو أنس رضى انه عهما؛ أننا، فغلب رسول انه كلا الدوم، من يكلانا الليلة، قبال بلال أو أنس رضى انه عهما؛ أننا، فغلب رسول انه كلا الدوم، فتوسد رحله، وتام، فلم يسيقظ حتى طلعت النسس، وكان عمو رضى انه عنه معهم " فاستيقظ ونادى، فاستيقظ اللي يخظ من صامه، وأمو بلالا مأذن وصلى وكعتى الفجر، تم أمر مأقام وصلى بهم القحر الله وضلى وسول انه بلا عن أدبع صلوات يوم الخندق، فقضاعن بعد هوى من الليل، قال ابن مسعود رصى انه عنه: أمره مأذن وأمام لكن فأدن فأقام للاولى، تم أقام لكل صلاة بعدها، وقال حاد رضى انه عنه: أمره مأذن وأمام لكن النساء على هبئة الأداء ونبهه، ثم الأداء بالأدان والإقامة بحساعة، وكذلك لقضاء، فإن التنساء على هبئة الأداء ونبهه، ثم الأداء بالأدان والإقامة بحساعة، وكذلك القضاء، فإن والإقامة لا المدلاة، وهو محتاج إلى ذلك، وذكن الأحسن أن يؤذن ويقيم لكل صلاة؛ ولكون الغصاء على من الأدان والإقامة الي الأدان والإقامة الهدان، فهو محتاج إلى إمراز النواب، وقد عرف قرات الأدان والإقامة

وذكر النبيخ الإمام الأجل شمس الأنمة السرخسي قال الشبح العقبه أبو جعمر الهندوامي: فالأحسن أن بؤدن ويقيم للأولى، فم بعد ذلك يقضى كل صلاة بإقامة من غير أذان الأن القصود من الأذان هو الإعلام وهم مجتمعون، فلا حاجة إلى الإعلام. أما الإقامة فلنأهب و لتحريم، وهر محتاج إلى ذلك.

وذكو الإمام الصفارا وإلى صفوة يغير أذان وإقامة وجماعة يجوره لألذهم النبي عميه

⁽¹⁾ كذا في التدارخانية الفلاعل المعبط ، وفي الأصل الأن التعبر في الكاملة

⁽۱) وهي طأن منهم، وفي ب او امأ و اف ، والعهم.

⁽٣) حديث نبلة النعريس أخرجه مسلم. ١٠٩٨ ، وأبو داود: ٣٧١، وأس ماحه: ١٨٩.

الصلاة والسلام بدل على الحواز، ولا يدل على الوجوب.

وفي آلجامع الهاروني " قوم ذكروا فساد صلاة صلوها هي خبر وقت تلك الصلاة، قضوها بأذان وإقامة في غير المسجد الذي صلوا فيه تلك الصلاة مرة، وإن ذكروا لها هي وقتها صلوها في ذلك المسجد، ولا يعبدون الأذان والإقامة، فإن صلوا فائنة في ذلك المسجد صلوها وحداثًا - والله أعلم - .

شوع أخبر في المتضرقات من هذا الغصيل:

١٣١٣ - إذا صلى رجل في بينه، واكتفى بأذان الناس وإقامتهم أجزأه من غير كراهة؛ لما روى عن ابن مستمود رضي الله عنه أنه صلى بعلقمة والأمتود في بينه، مقبل له: ألا تؤذن وتقسيم، فسقسال: أذان الحي يكفسينا. ولأن [سوذن]" الحي نائب من أهل المحلة في الأذان والإتامة؛ لأنهم هم الذين نصسوه لهاء فكان نابُّ عنهم، فيكون الأذن والإقامة من الزذن كأذان الكل وإقامتهم من حبث الحكم والاعتبار . وإذا جعل أذانه وإقامت بمزلة أذانهم وإذامتهم، فقد وجد الأذان والإقامة منهم من حيث الحكم والاعتبار ، وإن ثم يوجد حقيقة ، فرق بين هذا وبين المسافو إذا صلى وحده وترك الأذان والإفامة، أو توك الإقامة قانه بكره له ذلك، والقيم إذا صلى وحده بغير أذاذ ولا إقامة لا يكره، والقرق وهو : أن القيم إذا صلى يغير أذان وإقامة حفيقة، ولكنه صلى بأذان وإقامة من حيث الحكم والاعتبار، وأما المسافر فقد صلى مغير أذان وإقامة حقيقة وحكما، فيكره له. وإن أذن المتبيع وأقام وحده، فهو حسن ؛ لأن المنفرد مندوب إلى أن بؤدي الصيلاة على هيئة الجماعة، فلهذا كان الأفضل أن يجهر بالفراءة في صلاة الجهر، وكذلك إن أقام ولم يؤذن؛ لأن الأذان لإصلام الناس حتى يحسموا، وذلك غير موجود ههناه والإقامة لإقامة الصلاق وهو يقيمها، والقليل عليه ما روى عن طاوس أنه قال: إذا صلى الرجل وحدمإن صلى بإقامة، صلى معه ملكان، وإن صلى بأذان وإقامة صلى من ورامه من ملائكة [ما بسد الأفق]". قال الفاضي الإمام صدر الإسلام: إدا لم يؤذن في تلك المعلق، يكره له تركهما، ولو ترك الأذنذ وحده لا يكره.

قال القندوري في الشوحة [روى عن أبي حنيفة في الجماعة إذا صلوا في منزل، أو في مسجد بغير أذان ولا إقامة، أنهم أساؤوا، ولا يكود للواحد؛ لأن أذان الحساعة يقع للأفراد

⁽١) مكذا في أبِّ وأفَّ وأمَّ وفي الأصل، وأطَّ : لأنَّ أَفَانَ أَخَلَ

⁽٢) مكنا في "ف" و "ب"، وفي الأصل الخافقين.

م 7 - كتاب الصلاة

الدلايقع لحماعة أحري.

۱۳۹۳ - وسن مستعم الأهاد فعليمة أدريجيد، قبال عليه العالم الام العمل للها والسلام العمل لله يحت الأفاد على مستعم الأهاد فعليمة أدريجيد، قبال عليه العالمية الحالمية أي الكشير الأفاد الحالمية أي الكشيرة المستعم المن الإجسامة بالقدم، لا بالنسسان، حتى لو أحالم بالمستعم والمرابع والمحتود من الإجسامة بالقدم، لا بالنسسان، حتى لو أحالم بالأدان، فعيل معيه الاحالم، وقوله عليه العبلاء والسلام المن فاذ مثل ما بقوله المؤول عليه من الأدان، فعيل المرابطة لم يتم كتوب الوعود، الاحراكات عهر كلاك إن فاذ فالم والمرابط الموعود، وإذا لم يقل المرابط الموعود، فكالما أن بالمرابطة والماء والمرابط الموعود، فكالما على المرابطة المرابطة المرابطة على على الملاح مع فقاء والمعالمة المرابطة ال

وفي أصحور عالموازل (رحو بقرأ الفرآن وصبيع الأداب فإن كان هذا الرحل في المستعدد المدحود بضي أصحور عالموازل (رحو بقرأ الفرآن ولا مستعدد بقضي في قرات ولا بجيب المسؤول في قرائل من المستعدد بقطع الفرأن، ويجيب المؤذل في حال المنافرة في المؤذل في الفريع الأمام أو الحسن لسعدي وأبت إمام الهدي أو سعدور في النام، فدال لي الها أخسان أن المستعدد الما أخسان المال في المال في المال في المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد والمال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المال المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المال المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المال المستعدد المستعدد المال ا

1918 وحمل فاخل مستحماً صلى و ماقلات فإذه بصلى وحمده من غير أدان والاستال وحمده من غير أدان والا إقامة وبكره به أن يصلى يحتماعة بأدن وإقامة ، والاصل في ذلك ، فأن وسول عه يجزز خرج المصلح في الأنصار واستحلت عبد الرحمي بن عوف وصي الله عنه فرجع بعد ما صلى عبد الرحمي فيد محوز إعادة المسافة في المستحدة بالارحمي فيدا في المستحدة بالارحمي فيدا عملوا في المستحدة بالارتمان والارتمان عبد المسافة الارتمان المستحدة في المستحدة المسافة والماد بالمستحدة بالمستحدة المسافة المادة بالمستحد على جداعة ، ماه وفرق المداعة في الارتمان أنه فرم ليدروا مواد عبد كان الأهلة أن يصلوا فيه بالمساعة بأدار وإقامة الآن كرام المستحدة هي الابودي إلى تعلق خيات كان الأهلة أن يصلوا فيه بالمساعة بأدار وإقامة الآن كرام المستحدة هي الابودي إلى تعلق خيات كان الأهلة أن يصلوا فيه بالمساعة بأدار وإقامة الأن كرام المستحدة هي الابودي إلى تعلق خيات الأهلة أن يصلوا فيه الابودي إلى تعلق المساعة المستحدة ا

^{. (}۱۹) حاج بن ماحه ما النظام عن من هماس عن النهوجية لماك. امن صحح قبلة، وقلم ماك وج صحيحة لد الأمن مصرف من طاجع (۱۹۹

⁽⁴⁷⁾ لحديث أمر معاهده مسلم (490) و شرعدي (451)، والبيناني (491)، وأبو داود (471)

روى عن أمى يوسف في الفصل الأولى: أنه قال: إلها يكره فكرار الجمدعة إذا كان الفوم كثيراً، أما إذا صلى واحداً موحد، أو بالثين بعد ما صلى فيه أهام، ذلا يأس مه فا روى: أن رسول الله في صلى بأصحابه، فدخل أعراس، وقام يصلى، فقال طبه لصلاة والسلام! من يتصدن على هذا، فيقوم ويصلى معه، فقام أنو بكر رضي الله تعالى عنه وصلى معه "أ. وروى عن محمد أنه لم يرا بالتكوار بأساً إذا صلوا في راوية من المسجد على سبيل الخفية، وإلى كان يكر إذا صلوا على سبيل الخفية، وإلى

قال القدوري في "كتابه" وإن كان المسجد على قارعة الطريق، وليس قيه قوم معينون، قالا بأس بتكوار الحسماعية قلبه ؟ لأن تكور والمجسماعية في حفا القيصل لا يؤدي إلى تقليل الحماعة .

1710 حماعة من أهل المسجد أفنوا في المسجد على وحه المخافقة محبث لا يسمع غيرهم وصفوا من أهل المسجد أفنوا في الدسجد، ولم يعلموا ما صنع الفريق الأول، فأدوا على وجه الجهر والإعلال، تم طفوا ما صنع الفريق الأول، فأهم أذ يصلوا بالمساعة على وجهها، ولا عبرة للجماعة الأولى؛ لأبها ما أقيمت على وجه السنة بإظهار الأذان والإقامة، فلا يبطل حل الباثين

1819 - ولا بأس بالتطريب في الأذان، وهو تحسين الصوت من غير أدرتخير، فإن تغير بدحل أو ما أو ما أشيه ذلك، كرو أقال الشيخ الإمام الأجل شمس الأثمة الخدراني: يقا يكره ذلك إداكان من الأذكار، أما قوله: حمل على الصلاة حمى على الفلاح أفلا بأس بإدخال الله فيه

١٣٦٧ - المؤذن إذا لم يكن عالمًا بأو قات الصلوات لا يستحق ثراب المؤذنين.

١٣١٨ - ولا ينبغى المؤذن أن يتكام في الأذان أو الإقامة يشروع لما ذكرنا أن لهما شبها بالصلاة، وإن تكلم بكلام سبره لا ملزمه الاستقال.

١٣٦٩ - وإذا النبي المزاذ في الإقامة إلى قوله ... قد قامت الصلاة المدافيان - إنا شاه الفها في مكانه، وإنا شاء مشي إلى مكان الصلاة إمامًا كان المؤدي، قُو لُم يكن .

١٣٣٠ - وإذا سلم الرجل على المؤذن في أذابه، أو عطس رجل، روى عن أبي حيفة:
 أنه يرد السلام في نصمه ويتسمت في قلبه، ولا يلزمه شيء من دلت إذا فرغ، وعن محمد: أنه

⁽⁴¹⁾ الحديث أخر فدالتومذي: ٢٠٤، وأبو دارد: ٤٨٧، والدارس: ١٣٣٣، وم. صرحو باسم أبي يكر وشي شاصه.

لا يفعل شيئًا في الأفان، فإذا فرغ من الأفان وه السلام، وشمت العاطس إن كأن حاصراً ... وعن أبي يومعه رحمه الله تعالى: أنه لا يفعل شيئًا من ذلك، لا قبل القراغ من الآفان، ولا يعدي وهو السحيح.

١٣٦١ - ولا بؤدن بالفارسية، ولا بلسان أخر غير العربية، ولم علم الناس آنه أذان فقد قبل : إنه يجوز -وله أعلم-

افصيل في بسان أداب الصيلاة:

١٣١٠ - فنفول من أدب الصلاة ؛ إخراج الكفين من الكمين عند التكبير .

١٣٣٣ - وعنها " أن يكون نظره في قيامه إلى موضع ما جوده، وفي الركوع إلى أصابع رجله، وفي السجود إلى أرفية أنفه، وفي قعود، إلى حجره، وسيأتي ذلك بسامه في العصل الثالث -إن شاء الله بعال - .

١٣٧٤ - ومنها كفلم الفم إذا نشاءً بَ فيز لم يقدر غطاه بيده، أو كسد، قال عميه الصلاة والسلام: «إذا نقاءً بُ أحدكم في صلاته فليغط فاه فإن الشيطان بدخراً في فيه أنَّا.

١٣١٥ ومنها: ديم السعال عن نفسه ما استطاخ

١٣٣٦ - وعنها: أن لا يُستح التراب والمرق عن وجهه بعد ما قعد قدر النشهد في أخر الصلاة، مكفا دكر الشيخ الإمام لجم الدين السعى في " مخصائل .

واعديم بأن مذه السالة على وجوم أحدها الزنامسج جدوته بعد السلام، فإنه لا تأس به ، يل يستحب طلك الأنه قد حرج من الصلاة، وفيه إرالة الأذي عن نصه .

والثاني: إذا مسح جبيته بعد القراع من أعسال الصلاة قبل السلام، وإنه لا بأس به أيضاً؛ لأن هذا دون الخروج عن الصلاة والذهاب، وخد أبيح له الخروج، وأبيح له الذهاب قبل الخورج، حتى لموذهب ولم يسلم غت صلاته، همه دون الخروج والشفعاب أولى أن يكون ما ما له.

والثالث: (فا مسح جيهته بعد ما رفع وأسه من السجدة الأخيرة، وكر الشيخ الإمام الأجل شنمس الأنمية السرعسي: أنه لا بأمر به . وذكر الشيخ الإمام الأجل نسمس الأنمية الخلوامي: أنه اختلف ألفاظ الكنب في هذا الوجه، ذكر في بعصها: لسب كرد ذلك، وذكر

⁽¹⁾ هكافي في بقبة النسخ. و كان في الأصلى ملخل التواب هي قله.

⁽٢) الحديث أخرسه سبلم: ٥٣١٦، وأبر داود. ٤٣٧١، والدارس: ١٣٤٧.

تي بعضها: أكره ذلك، وذكر في يعضها: لا أكره ذلك

بعض مشايخنا قانوا: قوله: الأن مفعلوع" عن قوله: الكره الافتوله " الاأنهى، وقوله: الكره " تأكيداً له معناه: لا نفس وعصار هذه اللهنال وقوله: " أكره ذلك " سواء. وهذا القائل يستدل بما ووى عن ابن مسعود رضى الله شعالي عنه أنه قال: أربع من الحقاء، وذكر من حملها: وأن تسم جيبتك قبل أن تعرض صلاتك.

و قبال معضيهم: قوله: الا متصل بقوله: الكرواء فصيار هذا الفظ على قول هذا الفائل، وقوله: الست أكروذلك أسواء، ويستدل هذا القبائل عاروى عن ابن عباس: أنه قال: ابت في بيت خالتي ميمونة، وقصت أصلي مع النبي في فقدت عن يسترد، فحولتي عن "البيد، ووايد يستح العرق عن جينه"".

الوابعة (قا مسح چينينه في حلال الصلاة، وفي ظاهر الرواية ، لا يأس به ، وقال أبو يوسف رحمه ۱۹۵۶ أحب إلى أن ينعمه فرق أبو يوسف بين هذا الوجه ومن سانقستم من الرجوه.

والفرق: أن مي هذا الوجه لو مسحه، تشرب وجهه تانيًا وثالثًا فلا يقيد، ولو فعل ذلك في كن مرة. كان عملا كثيرًا، ولاكذلك الوجو، الثلاثة؛ لأنه لا يحتاج إلى السجدة ثانيًا في الوجوء الثلاثة، وكان المسج مقيدًا.

١٣٢٧ - قال محمد في "الأصل": إذا كان الإمام مع القوم في السجد، فإني أحب له جأن توموا بي العدف. إذا قال المؤذن: "حيّ على الفلاح"، يجب أن يعلم بأن هذه المسالة على وجهين:

إما أنْ يكونُ المؤذَّنْ غيرِ الإمام، أم يكون هم الإمام.

وان كنان غير الإمام، وكان الإمام مع الغوم في المسجد، فإنه يقوم الإمام والفوم إذا قال المؤذن : حي على الفلاح ، عند علماها الثلاث .

وقال الحسن بن زياد وزفر : إذا فال المؤذن أقد قامت الصلاة أن قاموا في الصف ، وإذ. فال : مرة ثابيه ، كبروا

- رق ظ : لا مقطع مكان مقطوع.
 - فا) رفي أضار إلى مكان عن.

(۳) قبصة الخديث أخر حبها البختاري: ۱۹۵ م ۱۳۵ م ۱۹۷ م ۱۹۷ و دستام ۱۹۷۱ و (۱۸۰ و (۱۵ رمان):
 (۲۵ و الساني: ۲۸۸ و قبل مرحة: ۱۳۵۳ و ایس فی عدمقرو یات: اورایت بسخ العرق هن جبهه ا

والصحيح قول علمامًا الثلاثة؛ لأن قوله. قد قامت الصلاة إحبار هن حفيفة الفيام الى طملاة إحبار هن حفيفة الفيام إلى طملاة إذا كان الفيام مالفًا على قوله: قد قامت الصلاة ، يحصل القيام على قوله: قد قامت الصلاة ، يحصل القيام على قوله. قد قامت الصلاة ، يحصل القيام علا قوله. حمل على العلاج] ؛ ولا أبد يحتاجون إلى إحضار البنة ، فينهمي أن يقوموا عند قوله: حمل على الملاح أ ، حتى يكتبم إحضار التبة ، هذا إذا كان المؤدن غير الإمام ، والإمام حاضر هي المحدد.

فأما إذا كان الإمام خارج المسجل، وإن دخل المسجد من قبل الصفوف اختلفوا فيه، قال بعضهم: كسار أوا الإمام بقومون، وقال بعضهم: كسار أوا الإمام بقومون، وقال بعضهم: كسار أوا الإمام بقط الإمام بالقوم، قاموا، وقال بعضهم: كلما جاور صفاً قام يقومون، وقال بعضهم: كلما جاور صفاً قام إليه ذلك انصف وإليه مال المشيخ الإمام سبس الأئمة الخلوائي، وشبخ الإسلام المروف يدحواهو زاده أنه والشيخ الإمام سبس الأئمة السرخسي؛ لأنه كلما جاور صفاً ، صبار دلك بالصف بحال الوافعة في حق ذلك الصف بحال الوافعة في حق ذلك الصف بحال الوافعة في حق ذلك السبك.

وين كنان الإمام دحل المسجد فللمهم، يقومون تطمالاً رأوا الإمام؛ لأن في تلك الخالة صاروا الحالة: لو انتلوا به صلح افتاراهم، فصار كان أخذ سكان الصلان، فيتوسون.

وين كان الإمام والمؤذن واحداً، عإن أفام في المسجد، فانقوم لا يقومون ما لم يفرغ من الإفامة؛ لأسم لو قاموا فاموا لاجل الصلاة، ولا وجهّ " إليه؛ لأنهم قامو؛ لإمامهم، ولأن نبام إمامهم في هذه الحالة لأجل الإفامة، لا لأجل الصلاة.

وزنا أخام خارج المسجد، فلا ذكر لهذه المسألة في الأصل"، ومشابخنا الفقوا على أنهم لا يقومول ما لويدخل الإمام في المسحد؛ ما روى أنا رسول شريخة كان في حجوة عائشة رضي الله عنها، فلما أقام بلال الصلاة خرج رسول الله يخفؤ إلى السجد، فرأى الباس ينتظرونه قيامًا، ففال لهم رسول الله يخفق العالى أراكم سامدين الألكي والفين متحبوس، وفي

⁽١) وهي غية السنخ " كما.

⁽۲) وفي ط ولاوجد

 ⁽٣٥ أسراسه البيبغي في الكبرى (٣/ ٢٠) وابر أي شبية (٣٥ / ٣٥) وعدد الراق (١٥٠٤/١٤) وذي.
 العقيم أبدي في أخرق المبود (٣/ ٢٠١٤) وجنا مب نصير الفرطي (٣/ ٣٢/١٤) (٣٣/ ٨٤).

رواية : قالما: الاسقوموا في الصف حتى تروس قما حرجت (اولامهم لايقدوون على النكليو ما لم يدخل الإمام للحراب وينتصب للصلاة، فإذا قاموا فقد اشتعلوا بعمل غير مفيد فيكره.

۱۳۶۸ - تم المؤذن: هل يقو الإقامة في الكتاب الذي المأك فإن كان الإسام والمؤذن والحد. الخشام الديام روى عن أبي يوسف أن يتمنها في الكتاب لذي يدأو لأن هذا أحد الأذابين. ويعمر بالأخر ، بم الأخرينية في المثان الذي قديدًا، وكذا هذا، وبه أخذ بعض الشابح.

و قان بعض منصبحاً. إذا النهى إلى أده فامت العمالة المسكن ، ويأحدُ في الشيء فإذا أحد مكان الصلاة أقها - ودكر الشيخ الإمام الراحد أبو نصر الصفار، وسبخ الإسلام العروف با حواهر زاده ، أده باخبار بن شاه أغها في فكان الذي بدأ، وان شاه أفها ذاهاً ماشبًا، وإن كان المؤذن غير الإمام، والإمام حاصر، يضها في المكان الذي بدأ.

1979 - تم الإصام السي يأتي بالتكبير ؟ قال أبو حنيفة البكس قبل قوله " فد قامت التصالح المسالح المسالح

و قال أمر يوسعه: ليس الراد من قوله القد قامت الصلافات حقيقة الإحبار عن الإقامة على المراد به الإخبار عن المقاربة، وعنى قراء إقامة الصلاف تطافى قاومة تعلى: فالتي أمراكة فلا أسلطج لمراكات في قراب إنسان أمراكة فلا تستعجلوه، وكما في موقه تعالى الإلك فيت والهراكية الكون في ناسانون

۱۳۳۰ - أنه اعتنفوا في وقت إدراك المتنفق فصيلة لكبيره الاقتماح ، ذكر شيخ الإسلام الاحتلاف بين أبي حنيمة ومساحب ، فقال. على قواء أبي حنيفسية إذا كبير مفارقًا المكبير الاسام، يصير مدركًا فصيلة تكبيرة الاعتناج، وما لا فلا - وعدمها إذا أدرك الإسام في الشاء وكبراء يصدرات وكما فسامة تكبيرة الاعتناج، وما لا فلا - وذكر المسيح الإمام الزاهد أبو بعسر

^{. 13)} الحديث أخرجه البحاري (15) دومسلم (349 دوليومدي: 189 دوالبنائر: 189 دوايد. دارد (1844 والادرم: 1870)

المارة للحرالأية ال

الله من زائره الأحدث

الصفارة أن شداد من الحكيم كالأيفول إن كان الرجل حاضواء وأراد أن بدوك فصيلة تكييرة الاعتناح، ينبغى أن يشرع من صلاة الإمام قبل أن بقرأ اللات ابات. وإن كان عائبًا. يبغى أن يشرع قبل قراء قاً "صبح أبات، وقال بعضهم: إذ أدرك الإمام في الركمة الأولى، يصبر مد كا فضيئة تكبرة الافتتاح، وهذا أوسع بالناس وانه أعدم.

⁽١) منفط من الأصل، والديدرك من غية النسم

الفصل الثالث في بينان ما يفعله المصلى في صلاته بعد الاقتتاح

۱۳۳۱ مراذه اذ مدح وصع بينه على بساره العت السره وفند من هذا، ومم يذكر في الأصل أمرضع وضد من وضع بالكروفي الأصل أمرضع وصع إليه على البسارة واختلف المشايح فيمه فالله بعضهم؛ يضع باطن كده الراضة كفه اليمبي على في العام باطن كنه الداخلة على معمل البسري، وقال أكثره من أخذ الصحاون.

وفي غير رواية الأصول أن قال أبو يوسف: يفيض بدده اليسي رسفه البسري، وقال: محمد: يسع كذلك قال لشيخ الإمام الفقيه أبو يعفر الرقود أبي يوسف احد إلى الأد في القيص وضمًا وزيدة.

۱۳۳۱ - قال الشايخ الإمام المعروف بـ الحراهواد ما السماكير يضع بيب على يساره عند أبي حنية وأبي وصف.

۱۳۳۳ وعن محمد في النوادر أن أنه في حاله الناه يرسل بلينه والا يعتمده وقال بعثما والإعتماء وقال بعثما والمحمد والمعرف والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد المحمد والمحمد المحمد والمحمد المحمد المحمد والمحمد المحمد والمحمد المحمد والمحمد المحمد والمحمد والم

١٣٣٩ - وأما في العرمة التي بين المركوع والسنجود ذكر منتخ الإسلام في التسرح كتاب الصلاة الله يرسن على قولهما كما هو قول محملا ودكر في موضع أشر الأن على قولهما يعتملان

1970 - ومشامع ما وراء النهر الختلفوا، قال الشنخ الإمام الزاها. أبو حصور: السنة في السلاة الجنارة، وفي نكييرات العيد، والمقرصة التي بين اركنوع والمسجود الإرسال وقال السنجاب الشهيد الشامع الإمام أبن لكر محسدين الفضل، منهم القاصل الإمام أبر على السنفي، والخاكم الإمام الدينة الرسمة عبدالله حين محد عين الكانب، والنبيغ الإمام الراحة عبدالله الحيرالخزي، والنبيغ الإمام الراحة عبدالله المتراخزي، والنبيغ الإمام الدينة عبدالله والراحة والتراخزي، والنبيغ الإمام الراحة عبدالله والراحة والراحة المتحدد وكان الشيخ والدينة المراحة المحدد وكان الشيخ

الإمام الأحل نسمي الألمه الحقولي يقول: كل منام فيه دكر مستول، طالسته فيه الاعتماد، كما في حالة الذنة، والشوات وصلاة الجنازة، وكل قبام ليس فيه دكر مستول، كما في تكسرات العيد، فالنسة فيه الإرسال، وبه كان يفني اللبيح الإمام شمس الأنمة السرحسي، والصفر الإمام الأحل الكبير برهان الأنمة، والعمار الإمام الأحل السهيد حسم الأنمة.

١٣٣٦ - تم يمول: السيخالك اللهم ويتحمدك . . . الخاء ولم يذكو في الأصل !-ولا في التوادر !! وجار تناك ! الاندام يتقل في الشاهيا .

ودشر الشيخ الإسام تسمس الأنصة الحلواني، والنسيخ الإسام الأحل تسمس الانصة السرحسي: أن محملاً دكر في أكناب الحجج على أهل فلدية ، وطول فلساني أغياً : وجل ثناف أدفال النسخ الإسم سمس الأنية الحلواني أفال مسابخة : أدفال: أجل ثناف ، لم يمترعه، وإن سكت لو يؤمر به.

۱۳۳۷ - وروى الحسن بن زياد عن أبي صيفة ، إذا قال . السيحات اللهم ويحسك ، وتبارك اسمك ايحاذك الواوا ، فقد أصاب وهو جائز ، وراري محمد بن المتكافر عن اللي <u>كلاه</u> مثل ذاك .

الإسلام الحجب التي وصف في الإسلام الحب إلى أن يربد في الافتساح: ﴿ وَجُهُمُ لاَ خُهُمُ اللَّهِ وَعَلَ وَخُهِي بُلِكِي قَطْرَ الشَّمُواتِ اللَّرَاضِ خَيْهًا لا ﴾ إلى قوله الآوال اللَّماليمِيلَ ﴾ [ال

بعد هذا عن أبي بوسف و وابدان في روية قال بقول: ﴿ وَالْمَا أَذَا كُا الْمُسْلَسَلُ ﴾ ، وفي رواية قال: ﴿ وَلَنَ الْمُسْلَسِلُ ﴾ ، وفي بواية قال: يقول: ﴿ وَلَنْ أَلْكُ لَمُسْلَسِلُ ﴾ ، وفي بالشيار ، إن شاء بعد النتاء ، وهو إحدى أبو وابني عن أبي بوسف، وقيل بعد النتاء ، فهل أ هو الصحيح سي من منه بعد الناء ، فهل أهو الصحيح سي منه بعد الناء ، فهل الإسلام منه بعد الناء ، فهل الإسلام .

و في نفاهو روادة أصحاب الايقول ذانك مدانته اج السبخ، وهل بقول: فيل افتدح الصلاة؟ فعر المقدمين، أنه لايقول، وقال المتأخرون: يقول، وهو الخنيار الفقيه الى اللبت.

الما احتلف المناحرون فيهما بيلهم الله بقلول، وأنا أول استلهان أو يقول الوأم من المسلمين؟ قال بمضلهم . يقول: وأنا أوا، المسلمين؛ لأنه المؤل في كتاب الله مكالما، فينتبوك بالتوال

٥١) سورة الأنعام الايق ٢٩ و١٩٣٠.

⁽٣) حكمًا في طبة السبخ ، وكان في الأصل: قال: لا يقول: ﴿ وَأَنَّا أَوَّلُ السَّلْسُلُو ﴿ .

وا الربعاديهم العبول: وأما من المسلمين، وبه كان بغش المنبخ الإصام سمس الأفعة الحاويش ؛ لأما لا يورد تلاوه ثلقوات والفاريد الشام، فيختار ما هو أقرب إلى الصدف، لم على قول من يقول: وأما من المشمون ، لو قال: والدأول: السلمين، حل نفسه صلائع؟ احتلفوا فيما يشهره قال يعصهم: نفسه، وقال بعضهم الانتساد.

۱۳۳۹ وفي قوله: ولا إنه غيبرك، أربع تضاب الاإنه غيبرك، لا إله غرواك، لا إله غرواك، لا إله على الله على الله عبر عيراك، الاإله غيرك، فلا يقول: الآله خيبرك، ولو جرى دلك على نسانه خطأ، هل تفسد منالاته؟ انتظاما النسيخ بيم، والصحيح أبا لا تصده، وبه قال يعتى الشيخ الإمام الراحد أبو تصد الصفار، شيفوله أغوذيا في الشيطان الراميج، في نقسه .

۱۳۵۱ - واعلم أن الكلام في التعوذ على قصيال: أحدما: في أصله، قال هلماها: يشعون وقال مالك: لا سعود، حجسه، حمليت أس راضي الدعمه قال: صطبت خلف رسون الدينية وحلف أي يكره ، عمر رضي الله عنهما، وكانوا يعتبحون الصلاة الحمد لله رسالعالمان ولم يذكر والتعوذ "أ

و حجيناً : حديث أبي الدرداورضي فه تعالى عنه : أنه قام ليصلى، فقال له وسوب الله عيرة النعود عالم من شياطين لإنس و جن الله

١٣٤٩ - والنائي: في وقته ومحاده فان عدمانا: يشعوذ بعد الثناء، قبل القراءة، وقال معص أصحاب الظاواهر - معود بعد القراءة؛ فقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَاتُ الْفُرَانُ فُنَاسُتُعِفُّ بِاللهِ ﴾ "مذكر معرف القاء، وإنه لينطب.

وإما تقول: التعود لدفع وسوسة الشيطان، وإما يحتاج إلى دفع الوسوسة في الشروع. في الفراءه

1754 - والقالت: في لقط التعود، وهذا قصل لم يذكره منحمد وقد اختلف فيه. القراد، قبال بمصنهم: "أم وذيانه المطبو السميع العليم، من الشبطان الرحيم ، وقال، بعضهم: "أعوذ بالقامل الشبطان الرجيم، إن أنه هو السميع العليم.

. (1) مطابقات أخرجه المحاري (201)، ومسلم: (103)، والقرامات (201)، والتسائي (404)، وأو وارد (201)، ومالك في المرطأ (103)، والقرامي (201)

. 179 م. المثلمات على حديث أبي للتواند، ويكل وجديث منيغ عنّا الحديث عن أبي 19 العيضاوي . أخو معاقب تي 2011 ، وأحدث 2017 ، وذكر ماي كثير في نقسيم (40 20 و 2017 و 20 200 و 20 200 و 20 200 و 20 20 و 20 2010 ، والحناة الآلي أخر جها السخاري (40 200)

(٢٤ سورة النحل الآية: ١٤٨.

و عن النسخ الإسام الفضه الى حجفر الهندو للى أنه احتار أحد اللفظان، أستعبد بالله عن الشيطان الرجيم، أو أهوذ بالله من الشيطان الرحيم، تم يقر ألفاغة، ولا يقول بعد التعوق إلى أنه هو السعيم العليم، لان هذا فدم، ومحن النتاء قبل التعوف لا يعدد.

تمايل محاله فأعمل وترفي به سحا في الابارث يديلي أن السنة في ه الإخمال وهو. الذهب عند عسامات لأنه لم ينقل هن وسول الله يُخيّر الجهر بعد والذي وربي على عمر رصلي الله عبد أنه جهر بالمتعادد فله فأو بلاف:

أحدمه بالأه وقع ذلك اتفاقا لا فصدأنا والثاني بالناقصدة كان تعسم السامعان

ولمه بنيغي بعيصالي أن يتعوق وكان عظام يقول الاستعافة ورحية عبد قراءة القران في الصلاة وعيرها، وإنه مخالف إجماع السنف، والسلب كانوا مجمعين على أنه سبه، وهذا الذي ذكرت في الإمام والنفرو

1784 - وأما المنسدي هل بأنى بالتعوذ؟ على قول أبي يوسف يأتر، وهو الحنبار العاصلي الإمام فيخر الدين، وسائده أذك هل تدورة حام، الإمام؟ مقاب العرام أنعيره وهو الحنيار القاضي الإمام خلال الدين أبضًا، وعلى قول محمد لا يأتي، وليجادكر قبل أبي حنبها.

ودكر شبع الإسلام الدووسية حواهر و ده ، والشيخ الإمام الرامد أبو تصر الصفار في المرح تتغير الصلاة ، إن في الني حنيمة مثل بول محمد، وأحلاه إلى الزيادات ، فطلبها قبل أبي منبقة في المزيادات ، واستقصيتا في دلك، فنم نحد فوله نمه، ولا مي مي ومن الكتب الظاهرة، ولعل احلاص بن أبي يوسف ومحسد.

و قد رأيت في متمرقات الشبح المقيم أبي جعمر روارة من حسن من زيلة عن أبي حيقه من قرن محمد .

و مشيئًا ، خلاف: " أيّ التحودُ تُنع للشّاء ، أو تُنع للشّراءة؛ فو قع عند أبي بوست أنه نيع للتناء ، والشّندي بأبر بالشرء مبأني التعودُ تبعًا له

ووقع عند محمد الدائم المعود مع قلفواء، والمقتلدي لا بأني بالقراءة، فلا يأتي التموذ أوتمرة الحلاف تظهر في تلاله مواضع المحددان عدد المباللة الوائداني الأوفي العيدين المسلم يأتي بالتعود معا الشاء فيل تكبيرات العيد عند أبي يوسف، وعند محمد يأتي التعادياً "بعد تكبيرات العبد، والنالث أن المسلوق إذا قام ابي قصاء ما مان إمارة مان أول أبي يومد ما الا بأني بالدود الأنه تعوذ حير شرع في الصلاة

(١/ مماثقة من الأصل، واست قداء من السنح الأربع الموجودة عندما سواه.

وعن محمد في هذه الصورة رواينات في رواية بنعوذ، وفي رواية لا يتعود، هكذا ذكر طنيخ الإمام الأجل شمس الاثمة السوخسي والقاصي الإماد الأجل صدر الإسلام أبو البسوء قال صدر الإسلام: قول أي مرسف أصح، والتعود عنما فنتاح القراءة في الوكمة الأولى لا غير، إلا على فول الن سيرين، فإنه كان بشول: معود في كل وكعة ثم يعننج القراءة، ويأثر بالتصعة ويخفينا.

١٣٤٤ - واعل بأن الكلام في التسمية في مواضع: أحدها أن التسمية هل هي من الفراد؟ فعدت هي من الفرآب وعدد مالك رحيمه له ايست من الفرآن؛ حمسه في ذلك حديث عاشة رضي الله عنها . أن رسول التديخة كان يفتح الفراءة باحسانه رب العالمين "".

وحيحته في ذات ما ووي عن ابن عباس أنه خال صفيت محلف رسول اله تخط و عنف أبي بكر و عمر رضي الله تعالى عنهما ، وكانوا نفتنجون سيم به الرحمن الرحم والاحم والدلين عليه: أن محمداً أدخل النسمية في القراءة، حيث قال: ثم يستح الفراءة، ويخمى بهم الله الرحمن الرحيم ، وهذا بدل على أنه من الفران، والدليل عليه . أنهم مكوبة في سورة النبل، وسورة النبل قرأن، فما يكون فيه كان قرأنا صورة .

وقال الشافعي: إنها أية من الفائحة، هولا واحداً ، له في كونها من رأس كل سورة قولان، هكذا ذكر شبع الإسلام في شرحه .

وفي الفدوري: قبال أبو الحسن الكرخي: لا أعرف هذه المسألة بعينها عن منقدمي الصحابا - والأم بالإغفاء دليل هلي أنها ليست من السورة.

و في أشرح النبيع الإمام الأجل للممن الأنمة الخلواس " انتخاف الشابح في أن التسمية عل هي أبة من الفائدة؟ اكثرهم على أنها أبة من الفائعة، وبد تصير مسع ليات .

١٣٤٦ - والذالث أنه من يجهر مها؛ على قول أصحاباً: لا يجهر بها، • قال الشافعي: يحهر بها.

١٣٤٧ - والربع النهاهل لكور؟ روى الجنين عن أبي حبيقة أنه قال: النصابي يسمر عي

⁽١٠) أخر جعمسهم . ١٨ ٧، وأمو هاود: ١٨٠٤ وأبن ماحمة ١٨٠١ .

⁽¹⁾ ذكره بالقمير إلى مجرعي الدواية (1/ 15).

أول صلام ، قام لا يعيد ، ويليه مان الشيخ الإمام الفقيه أبو جمعار ، وروى العش عن أبي يه سف عن أبي حيفة له باني بها في أول كل وكعة ، وهو قول أبي يوسف ، وذكر الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر عن أبي سنيفة أنه إذا قرأها مم أول كل سورة ، فحسن .

وروى ابن أبي رجاء عن محمد أنه باتي بالتسمية عند افتتاح كل ركعة، وعند افتتاح السورة أيضًا، إلا أنه إذ كانت صلاة يجهر مية بالقراعة، لا يأتي بالتسمية بين الفائحة والسورة. وعند الشافعي رحمه الله تعالى يأتي بالاسمية في كل وكعة، وبأتي بها أيضاً في رأس كل صورة، صواة كانت صلاة يحهر فيها بالفرادة، أو مخافت.

وذكر الشبح الإمام أبو على الدفاق: أنه يقرأ قبل مائمة الكتاب في كل وكمة، قال: وهو قول أصحابنا، كما هو رواية أبي يوسف عن أبي حتيفة، وهو قول أبي يوسف، وهو أحوه: لأن العلماء اختلفوا في التسمية، عل هي مي الفائمة، أم لا؟ وعليه إعادة الفائمة في كل وكعة أو كان ملمة إعادة النسمية في كل وكمة أن البكون أبعد عن الخلاف

وقال صدر الإسلام في شرحه: وذكر محمد في التسمية خلافًا إين أبي يوسمه وين نفسه ، أنها لنصلان أو للقراءة ، كما ذكر في التعرف وما روى الحسن عن أبي حيفة أنه يسمى في الركعة الأولى فعسب، يدل على أنها للصفاء ، من حيث إنها لا تتكور بتكور الفراءة وإذا ورغ من الفائقة قال أفين ، والسنة فيها الإخفاء القوله عليه الصلاء والسلام " الإذا قال الإمام ولا لضائين مغولوا أمين فإن الإمام يقولها ("".

ولو كان تأمين الإمام مسموعًا، لاستخير عن قوله " فإن الإمام بعوله» والمعتدى يؤمّن في ظاهر الروالة، وروى الحسن عن أبي حشقة أنه لا يؤمّن، وإذا سهم المشتدى من الإمام ولا الصائين في صلاة لا يحهر فيها، مثل الظهر والعصر من يؤمن؟ بعض المشابخ فالوا: أنه لا يؤمّن، وعن الشيخ الإمام المنقب أبي حمد أنه لا يؤمّن، ومن سمع الإمام أمّ في صلاة اجماعة المن هو،

١٣٤٨ - ثيم إذا فرغ من القراءة يركع، وقد ذكر معض مسائل الوكوع في الفصل المتقدم قال محمد: وإذا أراد أن يركع يكبوا، فال بعض مشايختا اطاهر ما دكر محمد يدل على أن تكبير الوكوع وتي به في حال الفيام: فإنه فال: وإنا أراد أن يركع بكر

- وقال بعضهم. يكبر عبد أول فخرور للركوع، فيكون بتداه تكبيره حند أول الخرور،

⁽¹⁾ ساقط من الأصل، واستمركناه من النسخ الأربع الوجودة هندنا سواه

⁽٢) معنى الحديث أحرجه السالي: ١٩٥٨ ، والعارمي، ١٣١٨.

وتعراغ عبدالاستواء للركوع؛ لأن هذا تكبيرة الانتقال، فيؤنى له مع الانتقال، والطحابي في تحتابه ايف ل. بخرار كفُّ مكبرًا، وهذا إساءة إلى القول الثاني، ولا يرفع بديه لا في حال الركوع، ولا في طاله رقع الرأس من الركوع، والأصل فيه قوله يُظرُد، ١٧ ترفع الأمان إلا في سبع مراطن عند انتفاح الصلاة وعبد الضوت في الوثر وعند كل تكبيرة من صلاة العبدين الأس وذكر الأربعة الأخرى في الكاسك.

٩٣٤٩ - ويقول في ركوعه : مسحان إلى العقهم ثلاث، وقلك أدباه، وإن زاه فهو أفصل يعيدان ينخشم على ولزي فلقوال خمصاك أه سبعاء هكذا دكر الشبخ الإمام الأجل تسمس الأنمة الخذولس، وشبخ الإسلام خواهر زاده، هذا في حق النصره.

وأما الإمام فلا ينبغي له أن يقول على وحه عل القوم؟ لأنه بصبر سبأ للتنعير . ودلت مكروه وتدان القوري بقول: ينبغي للامام أن بعول بلك خمساء حنر إنسك القوم مرأن يغولوا ثلاثًا، كَنَادَكُوه شعبل الأنمة السرخسي في اشراعه ، والطحاري في كتابه يقول: إذا كال بعامًا، بعصيم فالوا؛ يقول للإقَّاء وينصهم قالوا، يقول أربعاء حتى يتحكن القوم من أن يقولوا ثلاث فم لم يود محمد مقواهم: وذلك أدناه . أنعى الجوار : لأن الركوع بدون هذا الذكر جائر في طاهر الرواية، وإنما أراديه أدلى الفضلة .

١٢٥٠ - وروى عن محمد في غمر روابه الأصل: أنه إذا ترك السبيح أصلاء أو أني به المره واحدة بجرواء وبكرم أوكان الشبخ الإمام الأحل أبو مطيع البلحل الملمد أمي حنيمة -بقول: كل فعل هو وكن يستدعي ذكرا فيم كان وكنا كالقيام، فقد أشار إلى أنا تسبيح الركوع ركل، ولكنا نفال: إن النبي عليه الصلاء والسلام، علم الأعرابي أنركوم، ولم يدكر فيه عبينًا ، ولو كان الصبح ركنًا لين ؛ لأنه بين الأركان ،

١٣٥١ - ونو كنان الإصام في الوكنوع، فتصميع فتوع النصال، هل يبتطر أم ٢٧ قباله ابو بوسط بالك أماحتيمة وإبل أبي لبلي عن ذلك وكرهام وقال أو حبيقة الحشي عليه أموأ عظيمًا، يعني الشرك وروي هشام ص محمد أمه كره دلك، وعن لمي مطيع أمه كان لا يري بمراسل وفاق الشفين لايأس بممقدار التحبيحة والتحبيحات وفال معضهم يطول التسبيحات، ولا يزيد في العدد، وقال الشبح الإمام أبو الفاصر الصعارة إنه إن كان احاتي عباً

⁽٥) قال ويلمي في العسيدائرية (١٥ -٣٥٥) العربية بيند الله ماء قد دري من حدر بدائر عالم الم وميل عجديث لن هيئو والنشيخ وتضربوا أما محارب أمن منامل الجوافع بحدالطس مي والثب أحراصه المنحران الم الوراكلة المفردان وواليمهن

لا يحوز ف الانتظار ، وإن كان مقبراً جاز له الانتظار . وقال الشيخ الإمام الفقيه أبو اللبث : إن كان الإمام عرف الجاني ، لا ينتظره ؛ لأنه بنداء المبل إليه ، وإن لم يعرف ، صلا تأس بذلك ؟ لأن في ذلك رعانة عنر ، لطاحة

۱۳۵۷ و قان بعضهم: إن أطال الركوع لإنواك الجانى للركوع خاصة، ولا بريد إطالة الركوع للتفرب إلى الله، فهذا مكروه: لأن أول ركوعه كان لله، وأخر ركوعه للقوم، فقط أشرك في صلاله غير الله معالى، وكان فيه أمرًا عظيمًا، إلا أنه لا يكفره لأن إطالة الركوع ما كانت على معمى التذائل والعباده للقوم، وإلى كان لإدراك الركوع، وعلى هذا يحمل قول أبى حدقة.

وزن أطال الركوع تقربًا إلى الفاتمائي، كما شرع فيه تقربًا إلى الله نعالى؛ ليدرك الحالى ا الركوع، فيكون الركوع من أوله إلى أخره خالصًا لله تعالى، فلا يأس حد ألا نوى أن الإمام يطيل الركعة الأولى في القجر على التالية، وإنما يقمل ذلك لإدراك القوم الركعة، قلا يتحقق الإشراك، كذا ههنا. وعلى هذا يحمل ما نفل عن أبي مطيع.

۱۳۵۳ - ثم يربع وأسه من الركوع، فبعد ذلك لا يُحتو إما أن كان المصنى إسامًا، أو مقتوبًا، أو متقودًا، فإن كان إمامًا، يقول: سمع الله لمن حمد، بالإجماع، وهل يقول: ربنا لك الحمد؟ على قوله أبي حبه لا يقول، وعلى قولهما يقول، حجتهما في ذلك، ما روى عن عائشة رضى الله عنها أن أن رسول الله يخال كان إذا رفع وأسم من الركوع يقول. حسم الله تن حمده، وبنا لك الحمد "". وعن على رضى انه عنه، أنه قال: "فلاتة يخميهن الإمام - وذكر من حملتهن ربنا لك الحمد؛ أوعن ابن مسعود رضى الله عنه، أنه قال"": أربع يحقيهن الإمام، - وذكر من جملتها - ربنالك الحمد، "". ولأبي حنيفة قوله عليه الصلاة والسلام: وإدا قال سمع الله الإمام إدامًا إدامًا، وإدامًا المسمع الله على أنه قال: "وإدامًا السمع الله

 ⁽⁴⁾ حديث مانشة رضى الله صباحا اطلعت عليه مهذه الأنعاظ، ولكن أخرجه بن ماجة برقد 1985.
 في كندات إضاحة الصلاف، والسبة صبية، وصبه " تم رفع رأسته فقال. حسيم الله لمن حسده، رضا والك الخدد ... رائح.

⁽¹⁾ وكرة الرياض في الصب قرابة (1- ١٥٣٥)، وقول الصريب، ويعناه ما روى اس أني شبيبة في المعينة م المعينة

⁽٣)استدرك من الها وأساء

⁽⁵⁾ أغير جمه البيخياري (١٨٠)، ومسلم: ٦٢٥ و١٩٥٨، والمسائل: ٩١٢، وأبو داود: ٩١٩، رابن

لَّن حمده فقولوا ومَا لِنَكَ الحُمَادُالَّ. والنبي على الصلاة والسلام قسم همين الدكرين مِن الإمم وبين المقدى، ومقتضى مطلق التسمة، أن لا يشارك أحدهما صاحبه في المقسوم له.

قبان قبل: كيف هذا هي حق [التأمين؟] " وبن البي عليه السلام قال: حوافا قال الإسام ولا الضائم فال: حوافا قال الإسام ولا الضائم نقطار القسمة ، كنا الضائم نقول الموام الموام القسمة ، كنا القطائم بأن يقول الموام الإسام الموام الموا

قان قبل: قد تست رجوع أمن حتيفة عن هذه الرواية، دليل أن محمداً ذكر في أصلاة الأصنى": يخفى الإمام التحوذة والنشهد، وبسم قه الرحين الرحيم، وأدين، وربنه لك اخمد. وسؤال محمد لا بدو أن يكون عن أبي حنيفة، قبلنا عذا السؤال كما يحتمل أن يكون عن أبي يوسف، إلا محمداً قرأ الكتب على أبي يوسف، إلا عن أبي حنيفة بالشك، والمعنى في المسألة لأبي حنيفة بالشك، والمعنى في المسألة لأبي حنيفة النائك، والمعنى في المسألة لأبي حنيفة بالنائك، والمعنى في المسألة المي حنيفة بالشك، والمعنى في المسألة المي حنيفة النائلة في التحميد يقع تحميد بعد تحميد المقندي، وأذكار الصلاة ما لبت على هذا، النائلة الموات على هذا، الفائلة في المنام، في المناب على هذا، الفائلة في المنام]" أو لا ، وأمانك أن يأتي به المناب الأنمة الحلوالي: المنائلة المواتية المنافذي المنافذي

 ⁽¹⁾ حديث عائشة رخس فله عنها ما اطلعت عليه بهذه الأنفاض وتكن أخرجه في ماحه برعم: ١٣٥٣ في كشاب إنسامة انصلاه، والسنة فيبساء وحيمة المراجع وأسمة فضال المسلح الله لمن حسيده، وبنا ولك المحدال المحدال المحدالة .

⁽٣) هكذا من أب وأظ أو ما وقاب مي الأصل: المؤقين

⁽۱۳۶ تخرجه البنجاري: ۲۰۰۰) ومديم (۱۸۸ ولايه مدي) ۱۳۲۱ و گستاري (۱۸۸ و آنو داود) ۲۰۱۰ و زين مامه (۱۸۵۰ و رفالات هي آناو طآن (۱۸۵ و الدارس) (۱۸۲۸)

⁽¹⁾ وفي ب و ف و م رفازها.

⁽٥) استدرك من النسخ الوجودة عبديا

دد المحرف الله الله الورود الله. (1) استوبادين الها أو أفياً و أفياً

⁽۱۲) استدرندمن ب و آف و غذا

⁽١٩) وفي أذ. وأم : قامًا مكانا وأمًّا.

. كان شبيحنا القاصل الإمام بحكى عن أستاذه، أنه كان يُهل إلى قولهسا، وقال يُحسم بن التسميع والتحديد حين لانا إسال، والطحاوي راضه لله كان يحتار قولهما أيضا، وهكذا عل عن خفاهة من الثانج بن النهم احتاروا فولهما، وهو قول أهل الابده.

1932 - تم ذكر في الكتاب العطن الديا الخمدة واللهم وتنامت الحمدة والتابع وتنامت الحمدة والتاني أفضل الأن فيه زيادة تنام الوجها لفظ أخر لم يذكر محمد في الكتاب الوهو قوله، وما ونك الحمد، مع الراو، وحكى عن النبيج الإمام العقبه ألى حمد الهندوالي، أنه لا فوق من قوله الرمالك الحمد، ومن قوله، وما ولك الحمد، وذكر شبخ الإسلام في معفى الآثارة وبنا ونك الحمد، اللهم رميانك الحمد، ولا يربد على هذا أشياء في طاهر مدهب أصحابنا.

1903 - وإن قان مفتحيًا يأتي بالتصميده والا بأتي بالتسميع بالاخلاف، وإن كان متمر دًا لا شك أن طبي فا لهما يأتي بالتسميع و التحميد، وأما على قول أبي حيفة، فقد دكر الطحاري أنه لا رواية فم نتياً عن أبي جيفة، واختيف متبايخنا فيه، والأصح أنه يأبي بهما.

ومى القادورى: عن أبى حبيقة فيه ووايتانه وذكر شبح الإسلام شمس الأشدة السرخسي في شرحه : روى الحلى عربيقة فيه ووايتانه وذكر شبح ينهسنه وروى العلى عرباني السرخسي في شرحه : روى العلى عرباني ويوسف أنه ياتي بالتحديد لا عبر ، والمسبح من شبعة أنه يأتي بالتحديد لا عبر ، والمسبح من شبعة أنه يأتي بالتحديد لا عبر ، والمسبح من شبعة أنه يأتي بالتحديد لا عبر ، ويه كان ينتي الشبح الإمام شمس الأندة الدر حلى الإمام الأن التسميم حت ثن عمه على التحديد وليس هها أحاد محده عليه ، فلا معنى للإليان بالتسميم ، فياتي بالتحديد لا عبر ، وقياتي بالتحديد لا عبر ، ذكر الشبح الإمام الرامد أبر بصر الصفار و حده الذن أن المنفود بأن بالتحديد لا عبر ، وفي التحديد احتلف الروايات، والصحيح ما قلنا الدياني بالتحديد لا عبر .

۱۳۵۱ والذرقع المصنى قبل الإمام، وأفواك الإمام في الرقوع ، أحراله ". وقال وهو الارجوالا الأموادالي به قبل الإمام فير معنه به والماغي بنا، طبه ، والساء على العامد عامد ، ولذا أن القدر الذي وحد فيه للشاركة مع الامام بكفي لجواز الصبائة، فهب إن ما وحد فلم بطل، وصار تبوئة العدم، وهذا القدر كان فجواز الصلاة، توضيحه، أن ما فعله مع

⁽۱) استلم شار و طار آم

⁽۲):هکماش ب و طا و فید وکار فر الأصل سو

الإمام يعيد الفطع "أعما قبله، ويجمل مفتديّ به. لا مناه عليه وهبره ولكن يكره المنفقدي أن يسيق الإمام، قال عليه الصلاة والسلام: اقلا تحتلموا حليه "أ، وإن رفع رأسه قبل أن يركع الإمام، لم يعزه الركوع العدم المشاوكة أصلا وهي شوط، وهذا كله إذا رفع بعدم اع الإمام من القراءة.

۱۳۵۷ - قيأمنا إذا وكنع قبل أخذ الإسام في الغراءة، لم قرآ الإسام وركع ، والرجل واكع ، فقد فال الغليه أبو محمد الحرمسني . لا يجزئه عن الوكوع : لأنه وكع قبل أوانه ماعتبار حال الإسام ، وهو تابع للإمام ، ولو ركع بعد ما قرآ الإمام ثلاث أيات ، ثم أثم الفراءة وأوركه ، جزر وقو ركع الإمام بعد ما قرآ الفائقة ، وسبى السورة ، قركع المقتدى سعه ، ثم عاد الإمام إلى فراءة السورة ، ثم ركم والمقتدى على ركوعه الأول ، أحز أوذلك الركوع .

۱۳۵۸ - ولو تذكر الإمام في وكوعه في الركعة الثالثة أنه ترك سنجشة من الركعة الثالث . فاستوى الإمام فسنعد الثانية ، وأعاد النشهد ، ثم نام ووكع لثنائت ، والرجل على حاله واكماً . لم يجر فلمقتدي فلك الركوع .

الوعنا من مسائل الركوع، جند إلى المتحود، قال:

1709 - شهريجر ساجفاً، ويكبر في حالة الخرور، فكر لعظ الخرور في البوادر ، وفي الأصل ذكر : شهرينجط ويكبر ويسجد، وكأنه استار لفط الحرور انباعًا للكتاب، واختار لفط الانحطاط تباعًا للسنة.

1990- ويقول في سجوده: سبحان وبي الأعلى اللائاء ودنك أنناه، وإلازاد فهو النصل، والكلام في تسبحات الركوع، ثم يوفع رأسه ويكبر منى يطمئن، تم يكبر وينحط للسجدة الثانية، ويسبح فيها مثل ما يسبح في السجدة الثانية،

۱۳۹۶ - وإذا سجد ورفع وأسه قلبلاء ثم سجد أحرى، إن كان إلى السحود أقرب، لا يجزئه عن السجدتين؛ لأنه بعد ساجدًا، وإن كان إلى الجُلُوس أفرب، يحزئه عن السجدتين، هكذا دكر في العبول ؟ لأنه بعد جالـــًا

⁽¹²⁾ ومي أن و أما : يميل الفطع.

 ⁽۲) أسر ما دين (۱۹ / ۲۵) من حقيقاً أمن عموله ولين مياد في اصحيحه (۵/ ۲۵) و (۵۱ / ۲۰) السند المستخرج على صحيح منظم (۲/ ۲۹) وهناجت مستد أبن عوامة (۲/ ۲۵) و (۲۱ و ۲۲) و (۲۱ و ۲۸ / ۲۱) و الميني في النمان لكيري (۲۱ و ۱۹۷ و ۱۹۲ و ۲۹ / ۲۷).

وبعض منشايخيا قبالوا [فا أزال جيهه عن الأرص لم أعدادها، حيار ذلك عن السجدتون، وعلى الحسن بن زياده، هو قربت من عذا، فإنه قال. إذا رفع رأسه يفدر ما يجري فيه الربح، يجور .

وقال محمد بن سلمة : لا يكون عنها، ما لم يرفع جمهته مقدار ما يقع عند الناظر الدرقع وأسه لمسجدة أحرى، قان فعل الله جاز عن السجدانين، وإلا يكون عن سجدة واحدة، وهي قرية عاذكر من العبون

وفي القدوري . أنه يكني بأدني ما بنطلق عليه اسم الرفع ، وقد مر شيء من هذا في الفصل التاني ، وفي فصل الطمائينة في الركوع ، والمسجود، والمومة التي بين الركوع ، والمسجود، والجلسة بين السجدتين، مرفى الفصل التاني أيضاً .

1777 وإذا سجد قبل الأمام، وأدركه الإمام فيها، جنز سي قول علما منا البلاثة، ولكن يكره للسفت في أد بضعل ذلك، وقال زفر: لا يجود، والكلام فيه نظير الكلام في الوكوع.

۱۳۳۳ - وإذا سجه نبل رفع الإمام وأسه من الركوع، أو سجد الثانية قبل وفع الإمام وأسه من السجدة الأولى، تم شاركه الإمام قبها، فعد روى الحسن عن أبي حبيعة، أنه لا يجور

۱۳۹۱ وزدا و بع انقلدي وأسه من السجدة الأولى، فوالى الإصام ساجعاً، فظن أنه في السجدة الثانية ، وهو في السجدة الأولى بعد، فالمسألة على سئة أوجه، في الخمسة يصبر ساجدًا السجدة الأولى:

الأول منها. إذا لم ينو شيئًا حملًا لأمره على الصواب، وهو المتابعة.

والثاني: إذا يوى الأولى.

والثالث: إدا بوي المنابعة.

والرابع: إذا نوى الأولى والخابعة ، والجواب فيها أظهر .

والحامس: إذا موى الثانية والتنابعة؛ لأنه يقع العارضة بين النيتين، فيجعل كاله سويس. أو ترجع ما هو الصواب.

والسادس: إذا نوى الثانية محسب.

وههنا بصير ساجدًا من الثانية ؛ لأن هذه ثانية باعتبار فعله، فالنية صادفت محلها، ولم يوحد في معارضة نبة أخرى، شم إذا صار ساحدً هن النانية، فرفع الإمام وأسه عن السجدة الأولى، وأدرى في هذه السجدة، قد ذكرنا رواية الحسن عن أبي حيمة. أنه لا يحوز وروى على أبي يوسف، رسمة الله المسجدة السجدة عن أبي يوسف، ومن محمد روايتان، فإن أطال المتندى السجدة الأولى، وسحد الإمام السحدة الثانية، فم رفع المتندى رأسه، فرأى الإمام ساحلًا، فظن أنه في السجدة الأولى فسجد، قالمسانة أبضًا عنى سنة أرجه، وفي الوجوه كلها يصير ساحلًا عن طائن في أما إذا نوي فسجد، قالمسانة أبضًا عنى الشابعة، وحال الإمام، وأما إذا نوي الثانية، كانت هذه تابية باعتبار ساله، وحال الإمام، وأما إذا نوى الثانية، أو بهى الثانية والثانية فعاهر وأما إذا نوى الثانية والأولى، فلما دكرك، وأما إذا نوى الثانية أو حيات الذية المنتجادة، محلها الإمامة، الرحاله، ولا يعتبار حاله، والإ

1978 - أجمع أصحابنا وحمهمائه على أن فرض السجود يشأدى بوضع الحمه، وإن الم يكن بالأنف عذر، وهل بتأدى بوضع الخمية، وإن الم يكن بالأنف عذر، وهل بتأدى بوضع الأنف؟ قال أبو حميفة البتأدى (لا إذا كان بجميته عدر، فأنو حليفة رحمه الله يقول: سحد على بعض ما قمين محلا للسجدة، يجوز شائر سجد على الخبية لا عير.

بيانه: الناأحمدنا على أنه لو كان بجيهته على، فسجد على الأنف لا غير يجوز، ولو لم يكن الأنف مسجدًا، لما صار مسجدًا بالعدر، كالخدوالدفن

١٣٦٦ - وسئل النبيخ الإمام الفقه نصر "أصمن بضح جميته على حجو صغير، قال. إذ وضع أكثر الحبية على حجو صغير، قال. إذ وضع أكثر الحبية على الأرض يحبوز، وولا فلا. فقيل إن وقع" أعدار الأنف على الأرض لم يجبور على قبول أبي حنيفة؟ قال: إلان الأنف عضو كناس، ومقا القدر من الحبية ليس بعضو كامل، ولا يأكنوه، قلا يحوز

١٣٦٧ - وسئل النبيخ الفقيه صدالكريج معن وضع حبيهته على الكف للسجدة؟ قال الايجوز - وقال غيره من أصحابنا ايجوز .

۱۳۹۸ - وإدا سبط كمد على التجانب وسيحد، قان بعض مشايحتا: يجوزه كما لو كان منفصلا عند وقال بعضهم الابجوزة لأن كمه تع لده واستدل هذا لقائل بادكر في اكتاب الأجان : إذا حلف أذ لا يجلس على الأرض، فسجمس على ديله، أنه يحتث؛ لأن ديله تبع له، كذا ههنا.

١٣٦٠ - وإذا سجد على ظهر غيره نسبب الأردجام، ذكر في الأحس: (أنه يجور ،

⁽۱) وفي طآنمبر.

⁽¹⁾ وهي اظ انها وضع مكان إلا وقع

وقال الحسن بن رياد والشافعي: لا يجبور حجشهما: قوله عليه الصلاة والسلام المكن جسهتك على الأرض "". حجت حسيب عسر رضى القائدالي عنه ، فإنه قال: اهذا المسجد بناه رسول الله يخفظ ويحضر فيه المهاجرون والانصار ، قمن وجد فيه موضعًا سجد فيه ، ومن لم يجد فه موضعًا سجد على ظهر أخبه ا". ولأن فيه صرورة الأن الازدحام أصل في أذا الصلاة بالجماعات وروى الحسن عن أبي حيفة رحمه الله أنه إلها يحوز إذا سحد على ظهر الصلى ، أما إذ سحد على ظهر غير المصلى لا يجوز ؛ الأن الجواز بحك الضرورة ، والضرورة لا نتحقن في حق غير المصلى ؛ لأن غير المصلى لا يكت في المسجد، وذكر السائة في العيون ، على بحو ما روى الحس، ولكن مرسلة .

١٣٧٠ - ولو سنجد على فنحلم، إن كان يقير عقر فالمختار أنه [لا يجوز ، الأن الساجا يجمع أن يكون فير منحل السنجود، وإن قال بعدر فالمختار أنه] " يجوز ، هكفا ذكره الصدر الشهيد

١٣٧١ - ولو سجد علي ركته ، لا يجوز بعثر أو مغير عذر

وإذا ثم يضع المصلى ركبتيه على الأرض عند السجود لا يجزئه ، هكذا اختتاره النبيخ الإمام الغليم أبد يضع المصلى ركبتيه على الأرض عند السجود الا يجزئه ، هكذا اختياره النبيخ على أنه يجوز ، هكذا ذكره الغدوري في كتابه ، على أنه يجوز ، هكذا ذكره الغدوري في كتابه ، والشبح الإمام الفقيم أبر اللبت لم يصبحح هذه الرواية ، أنه ثو كان مرضع الركستين تحسل يجوز

١٣٧٢ - وإذا يسلم كامله وسمجال عاليه . إن يسلط لنفي التراب عن وجهه يكره دلك ؛ لأن هذا فوع الكبر . وإن يسط لينفي التراب عن تيابه ، وسجد عليه لا يكرم ؛ لأن هذا ليس ينكر .

۱۳۷۳ - وهي أول كراهة النوازل: رجل مصلى على الأرض ومسجد على خرقة وضعها بين يقيم؛ قيتقى به الحرم لا بأس به، وذكر عن أبي حنيفة أنه فعل ذلك، فعر مه رجل فقال: يا نسيخ، لا تفعل مثل هذا، فبابه مكروه، فبقال له أبو حنيفة: سن أبن أنت؟ مقسان: من حوارزم فقال أبو حنيفة: الله أكبر حاء التكبير من ورادي، بعني من الصف الأخر، ومراده

إشارة إلى ساديث ابن هباس رضى إلله هده أخرجه أحدد " TEVP"، وقيد سأن وحل المي پنجة عن شيء مرامر الصلاة.
 إلى أن قال و إذا سجدت دادك جبتك مرا الأوض حتى تجد حجم الارض.

⁽٢) أخرجه أحمد ٢١٦.

⁽⁷⁾ متدرك من الناخ الموجودة عناما

أن عليم الشريعة وحمل من هيسا إلى شو وزم، لا أمن سو ارزم إلى ههتا. ثم قال أما طيقة : في مساحدتم حسيس؟ فقال: تعلم، فقال له أبو حليقة: أو تحور السجام على احشيش، ولا نجور على الغرفة؟

١٣٧١ - وإذا مسجد ورقع أصابع رحليه عن الأرغر ، لا يحوز ، كذا ذكر الأترجي في كتابه ، والجصاص في المحتصرة .

۱۳۷۵ - وفي النواران الإفاسيد، على النابج إلى بده حدر الأنه بنزلة الأرض، وإنا لم يليده، وكان يغيب وجهه فيه، ولا يصدحهمه لم يجزا الأنه بمزلة الساحد على الهواه وعلى هذا إذا ألقى في السجد حدران الايرا، مدجا، عنومه إن يجد حجمه يحوره ويلا فلا. وإذا صلى على النان، أو القطر المحلوج في جاد عليه، إن استفرات جمهته وأنعه على فلك، ووجد الحجم يحوزه وإن لم ستشر حمهته، لا يجوزه الأدافي الوحه الأدل هو في سعني الأرض، وفي الوحه الأدافي لا.

۱۳۷۱ - وإنه مسجد على ظهر سبت، إن كان على البت لبد، ولا يحد حجم البب بجوز والأنا منجد على اللدة وإنا وجد حجم ابت لا يحوز والأناه سجد على عيت.

1997 - وإذا قال موضع المعجود أرفع من موضع القلمين التدرّ ميز نشيب بود) قبل: وكل السبع الامام الأحل شمس الاتمة الحبوبي في الشرح كتاب الصلادات أنه إن كان التفاوت يتقدار كينة أنه ليابين، وجاوراء وإن كان أكثر من ولك، لا يجوزا، وأراد باللبه اللبه المصبوبة عرف القررضية، ثم إذا فرع من المسجدة، بنهض على صدور فالسبه ولا بضعة على الأراض. وقال المنافض وحدة الله وجلس في شريقه في

حجتنا عاروى والل من حجر: أبارسوب الله يلاة كاباره رفع رأسه من السحدة التالية، فام رأسه من السحدة التالية، فام ذاته على التالية، فام ذاته على التوليد التالية على صنور علمية إنسارة إلى أنه لا رماده ما على الأرض بولاية (عند قينامه و وإنها بعشمند بموية) "على ركديم، وهكا الاكروري في شرحة أن

. وفال الشابعي العدمة بله على الأرض. واذكر الشبح الإسام تسمس الأثمه الخلوامي:

^{. ()} با مناسب على حديث و تزاي بن صحير ، ومساعات ساجب الهمالية الهيدة لسيانة من حقيث أبن هريز تارجي المحدد أخر جدالارمة ي برائيز (۲۰۱۷ ، وسه الدائني پريج كان سيمن في الصلاة على صادر . قدمت ، فاد أخرج احملة الأولى يو دارد (۲۰۱۷)

⁽٩) سابط من الأصل، واستدرك من للمنخ الوجودة هنديا.

ريخ أن خلاف على الأعصل، حتى تو قبل ثما هو مذهبة لا تأس به عند الشافعي رحمه الله و لو فعل كما هو مذهبه لا يأس به عندن

وبقعل في الركعة التائية من ما فعل في الركعة الأولى، من القيام والقراءة والركوع والسجود.

۱۳۷۸ ویده و نام ولمستاس السحدة الثانیه می الرکته الثانیة و یفعه قدر التشهد فی اورت اقل مع والثلاث من الفرائض و وهده الفدندة سنتی حتی او ترکها الا تبسد صلاته و ولکن بکره ترکهها مناهجاً و وقد مراها، من ادال و وصفهٔ القعده مرت قبل هذا و وإذا فعد بصع بدره علی رکتها و آو علی محلیه .

1874 - والتشهد أن يقول: تتحيات فه والصوات والطيسات، السلام عليك أيها اللي ورحمه الله ويركانه، لسلام علينا وعلى عباداته الصالحيد، أشهد أن لا إله إلا الله والشهد أن محمداً عدمة الأولى، فإن زاد وصلى على السي يجج، ودعد لنصبه ولو الديم، فإن كان مامداً كان دلك مكر وما، مكذا دكر الشيح على السي يجج، ودعد لنصبه ولو الديم، فإن كان مامداً كان دلك مكر وما، مكذا دكر الشيح وعن أبي حيفة أنه المزمد حيمه الله : أنه لا ينزعه سجدنا السهو؛ لأنه لو لزمه ذلك، فلزمه بالصلاة على النبي يومك ومحمد رحمهما الله : أنه لا ينزعه سجدنا السهو؛ لأنه لو لزمه ذلك، فلزمه بالصلاة على النبي يجه، وإنه نبيح، وأبو حنيفة يقول: سحود السهو لا يلزمه السلام على النبيج، وأما ينزعه

1704 - وزدا فرخ من فرادة التنهيد هوم ولا بأس بأن يعتمد بيده على الأرض، مكانا فكر الطحاوى - وزدا مام معمل في الشعم الثاني بأن مدهما في الشقم الأولى، من القيام والركوع والسجود، عبد أنه في الفراءة بالحمار، إن شاء قرأ، وإن شاء سبح، وإن شاء سكت، وقد دكر با هذا في فصل القراءة، وإذا وقع وأسه من السجد، الأعبرة من الشقع الثاني قعد، وقعده فعدة فرض أوقد مراهذ فيسا تقدم وقواءة الشهد فيها ليست بشرص، حتى لو تركها لا نفسد فعدان عدد.

١٣٨١ - وإن فرأ بعض التسهد، ونزك البعض، ففي طاهر الرواية عبوز صلاته أبصًا. لأبه لو لوك الكريجوز صلاله، وإذ توك البعض أوتي.

 ⁽¹⁾ أحرجه مسلوعي اصحبحه (١/ ٣٠١-٣٠٢)، وصحبح ابن خزية (١/ ٣٥٠) والتخاري في صحبح ابن خزية (١/ ٣٥٠) والتخاري في صحبحه (١/ ٢١٨٤) وأبر دود (١/ ٢٥٥) والسيالكيري (١/ ٢١٥).

⁽١) وفي الله الإيترامة سجدة السهو الأنه تراثر به مانطارة

لم ذكر في بعض الروايات: فيما إذا قعد فدر التشهد، وفراً يعض النشهد اختلافًا بين أبي يوسف ومحمد، عند أبي يوسف تجوز صلاته، كما لو ترك الكل. وهند محمد لا تحوز صلاته؛ لأنه إذا تسرع في القراءة افنرض عليه الإقام. فإذا ترك فقد ترك الفرضي، فتمسد صلاته.

قال: وهو نظير من صلم، ثم تذكر أن عليه سحدة تلاوة، وقو ذهب ولم يسحدانها فصلاته نامة، وقو ذهب ولم يسحدانها فصلاته نامة، ولم وقر رأسه وذهب ولم يعد التحدة، قسدت صلاته، وكدا في سسألتنا، ويتضيه في هذه القعدة أيضًا، فإذا عرغ من التشهد، يصلى على التبي يُخْفَ، ويدعو للمؤمنين والمؤمنات، ولتفسده، وقو الله به إن كانا مسلمين، هكذا ذكر الطحاوى، ولم يذكر محمد الصلاة على النبي تُخْفَ هذا في "الأصل"، والصحيح ما ذكره الطحاوى.

۱۳۸۲ - ثم يدعو ما شاه غا يشبه ألفاظ الفرآن، ولا يدعو مما يشبه كلام الناس، والعبلاة على النبي ﷺ في عده الفعدة ليست من الواحيات، وقال الشافعي رحمه الفن عن واحمة كذا ذكر الفعوري، وقال الشيخ الإمام أبو الحسن الكرخي، العبلاة على النبي ﷺ واجبة على الإنسان في العبو مرة، إن شاه فعلها في الصلاة أو في عيرها.

وعن الطحاوى: أنه يجب عليه الصلاة كلما ذكر. قال الشيخ الإمام شمس الأنمة السرخسى: ما ذكر الطحاوى مخالف للإجماع، فمامة العلماء على أن الصلاة على النبي يناه كلما ذكر مستحبة وليست بواحمة. وقال الشبخ الإمام أبو عنه الله الجرجاني رحمه الله: الصلاة على النبي الله لسب بغرض أصلا.

١٣٨٣ - بقى الكلام بعد هذا فى كيفية العالاة على النبى على ، دكر عيسى بن أبان فى كتاب الحبح على أهل المدينة أ. أن محمداً رحمه الله سنل عن العالاة على النبى فيظ فقال: ويقول الطهم صل على محمد وعلى أل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى أل إبراهيم إنك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيدة.

ولأنه خرج موافقًا خديث كعب بن عجرته أنه قال: يا رسول انه! عرفنا السلام عليك، فكيف الصلاة عليك؟ فقال: "قولوا اللهم صل على محمد وعلى أل محمد" كما ذكرنا.

وتكلم أصحاب وسول الله علي في كيفية الصلاة على النبي بيني، وكان ابن عباس

 ⁽¹⁾ حديث كتب بن عجرة أخرجه البخارى. ١٤٢٦، ومسلم ١٩٤٥، والترمذي: ١٩٤٥، والسنائي:
 ١٢٧٠ وأبو داود: ١٨٠٠ رابغ ماجة: ١٨٤٤، والدارمي: ١٣٥٨.

. وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما يصليان عليه على نحو ما يبناء إلا أنهما كانا بزيدان: وارحم محمدًا وآل محمد كما ترجّمت على إبراهيم وعلى أن إبراهيم إلك حميد مجيد

۱۳۸۵ - وحكى عن محمد بن عبد آق أمه كان يكوه قول المصلى و ارحم محمداً ولا محمد، وكان يقول عبد المسلى و ارحم محمداً والمحمد، وكان يقول هذا المحمد، وكان يقول هذا المحمد، وكان يقول هذا المحمد، وكان يقول المسلام، والمحمد المسلام، والمحمد المسلام، والمحمد إلا يقال بالمحمد المسلام، ولكن يصلى عبد، وكدا إفا ذكوت المسحادة لا يصلى عبد، وكدا إفا ذكوت المسحادة لا يصلى عبد، وكدا إفا ذكوت المسحادة لا يصلى عبد، وكدا إفا ذكر شيع الإسلام خواهر زاده، وشيخ الإسلام المسمالة المسرخسي، وذكر الله لا مأس به الأن الأثر ووده من طريق أبى هريرة وابن عباس، ولا عنب على من البع الأثر، ولأن أحداً لا سنغني عن وحمة

واحتلف الآثار في قوله: مصلى يراهيه وعلى أن إبراهيم؟، فلكر في بعضها - إبراهيم، ولم يذكر أل إبراهيم، وذكر في بعضها: الآن، ولم يؤكر لفط إبراهيم، وفي بعصها جمع ينهد.

وكان الشيخ الإمام النقيد أبو جعفر رحمه الله يقول: وأما أنا فاقول: وارحم محمداً وأل محمد، واعتمادي عبد النوارث الذي وجدته مي أهل بلدي، وطنان المسلمين، وكان الشبخ الإسام الزاهد أبر الحسن الرستعفسي بشول: لا بأس به ، وكنان بقول اسعني فوفياه ارحم سحمداً. ارحم أمة محسد، فهور الحج إلى الأبة ، هذا كمن جي جناية، وللجاني أب سيخ كبير ، فأرادوا أن يقيموا العفوية على الجاني ، والناس يقولون للذي يعاقب: ارامم هذا الشيخ الكبير - وتلك فراسمة زاجعة إلى الإن الحاني حفيفة ، فيكون معناه: ارحم هذا الشيح، الكرجم على الجاني حفيفة ، فيكون معناه: ارحم هذا الشيح، الله على الإحمامة واجعة إلى الإن الحاني حفيفة ، فيكون معناه: الرحم هذا الشيح، الرحم هذا الشيح،

۱۳۸۵ - ويدغى أن يجرم التكبيرات كديها الكبيرة الاعتاج، وتكبيرة الركوع والسجود؛ خديب إبراهيم كنخص موفوفًا عليه، وموفوطًا إلى وصول فه يجهز: الألان جزم والإقامة جزم والتكبير حزم الآء والآن أكبر على وزن أفعل، وكلما كان على هذا الوزن، لا بحتمل الله.

وأعلم أراطة في التكبير لايخاو إما أذيكونا في أقومي أكبيراً. فإد شاد في

 ⁽⁵⁾ ذكر الإصاب لدرماى هذا الأثر في اسمه أنحت حديث رقيمه (۲۷۵ ، وقيم اروي عن إمراجيم النظمي أندائل التكبير حوم، والسلام حزم. الإج، وذكر الأفلار والإفرة.

آلف لا يتخفر إما أن يكون في أوله، أو مي أوسطه، أو أحرم. فإن كنان في أوله كنان خطأ، ولكن لا نفسه الصلاة، وقال بعض مشايخنا ، يوهم الكفر، وفال الشيخ الإمام الراهد أبو نصر الصفار : لا يوهم.

فإن كان في أوسطه، فهو صحيح، وهو المختار .

وإن كان في أخره فهو خطأ، ولكن لا يمسد الصلاة أيضًا.

وأما إذا كان المدقى أكبر أن فهو يفسند الصلاة، سواء كان في أوقعه أو أوسطه، أو أخرم، وإذا نعمد ذلك في أوسطته يكفر ا لأن الأكبار اسم للشيطان، وإن لم يتعسد لا يكفره ويستغفر ويتوب.

۱۳۸۱ - وينيخي أن يقول: الله برفع الهاء، ولا يفول: بجنوم الهاء، وفي قوله: أكبر هو بالحيار إن شاء ذكره بالرفع، وإن شاء ذكر وبالحزم [وإن كرر التكبير مرازًا، ذكر الله بالرقع في كل مرة، وذكر أكبر فيما عاما المرة الأخيرة بالرقع، وفي المرة الأخيرة فهو بالحيار، إن شاء ذكره بالرفع، وإن شاء ذكره مالجزم]"

الاصلام قال محمد في الأصل : ويكونا منتهي نظر المصلى في صلاته إلى موضع سجوده الحديث أبي قنادة رضى اله تعالى عنه : «أن وسول الله في كان إذا صلى ومي بيصوه إلى السماء ، فلما نول قوله نعالى : ﴿ رَقُومُوا اللهُ فَاتِينَ ﴾ ". رمى بيصره إلى موضع سجوده . وقال أبو طلحة : سألت رسول الله في حين نول قوله تعالى : ﴿ قَلْمَ الْلَحَ الْمُؤْمُونَ اللّهُ في مَا فَيْهَ عَمْ في موضع سجوده . في صَلُوبَهم خَاتَهُ فَلَا اللّه والسلام الله والسلام : فإذا قوله تعالى عليه الصلاة والسلام : فأن يكون متبى نظر المصلى إلى موضع سجوده ، قال أبر طلحة رصى الله تعالى عنه : ومن بطيق ذلك يا رسول الله " فقال عليه الصلاة والسلام : ﴿ إذا في المُكتوبة ، فهذا بدل على أن الأمر في التطوح السلام ، في التطوح أميل، وفي زم محمد على ما ذكونا .

۱۳۸۸ - وذكر الطحاوى والكرخي، بنبغي أن يكون مشيئ بصره في قيامه إلى موضع سجوده . قال الطحاوى: وفي الركوع إلى ظهر قدميه، وفي سجوده إلى أرنبة أنفه ، وفي قعوده إلى حجره ، وزاد بعضهم : وعناما السليمة الأولى إلى كنفه اليمني ، وهند السليمة الثانية إلى كنفه اليمري

⁽١) ساقط من الأعيل، واستفولت من السيح الموجود، عنديا.

⁽٢) سورة القرة الأبة ١٣٨٠.

⁽٣) بداروالوندي (٧) بداره (٣)

و من الباس من تقول البكون عمره أساسه كس ساسي غمره ، هو بن بديه لكون بصره المامة الرمادكرة الطحاوي بهاد الاستحمال، لا ببان الرحوب ، حيثي لو عقل في حيلة القيام المامة في حالة لركوع والمنجود على الأرض، لا بأس به ولا يأس.

1949 - تم يا أنخاره في الشيف ولتهن إلى فياءا أندهد أن لا إدراد هذا علم يتسر مصيعة المسافة عن البط ليدن أنه ولذر محمدها، السألة في الأصل وقد خطه المسلح ليد، للهم في قال: لا تشيره الأن للي الصلاة على المكينة والوقار، ومنهم في ناف: يشير الافكر محمد في غيرام بقالاصل حديث عن السي يهج أنه كان لشير الحال محمد عصله الساحسة التي يكر الموقال وهذ قولي وقول إلى حيثة.

۱۳۹۹ - تم كيف يصنع مند الإشارة؟ حكى من الشيخ الإسام المقيد الى جعمر أبه عالى.
 يحقد الخنص والبنصر، ويحمل الوسطى مع الاسهام، ويعتبي مساحت، روى تأث عمل كنبي عليه.

1969 - تم إذ قبرة من الدند بالدومان على الدوفية وده التصدة والإطابة وده التصدة وإرائيها ويتعاوم والحرائاتية والمعاومة والحرائاتية الأولى والمعاومة والحرائاتية الأولى والمعاومة عن المعاومة والحرائاتية عن الشابعة الأولى والحية عن المعاومة والمعاونة والمعاونة والمعاونة المعاومة المعاونة والمعاونة والمعاونة والمعاونة الأولى والمعاونة والمعاونة والمعاونة الأولى والمعاونة المعاونة المعاو

۱۳۹۱ - والسنة في السلام أن تكون السندسة البائدة الحقص من الأولى، وتدره نسخ الإسلام، وعن محدد في النوادر ، أن السليمة الثانية أهية للحاصوس و السليمة الأولى التامية والخورج والأنامن يحرم للعملان، فكالم عاب عن الناس، لا يكلمها ولا يكالمونه، رعد التحيل قال برحم إليهو فيسلو

ا والداميم أولا عن يساره. حسم عن قيله لا يعيد عن يساره، وإذا مسم للعاء وحهه، يعيد تلك من يساري عكده رايان عن أس حاسم

²⁵⁾ أحرم معاد أو دنوم (25)، وأمر بالعم (20).

الا وكالمعل لأصل الأبسر

اح، وقاد في لأصواء لأبن.

۱۳۹۳ ويتوي بالتسليسة الأولى من عن يجبته من الحفظة والرجال والنساء ، وبالتسليمة الثانية من عن بساوه منهم ، هكذا دكر محمد في الكتاب ، ولم يذكر كيفية النبة ، واختلف الشارخ هياه ، منهم من قال في ثبة الحفظة الينوى الكرام الكاثبين ، وهما ملكان بكوتان مع الأدمى ، يكون أحدهم عن يجبه بكتب الحسات ، ويكون الأخر عن يساره يكتب السيئات

ومنهم من قال. ينوى جميع من معه من اللائكة ، لأنه اختلف الأحدار في علدهم، في بعصهة: إن مع كن مؤمن شهس، منهم واحد عن بهنه، وواحد عن يساره، بكتبان أعماله كما دكرت، وواحد أمامه بلغته الحيرات، وواحد وراءه بدفع عنه للكاره، وواحد على ناصيته يكتب ما يصلى على النبي بجهاء ويبامه ما يصلى عبه، وقال بعضهم: مع كل مؤمن مشون ملكًا، وقال بعضهم: مالة وستون.

1792 - وفي نية الرجال والنساء اختلاف المنايخ أيضاً، منهم من قال: ينوى من كان معه في الصلاء الأن للسلام حطب، والخطاب للحاضرين، فعلى حذا القول في رمانتا لا ينوى النساء، ومنهم من قال: ينوى بالتسليمة الأربى من عن يهته من الحضور الأنه للمحليل، وفي الثانية ينوى جصيح عباداته الصالحي الأنه دعاء كما قال في قول . السلام علينا وعلى عباداته الصالحين، ينوى جميم عباداته الصالحين، إلا من الملائكة والإسى.

روى عن نسبي عليه المسلاة والسلام أنه قال العن قال هذا فقد أصاب كل عبد صافح في السياء والأرضة " ولكن هذا القول مذالا الماروي عن محمد : فقد روينا عن محمد : أن النسليمة الأقلى للتحية والحروج ، ومنهم من قال : في النسليمة الأقلى للتحية والحروج ، ومنهم من قال : في التسليمة عن المناصرة والإن المعلى غالب عن الناس كنهم بالتحريقة والايكلمونه ولا يكلمهم ، فيادا سلو فكأنه قال الحد أثبتكم وحضرت "كواحد منكم في أمور الفيا، فكأموني ، وهذا الذي ذكرنا في حل الإمام .

١٣٩٥ - والمفتدى بحشاج إلى تبية الإمام مع بية من ذكرما ، فإن كان الإمام في الجناف

⁽۱) استدرك من أب راط وأف أ.

 ⁽۲) كندفي حديث إبن مسعود أخرجه البخاري (۱۹۲۷) و مسلم (۲۰۹ و التدائي (۱۲۸۱) و ابن مايد ۸۸۹

⁽۲) وفي ف أوأط يا ساء يحالف.

⁽¹⁾وين أقل صرت

الأمن تواه فيهما و أو إن كان في الجانب الأسم الواه فيهم [1] وإن كان الحفاه، وإه في الحالب الأمن تواه فيهما الأمن عند أبي يوسعه وحمد الله و يم نطب الأمن و عند أبي يوسعه وحمد الله ويم علم الأمن عند أبيها وعن المدون المواهد على بعواما هذا تا تنسس الأنمة السراحسي و وكر شيخ الإسلام أن على رواية الحساس من رياد يتويه المسليمين و ولم يذكر فول المحمد الموكل التبيخ الإسلام أن المدائد تصر الصمار الفراعالي وواية الحسن يتويه في جديب الأمن والمهادي قال محمد اللها المحمد القال المحمد اللها المحمد القال المحمد المالية المحمد المحمد المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المحمد المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المحمد المالية المال

۱۳۹۱ - والمتفرد لا سوى إلا الحفظة عنديعض الشبايع ؛ لأن عبير الحفظة بينسوا المحصور، وحصب غير الحاضر لغوا وسهر من يقول: ينزى صبع من على يجه من الرجال والسناء، وجنيع من على يجه من الرجال والسناء، وجنيع من على يجازه من الرجال الأصل ، ومن الجامع الصعير الفتم عني أده على الحمطة من الذكر، ومن الشبايع من فال المسألة الخسلاف الروايس؛ لأن الوار الابقاعات لترتسب من طبق معنى معنى الحمطة وينام من عبر ارتباء، كما لو منعوعلى جماعة فينام الشيوخ والشباب لا يشرف من المسالية من عبر ارتباء، كما لو منعوعلى جماعة فينام الشيوخ والشباب لا يشرف من المسالية والسال ؛ لأن الوار وإن كان لا يشتقى المترساء الإنسام من قال ترجيح وريادة الاعتمام

۱۳۹۷ و مسهر من حمل هذه المسألة بناء على مسألة أخرى: أن الفلائكة أدوران، أم يم أدم؟ محين صنف محمد التناف الصلاة ، كان من رأية تفضيل الملائكة، وحين صنف الجامع العمير ، كان من رأية نفصيل شي أدم، وتكل هذا يعيد: لأنهم كالوا فليسي خوض في مسائل الكلام

والدهب الصحيح : أن حواص البشر أفصل من حسلة الملائكة ، وحواص الملائكة أفضل من أو ساط النسر ، وأوساط النشر أفضل من أو ساط الملائكة ، وكان الشيخ الإمام النسس الأنسة النسر حسمي يحكي عن أستنده الشيخ الإمام شمس الاثنية الحلواس أنه قال : من غلب عصه شهوته فهر حير من الملائكة ، ومن علي سهوته عقيه فهر شو من النهسة ، فكأنه أواد به العلب من كان وجه حتى يكفره أما المؤمر العامل لا يكون شرا من النهسة .

. ١٣٩٨ - تم الفشدي سيل يسلم؟ فعل أمن حبيفه روايشان الهي و إيذيد للم مع الإسام. فعلى هذه الروانة لا معداج إلى النوق بين الندايم و بين التكبير الوفي رواية يسلم مدا لإمام. معلى هذه الرواية بحداج إلى المرق بين التسليم ويور المكبير الوانفوق: إلى في مطارفة الكبير السراعية إلى العبيلة في ويكون أولى ، وفي صفاراتة التسابية بسراعية إلى الخروج عن العبيادة ، والاستغيار المود الدنياء والان يبقى في حرمة العبلاة حير من أن يخرج عن حرمة العبلاة . وعلى فولهما ، سلم بعد الإماد، كما يكير بعد الإماد

وبعص وشابخها قالواء هند مجمد بسلم مقارة للإسام

، ذكر المشبع الإمام الزاهد أمر نصر الصهار: أنا عضاء وزر الهيديقو لانا: الفندي لاخيار إن شاء سلم بعد فراغ الإمام، وإلى شاء سلم مع الإمام

و دال محمد بن سلمة : إذا سلم الإصام عن يبته و بسهم القندي عن بيمه معدد. وإذا صلح الإمام عن يسارو، يسمم الفندي بعده عن يسارو.

وعن أبي حيفة في هذا روايتان أفي رواية يصير الفندي حارجًا عن حرمة الصلاة سلام الإسام، وفي رواية لا يصير حارجًا، ومال الشيخ الإسم الفقيه أبو حعفر إلى الرواية أنس يصبر بها حارجًا عن حرمة الصلاة بسلام الإمام.

1899 - و إمداؤة تفط السلام، اجمة عندنا، وليست نفوض حتى لو خرج عن الصلاة بكلام، أو بفعل يدنى الصلام، بحوز ولا بقرت الإصادة، وعند الساة عن رحمه الله يطرمه الإعدد.

 ١٥ - إذا هوغ الإصام من النسبيجات في قراغ الملموم، ذاللموم عدم الإصام، والايتم النسبيجات.

عال الإمام العنبه أنو جدور عو أشبه عقص أصحاب رحمهم الله . وعلى قدس فواء أبي مطرع المحق يتم المسبحات؛ لأن التسميحات عنده قريصة، حتى قال: بقسد المملاة بتركهه كلاء أو بعضك والاشتغال بنمام العرض أولى من الاشتحال بالواجب

وإذا قرغ الإسلام من تتشهده و فؤتم لم يعرغ معناء ففي القعدة الأولى لا ينابع الاسام منالم يتم التشهد، وهي القعدة الأخيرة منابع الإسام ولسلام معه

ا ١٤٠١ - وإذا فرغ الإسام من الصباري الحسموا على أنه لا تيكث في مكانه مستقبل القبلة. في الصالوات كلها، صعد ذلك يقال إن كان صالاة لا الطوع بعدها ، يتحير إن شاء الحرف عن عينه أو عن بساره، وإن شاه ذهب في حواقعه، وإن نباء استقبل الناس برجهه إذا لم لكن يحتذاه وجل يصلى، ولم يضعل يبسما "أإذا كنان الصلي في الصف الأول أو في الصف الأخر، وهو جواب ظاهر الذهب، أنه إذا تنان تحقاله رجل يصلي، يكره بالإمام أن يستقبل الناس برجهه، وإن كان منهما صعوف.

وإذا كانت صلاة معدها تطوع كالظهر والمغرب والعشاء، يقوم إلى النطوع، وبكره له تأخير النطوع من حال أداء العريضة.

18.4 - وإذا قام إلى التطوع ، لا ينظوع في مكانه الله ي صمى الكنوبة فيه ، بن بتقدم أو يتأخر ، أو ينحوف يهنأ أو ضمالا ، أو بذهب إلى بينه ينظوع فيه ، ومن المشايح من قال : إن كان إصاماً ومن عادته أن يتطوع قبل المكنوبة عن يمين المحراب ، فعمد المكنوبة ينهغي أن ينطوع عن سبار المحراب .

قبال الشبيع الإمام تسمس الأثمة الحلواني رحيمه الله: وهذا إذا لم يكن من قصده الانشعال بالدعاء، فإن كان له ورد بقضيه بعد الكنوبات، فأراد أن بقضي قبل أن يشتغل بالتطوع، فإنه يقوم عن مصلاه فيقضي ورُدَّه قائمًا، وإن شاه جلس في ناحية من المسحد وقصى وردَّه، فم قام إلى التطوع.

قسم الصحابة وضى الله عنهم من كان يقضى ورده قائمًا، وصهومن كان يجلس فى ناحية من المسجد ويقضى ورده، تم يغوم إلى التطوع، والأسر فيه واسع، وما ذكره شمس الأثمة الحلواني دليل على جواز تأخير السنق عن حال أداء المكتوبة، وما ذكر ناعى ابشلاء المنألة نعى على كرفعية تأخير السنق عن حال أداء العربصة، هذا الذي دكرتا في حق الإمام

١٤٠٣ - وأما النفرد والمقندي فين ضاءا قاما في مصلاهما، وإن شاءا قاما للتطوع في
 مكانهما، أو في مكان أخر.

وني بعص التوادر : إن قاسا لنطوع في مكان أحر من المسجد، فهو أحسن، هذه الحملة من شرح شمس الأنمة الحؤاني، وفي بعض الروايات: إن دهيا حضوة أو محلوتين، صهو أحب إلى، وفي أشرح شبخ الإسلام"، بعض مشايخنا قبالوا: المؤثوذ ينقضون الصفوف، ويتأخر بعصهم، ويتقلم العض، قال وهكفا روى عن محمد.

⁽١) مكداني ظ : وكان في الأصل وب قدم بيهما

وعابتصل بهذا الفصل:

 ١٤٠٤ إذا النهى إلى الإمام - وقد سبقه الإمام بشيء من صلاته - هل بأتي بالتنام؟ قهذا على وجوء :

الأول: إذا أوركه في حالة القيام في الركعة الأولى أو في النابة ، وفي هذا الوجه كان القاضي الإصام أبر عملي النسفي يحكى هن أستاذه الشيخ الإصام ، أن كنان يقول: لا بأني بالثناء ، وقال غيره من أصحابنا: بأني ، وذكر شبخ الإسلام العروف بـ أخواهر زاده ، إن كانت الصلاة صلاة بحافت فيها بالقراءة ، بأني بالثناء لا محالة ؛ لأنه لو لم بأت بالثناء ، إنما لا يتى كلا بموته الاستماع ، فإذا كانت الصلاة عا يخافت فيها بالفراءة ، لا يلزمه الاستماع ، وأن كانت الصلاة عا يخافت فيها بالفراءة ، لا يلزمه الاستماع ، واثناء دكر مقصود بنفسه ، فإذا كانت الصلاة عا يخافت فيها بالفراءة ، لا يلزمه الاستماع ،

قيان قبل: إن كان لا يموته الاستنماع منى اشتغل بالثناء، فإنه يفواء فرض الإنصات. فلنا: الإنصات إغاية عرض حالة استنماع لقواءة؛ لأن الاستنماع إغايت حقق بالإنصات، والاستنماع قرض، فنما لا يتحقق الاستنماع إلا به، يصير فرضًا تبعًا له.

فأماً في غير حالة الاستماع، فالإنصات إغاشرع سنيته تعظيماً لأمر القراءة بقدر الإمكان، لاسة معصودة بنفسها، والثناء ذكر مفصود ينقسه، فكان مراعاة الثناء أهم من مراعاة الإندات

فإن ثيل: الإنصات فرض وإن كان لا يسمع القراءة، حتى سفطت هن المُعتدي القراءة التي هي ركن الصلاة والأجل الإنصات

قلنا: الغراءة ما صقطت عن الفتاري لمكان الإنصات، لكن إنا صقطت ؛ لأن قرامة الإمام جعلت قراءة له، منى شارك الإمام في الفيام الذي هو صحل الفراءة للإمام ، ألا ثرى أنه منى أدرك هي حالة الركوع، صار مدركا لهذه الركعة ، وإن لم يوجد منه إنصات لفراءة الإمام ؛ لأنه شاركه في القيام، [فجعل قراءة الإمام له قواءة السائداركه في القيام آ"؛ وأما نناه الإمام فلم بجعل تناه من القتادي، فإذا لم يشتغل بالثناء ، يقوته التناه أصلا، وأما إذا كانت صلاة يحدر فيها بالقراءة ، إن أدوك الإمام في الركعتين الأخريين، فكذلك الجواب يشتغل بالثناء ؛ لأن الإمام بين المرابعة في الركعتين الأخريين، فكذلك الجواب يشتغل بالثناء ؛ لا نشتعل بالثناء ؛ ومنهم من يقول : لا يشتعل بالثناء ، بن يستمع القراءة ، وإليه كان يبل الشيخ الإمام الحليل أبو بكو محمد ابن الخضل ، وهو يستمع القراءة ، وإليه كان يبل الشيخ الإمام الحليل أبو بكو محمد ابن الخضل ، وهو

⁽۱۱)استارکامی پاراتران

الأصع

وممهم من بغول . ينتظر مواصع ملكتات الإمام، فيأمي بالتناء فيما بينها حرقا حرة

أضامي قبال: بأنه يشتمغل بالتناد، فيعمب في دلك إلى أن الاستمناع إن فاته بسبب الانتشعال بالتنام: في عام يتم في المعصل، والشاء يعوله أصلا لو لو مستغل بالشام، فكان الاشتغال بالتنام أولى

وأما من يقول: لا متنقل بالتناء، يقول. الله كو الشفل دائناه فإنه يقوله الاستماع، وإنه صرض مشتصود بتمسه، والتناه مناه فكان نوك السنة أولى من نوك الشرقي، منسلاف الإنصاب، لأنه مانفر فه ليس بقرصي، وإنه يقترص حالة الاستماع، ألا نوى أن الأمر به على الانصراه لم يرد، ورنه وردمع الأمو بالاستماع، فيكون مرضًا حالة الاستماع، ما مناه على الانفراه، وإنه كان سنة في هذه الخالة، كان الاستمال بالتناه أولى من الوجه الذي بينا.

وأما من يقول: بدكر بانتناه في سكسب الإهام، فدهب في ديت إلى أنه عكن إقامة هذه السنة من غير أن نفرته فرض الاستماع، بأن بأني مها في سكتات لإمام، فكان عليه أن باني بالتناء في سكنات الإمام.

وفي منعوفات الشبح الإمام الفقيم ألى جعمر الإداحاء للسيوق إلى الإمام، والإستماعي الفاتحة في صلاة بحهر فيها، يشي بالالفاق، وإداحا، والإمام في السورة في صلاة يجهر فيها، قال أيو يوملك: يشي المسوق، وقال سحيد، لايشي؛ لانه على يقين أله يقرأ، حيد على هي قوله معالى: ﴿فَاسْتُمَعُوا ﴾! .

وفي صلاة العبد والجدمة؛ إن كان السبوق بعيدًا من الإمام لا يسمع قراءته، على بنبي العد تكبيرة الانتتاج؟

فسال العسطلي . لا تلتي ؛ لأنه على يقين أنه يقسراً، فليسلاحل محت قسوله تحسالي : ﴿فَالسَّمُوا﴾

وقال المسيح الاصم أنو محمد عبد الله بن انفضل. ينتن ؛ لأنه لا يسمع، وصار ١٥، فو أورث الإمام في الركعتين الأونيين في صلاة لا يجهر فيها، وهمك ينتي، وإن تيتن أن الإمام في الفردة، كذا ههنا.

١٤٠٥ - وهذا الذي كرما إذا أدراك الإسام في حدثة القيمام، صاحبا إدا أدرك في حدالة الركوع، وكدر تكبيرة الأفتاح قائماً على بأتى بالله ، فائماً "

⁴⁰ مورة الأحاف الأباد 104.

يتحوى قيد، إن كان أكبر رأيه أنه قو أني به قائمًا، بدوك الإمام في شيء من الركوع، فإنه يأتي به 1 لأن المرضع الذي أدرك الإصام فيه ليس بموضع القراءة للإصام، والإتياد بالشاء لا يؤدي إلى تقويت هذه الركعة إذا كان بدركها، فقد أمكنه إدراك الأمرين، والجسع بين الأمرين وإحرازهما أولى، فلا يترك واحدًا منهما.

وإن كان أكبر رأيه أنه لو اشتقل بالثناء، لا يسترك الإسام في شيء من الركوع، لا يأتي بالنناء، بل بنايع الإسام في الركوع؛ وظلك أنه لو أتي بالثناء، فاتته الركمة مع الإسام، وإدراك الركمة أهم من إنيان النناء.

قبان قبل: الركسة ثو قائمه نفوته إلى خلف، فإنه يقضى بعد فراغ الإمام من الصلاة، والشاه يقونه أصلاء فإنه لا بأني به بعد ذلك.

قننا: الركعة إن كانت نفوته إلى خلف، إلا أل سنة الجماعة في عدّه الركعة تقوته أصلاء ومراعاة سنة الجماعة أولى من مراعاة سنة الثناء، ألا ترى أنه لو أورك الإمام في صلاة الفسوء فإن كان أكبر رأبه أنه لا يلوك الإمام في الركعة الثانية، فإنه لا يشتغل بركعتي القجوء وقد وود في ركعتي القبر من الوكادة ما لم يرو في غيره، فكن لما كان الاشتغال بركعتي الفجو بؤدى إلى نفويت سنة الحياعة بالوكعة الثانية، كان إقامة سنة الجماعة أولى، فكذا ههنا.

18-1 - 18- فإن أدركه بعد ما رفع وأسه من الركوع ، يكبر تكبيرة الافتتاح فاتماً ويأتى بالثناء إن كان أكبر وأيد أنه لو أني بالثناء بعرف الإمام في هذه السجدة، إوكذا لو أدركه في السجدة الأولى، يكبر تكبيرة الانتتاح فاتماً، ويأتى بالثناء إن كان أكبر رأبه أنه لو أنى بالث، يدرك الإمام في هذه السجدة ألاً.

18-9 - وكذلك إذا أمرك بعد ما رفع رأسه من السجدة الأولى، يكبر تكبيرة الافتتاح قائمًا، ويأتر تكبيرة الافتتاح قائمًا، ويأتى بالثناء إن كان أكبر رأيه أنه يدرك الإمام في السجدة الثانية، ثم يسجده ولا يأتى بالركوع والمسجدتين، ولو أني مهما تفسد صلاته؛ لأنه صار منفرة ابركمة تامة بعد ما شوع في سلاة الإمام، فنفسد صلاته.

15.44 موإذا أدركه في القصدة الأولى، يكبر تكبيرة الافتناح قائك، وهل يستفتح قائمًا ؟ذكر البقالي في اتفاراه : منهم من قائل: يستفتح، ومنهم من قائل: لا يستفتح، وعن أبي حيمه، وأبي يوسف في المسبوق: أنه يستفتح مطلقا من غير فصل.

- وأما إذا أدرك في القددة الأخيرة ، فإنه بكبر تكبيرة الافتشاح فانشًا ، ثم يقعد وينابعه في

⁽¹⁾ ساقط من الأصل و واستدرك من التسخ سواه.

التشهد، ولا يأتي بالدعوات المشروعة بعد الفراع من النشهد عند بعض انشابخ، وإليه مال شيخ الإسلام العروف بحواهرزاد، ولأن الدعاء مشروع في أخر العسلاة، لا في رسطها

وبعضهم فالوا: يأتي بها منابعة للإمام، وهكذا رواه الشيخ الإمام أبر عبداله البلخي على أمي حنيفة، وبه كان يقتى عبدالة بن الفضل رحمه الله؛ وحذا لأن المصلى إنما لا يشتغل بالدماء في وسط الصلاة؛ لأن¹¹² فيه من تأخير الأركبان، وحيدا المعنى لا يوجيدههنا، لأن لا بأتي بشيء من الأركبان قبل سلام الإمام، وإلى هذا القول مال الشيخ الإمام الأجل شبهس الأنهة السرخسي رحمه الله تعالى.

ثم على قول من لا يأتي بالدحوات المشروعة بعد الفراغ من التشهد، ماذا يصمع؟ اختلفوا قرم أبينهم، قال بعضهم: يكرو التشهيد من أوله، وقال بعضهم: يعمل على النبي يخيّة، وقال بعضهم: بأتي بالدعوات التي هي القرآن تسور ﴿ وَبَّنَا لا تُؤاخِنُنَا إِنْ نَسِينًا أَوْ أَحْطَأَنَا﴾ "، ﴿ رَبَّنَا لا تُزَعْ فَلُولَنا بَعْدُ إِذْ هَلَيْنَنَا وَهُبِ لَنَا مِنْ لُعَنِّكَ رَحْمَةً ﴾ "، وقال بعضهم: بعضهم، هويا لخيار، إن شاء أتي بالدعوات المذكورة في القرآن، وإن شاء صلى على النبي يَخْلِق.

١٩٠٩ - ولا يبيغى للمسبوق أن يقوم إلى قضاء ما سبق به قبل سلام الإصام، فإن فام قبل أن يقرغ الإمام من التشهد، فالمسألة على وجوه: إما أن يكون مسبوةً إبركعة، أو بركمتين، أو يتلاث.

فإن كان مسيدياً بركعة، وإن وقع من قراءته بعد فراغ الإصام من الشهد مقدار ما تجوز به العسلان، حازت صلاته لو مضى على ذلك، وإن لم يقع من براءته دلك القدار بعدما فرغ الإسام من التشهد، لا تجوز صلاته الأن قيامه وقراءته قبل قراغ الإسام من التشهد لم يقع معتبراً، فإذا مضى على ذلك، فقد ترك من صلاته ركمة، فلا يجوز، وكذلك لو كان سببوقا بوكعتين الأنه ترك لفراءة في إحدامها.

ولو كان مسبوقًا شلات، كان عليه قرض القراءة في وكعتي، وقرض القيام في وكمة. فينظر إن كان قام بعد فرنغ الإمام من المشهد، أدني قومة، وقرأ في الأخريين ما نحوز به العسلاة جازت مسلاته، وإن وكع في الأولى فيل فراغ الإمام من النشهد، ومضى على ذلك، قسدت صلاته -والله أعلم-.

⁴¹¹ وفي ب و م الناجه.

⁽٢) سورة النقرة الأيف ٢٨٦.

⁽٣) سورة أل عمران الأية : ٨.

القصل الرابع في بينان ما يكره للمصلي أن يلعله في صلاته، وما لا يكره

١٤٤١ - يكو وللسطيلي أن يعطى فالأل في الصلام الثاروي أبو هريرة رصى الله تعالى عنه الله أن الله تعالى عنه الله أن يغطى الله على قاء في الصلام أن وهذا الذي ذكر نادهي عير حالة الهار.

أن في حالة المؤر بأن ظلم التقامات فلا يأس بأن يضع يدوعني فيمه ، فإن طب مصادة و السلام: وإذا كنامت أحدكم في طبلانه فسلط فاه دان الشصان يبدحل قادا أن أو قال الفيم، أو دان رضيان

(181) ويكره أن ينسى معتجرًا ؛ أمهى الذي يثلثه وتكسوا مي نفسير الاعتجار، قال بمضيم أن يتمد المسامة حوال رأسه بالمديل، ويعدى هامته، كما بعجل بعص الشطارين، وقال عضهم. أن ينده عص المسامة على رأسه، والبعض على سنه.

وسن محمد رحمه الله تعالى، أنه فالله الايكون الاهتجار إلا مع تشب، وهو أن بلات بعض المتمامة على رأسه، ويحمل طرفًا منه شبه اللعجر للنساء بالف حول وجهه، وإله مكرورة لما به من تعقية القروالالف.

- ١٤٩٣ - ويكره أن يصلح يديه على الأرض قبل إكستيه، إذ النحط للسجود. قإذا قامرهج -

الا)وني ب : انبه

(١) أخرجه أبو داود ١٨٥٠، ولي ماجد ١٩٥١.

ام) أسومه مستم. ١٩٣٥، وأنو فارق ٢٠٧١، واستارس: ٢٤٧

(5) أغر يحلن منوم: ^{وهو دهو} كالوأحما في السائم (3177).

ج ٢ - كتاب الصلاة

يمجه قبل ركبتيه، وبجور أنا يفعل خلافه حالة العلم.

والأصل فيه ، ما روي والل بن حجر : •أن التي عليه الصلاة والسلام ؟ ن بضع وك.ت قسمل يذيه الله وعل أبي هو يره رصي افه منه : •أن النس يُؤكِّ تهي أن يسموك المصلي بُوك الإبل الله وهي روايه : بروك الجمل ، وقال : فليضو ركت فيا يديه ! .

٩٤١٤ - ويكره أن يش نفر الدبث، وأن يقعى إفعاء الكلب، وتعسيره: أن يضع بديه على الأرض، ويعسيره: أن يضع بديه على الأرض، وينصب بديه أمامه تصما، وأن يفترش ذراعيه افتراش الشعلب؟ لحديث أبي هربرة رضي أن عنه، قال: "تهاني خليلي عن ثلاثة: أك أتمر نمر الديك، وأن أمعي إصعاء الكلب، وأن أنترش افتراش الشلب؟".

1210 ويكره أن يرفع يده منذ الركوع، وعند الرقع من الركوع؛ خديث سباير الن مسوة رصى الله عنه، قال: "كنا نرفع أندينا عند الركوع، وعند رفع الرأس من الركوع، مخرج إلينا رسول الله يكالا وقال: صالى أواكم رافعى أيديكم كأنها أذناب حيل شمس تأديوا في الصلاة "".

1891 - وبكره السندل في الصلاة؛ لنهي النبي عليه الصلاة والسلام عن دلك، قال في الأصل أن وتفسيره: أن يضع ثوبه على كتفيه، وبرسل طرفيه

وفى القدوري ؛ يقول في تفسيره: أن يجعل ثوبه على رأسه، أو كتفيه، ثم يوسل أطرافه من جوانبه. ومن صلى في قباء أو في مطرف، أو في الباراني، ينبغي أن يدخل بديه هي كميه، ويشد القباء بالقطقة؛ احترازا عن السدل.

وعن النفيخ الإمام الفقيه أبي حعفر - أنه كان يقول: إذا صلى مع النباء وهو غير مشدود الوسط، فهو مسيء وكان يقول فقيه يقول: مخاف أن تدخل في الكراهة؛ لأن عامة صلاتنا هي الأقية، وهي غير مشدودة الوسط.

١٤٩٧ - ويكره لبسمة الصماء، ودلك بأن يجمع طرفي ثوبه ويخرجهما تحت إحدى بديد، ويضعهما على كمقه الأخرى، إذا لم يكن عليه سراويل، وكذلك يكرد له أن يضع توبه

12) أخرجه لترمذي. ٢٤٨، وأبو هاوه ٢١٣، والتساني. ١٠٧٧، وابن ماجه: ٨٧٢.

١٩٨ أحرجه لترمذي ٢٤٩٠ ، وأنو داود. ٢٧١٤ ، والنسائي : ١٠٧٨ ، والدومي : ١٢٨٧

(٣) أخرجه أحمد في مستم (٧٢٧٨ ، ولسن فيم وأن أخرش افتراش التعلب.

(\$) أحرجه مسلم: 361، والنماني: ١٠٥٠، وأبو داود. ٨٤٨.

على رأسه، ويلف به جميع بدنه يحيث لا يبثي له فرجة؛ لأن فيه تفطية الفه، وأنها مكروحة.

1819 - ويكره المسلاة حساسرا رأسمه تكاسلا وثهاونا ، ولا يأس إذا فعمه تقاللا و خشوعًا ، بل هو حسر، هكذا حكى عن الشيخ الإمام أبي الحسن السفدي .

وقال النَّسْيَخ الإمام نَهِم اللَّذِن ، في "كتاب القصائل" : قلت لشَّيخ الإسلام : إنَّ محمداً يقول في الكتاب" : لا يأس بأنَّ بصلى في ثوب واحد ، مترضَّحًا به .

١٤٢٠ - وكذلك يكره الصبلاة في النباب البذلة، وووى: ``أن حمم رضى الله عنه وأي رجلا فعل ذلك، فقال: أوأيت ثوكنت أرساتك إلى بعض الناس، أكنت ثمه في تبابك هذه؟
 فقال: لاء فقال عمم رضم رالله عنه: الله أحق أن يتزيّر له .

١٤٢١ - وكذلك يكره الصلاة في ثوب قيه تصارير

١٤٣٢ - قال الشيخ الإمام الفقيه أبو جمفر: وللستحب للرحل أن يصلى في ثلاثة أثواب: قيص، وإزار، وعمامة، واغستحب للمرأة أن تصلى في قبيص، وحمله، وحمده، واغستحب للمرأة أن تصلى في قبيص، وحمله، وخمله المسلاة ولا يرفع وأسه [ولا يطأطنه]] أ، ولا يعبث بتي، من جسد، أو ثبابه، قال عليه المسلاة والرفت في الصيام والنسحك في المسلاة والرفت في الصيام والنسحك في المفاير والا يفرقع أصابحه، قال عليه الصيلة والسلام لعلى وضى الله عنه: ولا تفرقع أصابحه إلى إن أصابحه إلى ولا يحمل بنه على خاصرته، قبل: إنه أصابحة أهل التار.

⁽¹⁾ استدوات من أما أو أف أ

⁽⁷⁾ أخرجه القضاعي في مستدالشهاب": ١٠٨٧.

 ⁽۲) أخرجه ابن ماجه: ۹۶۹.

⁽۱) استارك من ب و أف و ظ .

۱۹۶۳ - ولايتليد الحميل بارلاك لا يكتنه من استحواده فينسوي موضع منحوده مرك أو مرائل فلا يأس به ، ووكره منتج جالهم من أنو الرسي أثباء الصلائة وقد موت السالة من قبل

1883 - وتكره عند الأي ، والسبيخ في الصلامة وكمثلك عند السور ، برسالة العما بالأعمالية ، وهذا قرن أبي حيمة ، وقال أبر يوسمم وتاحيد الآياس به .

و بعد قولهما الذا الفصلي قد بضطر إلى مقاء الراعاد منذ (العراحافي السلام، والعسل عالم المافي السلام، والعسل عا جا التيامة الدسم في سلامالتسبيح، وتحويفا الرلابي حسيمه أن يقل عسار إيس من أعميانا، اللمالات والاحتاج الدمال المائات القراءة أأنه الأنا يكنه أن يقط فساد بالدائد أن عليه أنها الشروع في الصلاف والراحدج إليه التهافي صلاة التسبح [علاما إشارة، أو عليه إنه الاحاجة،

لم من مشديعة من قال لا حيلات في التصوع أنه لا يكره دلك، وغا خيلات في الكويات المستوعة أنه الم يكره دلك، وغا خيلات في المكتوبات الوسم من قال الاحلاق في ظكره في أنه كوركو ذلك، ووغا حظاف في الوافل الله على المنافلة المرافلة على المحتوبة ال

1870 الطعلى إن مرابعة قسها فكر البار ، او فكر الوعاء فوها عديد، ويعود من الثارة أو ذكر الموعد، فوقف عديد، ويعود من الثارة أو ذكر الموعد الموعدة وقف عديدا والمتعدرة أو مرابعة فيها ذكر الوحية، فوقف عديدان كان وسئال بالمتعددة والجواب عنها، العران كان أن الثارع مهودة والجواب عنها، العران كان أن الثارع مهرد بهود العراق المارت حالية في العران العربية في المرابعة فيها وكر الثارة إلا وقف وديود والمتعدد ويأمل في المناف الله ديالة في الكرفف الكرفة ويما في الثارة فيها وكر الثارة إلا وقف الكرفة ويما في التاريخ والكرفة ويما في الثارة في الكرفة ويما في التاريخ والكرفة ويما في الثارة وقم الثارة الكرفة ويما في التاريخ والكرفة ويما في التاريخ والكرفة ويما في التاريخ والكرفة ويما في الكرفة ويما فيما في الكرفة ويما فيما في الكرفة ويما فيما في الكرفة ويما في الكرفة ويما في الكرفة ويما في الكرفة

¹⁰⁾ المداك من المسح مرجودة عدم

۲۵) مشرق من آنت و افتا و القا

⁽۴) کیائی کار کار کار

وقائمكنا في بسار بالرافيات وهادعي لأصارة ولا من

^{. (}۱۹۵۶ معنی ۱۸ دید: أمار خدمستنج ۱۳۹۱ دار شرطانی ۱۳۵۳ دار لسائل ۱۹۹۸ و آنو دارد ۱۳۳۰. دانر ماجد ۱۳۵۱

الفرائض يكره ذلك؛ لأنه لم ينقل هن رسول الله ﷺ أنه فا مل دلك، ولا الأنسة بعده، وكان محدثًا، وشر الأمور محدثاتها.

ومساكة في الإمام: والجواب مبهاء أنه لا يفعل ذلك في النصوع والفرائض؛ لأنه لم بنقل ذلك عن رسول الا ﷺ، ولا عن الأثمة الهادين ⁽⁽⁾ معده، ولأنه يؤدي إلى تطويل الصيلاة على النوم، وإنه مكروه.

ومسألة في المقتدى: والجواب عنها، أنا يسمع وينصب ، وإلا يشتغل بالدها، قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا تُورِيَّ الْفُرانُ فَاستَمِعُوا لَهُ وَالْصَيْدُ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَل المُعْلَى اللهُ عَلَى اللهُ ع

1871 - ويكر ول أن ينظر إلى السماء، وقد كنان وسول الشكاة بفعل ظك بدف ". فنزل قول تعانى: ﴿ فَلَا أَفْلَحُ النَّوْمُ وَنَ لَلَهُمَا فَيُ صَلاتِهمْ كَانْهِ هُولَ الله فومى بصره إلى الأرض، والايلنفت بهناً وشمالا، قال عليه الصلاه والسلام: الوعلم المعملي من بناجي ما الفعالي الناساجي ما النف "ال

ومراده من المسألة : إذا حول يعض وجهه عن القبله، وأما إن نظر بموق عينه، ولا معرل يعض وجهه، لا يكره.

۱۶۲۷ - ویکره له آن پسجند علی کنور عمامته . ویکوه که افتنحمح فصداً یعنی علی اختیار إذا کان صوئاً لا حروف که: لائه بازکان له حروف، کال فی کونه مفسداً اختلاف، کما سیائی بیانه بعد هذا این شاه افتا نمالی او آما السمال الذی هو معفوع ابیه، فلا یکره.

۱۹۲۸ - ویکار دانتخم قبصلهٔ، ولا بصلی رفی فیمه دراهم، أو دفانیس لا مجنعه عن القراءة، ویان منعد من التراءة لم تجز صلاته، وهکذا ذکر نی بعض الواضع.

وذكر في موضع أخوا: إن منعه عن أداء الحروف لفسيد التصلاة، وإلى لم يمنعه عن عبن

⁽۱) ولي أب أ: هايرين.

⁽٦) سورة الأعراف الأية (٦٠)

⁽۲) ونی اندا دیدگار

الله) سورة المُومنون، لأية: ٦٠.

 ⁽²⁾ أخرجه البيهمي في شعب الإيانا عن كعب الأحدار موقوقًا عليه، واكره الرائمي أن أنصبه الرائم (٨٨٠٣)

القراءة، وإلغا متعاه عن منة القراءة، لا تفسار صلاحاء ولكو يكونانه ذلك ، وإن ثم عنده شيئًا، فلا تأمر به

١٤٦٩ - ويكوم النفح في الصلاف وموافق علج لا يسمع الأنه في كون لنفخ السموع. كلامًا بأتي بالمعالمة التي فعلم القسمات

۱۹۳۰ - ويكره له أن ينتاح ما بين أساله ، إذا كان فندلا ، ويكره الحهر بالتسبية في صلاة الحمير ، وكفالك بكره له الله القراءة ، وقدلك الحمير بالسامي ، وكفا يكره تحصيل الأذكار الشروعة في الاسقالات معدقام الانتقال ، وقيد حللان الركب في موضعها ، وتحصيلها في غير موضعها .

1979 - ويكومالا كام على العلما ويسوها من عبار عقر عن الفراتس ولأسوى الماسكي بالفيام ويويل البندس سونيم السنة في المصعم ولا يكره ذلك في النظوع، مكذا قبل -وقبل الكرمذلك في النظوع أبضاً .

1877 - وكذا بكره استمثاق شيء من توب أو درهما بيناه و لأنه بنسخله عن المصلاة. ويتحد عن رصح البدعلي موضح السنة ، ولا كان لا يسمله ، للا بأس له ، وكذلك يكره حين الصبي في حالة الصلاء؛ لأنه يشعله عن الصلاة على ما بأثير جانه بعد هذا - إن شاء الله تعالى -وإذا كان يعذر لا يكره ، ويكره أن يحضو خطوات من عير عشر ، والوحف بعد كن خطوش بإن كان عمر ، لا يكره ،

۱۹۳۳ و يكوم التسايل على يبناه موقه و على يسراه أخدى، فقد صح على أنى كر الصديق رضى الله عله وأنه قبل و سعيف وسول الله ينظ مقول والد ويذ صلى احدثتم فليممكر أطراف ولا بنعابل للبي دف أن

1974 - ويكره التربح من فهر عقر، فقد صح أن عسر رضي له عبه نهي بمه عن دلك، فقال له بنه: إلك تفعل مكفأه فقال له عمر رصم إلله عنه: إن رجم أ لا تُسلاني. اعتر بالفيعة

ولا بأس نفيل الحية، والعقرب في الصلاة (بعد الأعدار، الحية وعيم نخية في دلك سوحةً " فالواء هذا رداليو بحرج إلى المني والعراجة، وأما إد احتاج الى النبي والعراجة

 ⁽¹⁾ ذكرو في الرافز الأصول في أحاديث الرسول (١٧١/٣٥) والبنان والتعويث (١٤ ٢٥) وقيس الله الموسل (١٣ ٢٥) وقيسن
 (١٣٤١/١٥) والدي (١٣٧١/١٥)

⁽۲) تسارك بي سائر اف

تقسده وسيأني الكلام فيه بعد هذا في فصل المسمات.

۱۹۳۵ - وإن أخذ نماة في الصلاء، يكره له آن بقتلياء لكنه بدنتها تحت الحصى ، وهذا قول أبي حتيفة، وروى عنه أيضًا: لو أخذ فسلة أو برغونًا، وقتله أو دفته، فقد أساء، وعن محمد: أنه يقتلها، وقتلها أحب إلى من دفتها، وأى ذلك فعل لا أس بدء وقال أبر بوسف: يك مقتلها وهنها في المسلاة.

1871 - ويكوه أنا يبزق في الصلاة، وكذا يكره نرك الطمأنينة في الركوع والسجود. وهو أن لا يقيم صله، ولا بأس بالصلاة على الطنافس، والليود، وسائز العرش.

١٤٣٧ - والصلاة على الأرض [أو على ما يبنه]" الأرض أفصل، ويكره أن يطول لركعة الآولى في النظري، ويكره أن يطول لركعة الآولى في إصلوات.

۱۶۳۸ - ويكر منزع القميص والفلندوة ونسهما، وخلع الخف يعمل يسير ، ويكره أنّ يشم طيفًا أو ربحانًا، وأن يروح بنوبه أو بمروحة، مرة أو مرتين هلا تفسد صلاته ، وكثير من مسائل هذا الفصل بأتى في بات الكراحة والاستحسان - رالة أعلم- .

وعايتصل بهذا الفصل:

1879 - قال محمد رحمه الله في "الحامع الصغير : الابأس بأن يكون مقام الإمام في المسجد، ورأسه في السجود في الطاق (ويكره أن يقوم في الطاق)". أما إذا تام في الطاق، فإنا يكون مقام في الطاق، فإنا يكون عن عسار من بالسر رضى الله عنه: أنه قام مالمدائن على الدكان بعملي بأصحابه، فجده حديثة رضى الله عنه، فلما هرغ من صلاحه، قال تدفيقة رضى الله عنه، فلما هرغ من صلاحه، قال له حليقة رصى الله عنه أما عامت أن وسول الله يقط كان ينهى عن ذلك؟ فضال صلاحه، قال له حقه كان ينهى عن ذلك؟ فضال عمار رضى الله عنه، القد تذكرت ذلك حين جذبتنى"، ولنوع معنى، وهو أن هذا تشبه بأهل الكتاب، والتنب بهم مكرود. وإما لأنه إذا قام في الطاق بشتبه على القوم حاله، وإنما يتنب المام على القوم حاله، وإنما يتنب المام على الموم، حتى يظهر لهم حاله، ولا يتبت الماء يوحب اشتباه حدل الإمام عليهم يكون مكروها.

عَبَانَ كَانَ اللَّحَرَابِ مَسْمِكًا، وقام الإمام في الطاق، هن يكره؟ على إحدى [الطويفين]"،

⁽¹¹⁾ استدرك من أمه و أف و أطأه وكان في الأصل ومايت

⁽٣) لمبدرك من الندخ الموجوزة عنفال

⁽۱۲) رفی م و طأو ب ا مددانی

⁽¹⁾ مكدا مي الدارات وأنف وكان بي الأصل رأم: الغوابل

يهو طريق تحصيص الكان يك مه وعلى الطريق الآخر وهو طريق استبداه حلى الإمام . لا يكره أنه إن محدداً نعتر القائم في هذه غذاله ، قبعل الإمام كالخارج عن انطاق ، إذا كان فلماه خارج الطاق، وإن كان وأسه عند السجود في الطاق، وإنه يوافق أصول اصحابتا، فإلهم فانوا فيمن حلف أن لا يدخل دار فلال، وادخل رجائه في در فلال ؛ بعنت عي جبته، وإن قان جميع أعضاء خارج الدار، ولو أدخل جميع أعضاء في دار فلال ، ورج الا خرج الدار الا يحسنه و كذلك الصيدون كان فدماه في الحرم، ولو يحسنه و كذلك الصيدون كان فيمن الحرم، ولو يحسنه و كذلك المصادون كان فيمن بحور ، وكذلك قالوا على مكان قدماه على مكان طاهر ، وركبتاه وبناه على مكان عس يحور . وكذلك قالوا في المأسوم ، إذا كان أطول من الإمام، وصبى يجنبه ، وهو يحدل كو سجد ينع وأسه قبل رأس ألامام، وهندي يجنبه ، وهو يحدل كو سجد ينع وأسه قبل رأس ألامام، فضلانه وذكبتاه المستل و وذكاك في سائة الكتاب

• 183 - وتغفير مسألة الكتباب، صادتم محسد في الأصل الإداريان الإمام على الدقال، والغيار الإمام على الدقال، والغوم على الأرض، والقيل الأراب يكوه، وذكر الأمام وعده الطحاوى في مختصره . أنه لا يكوه، قال بعض مشايخنا وإما يكوه أن يكون الإمام وحده على الدكان، أو وحده على الأرض، أما إذا كان بعض القوم مع الإمام، فلا يأس به.

وذكر شيخ الإسلام المعروف لا خواهر زاده أن فيها: إذا كان القوم على الذكان، إلى يكره على رواية الأصل إذ لم يكل للصوء فيه عسراً، أما عند العلد فيلا بكره، كسما في اجمعة إطار الغرم يقوم، في على الردوف، والإمام على الأرض، ولم ينكر عليهم أحد من الأنبذة لضيق الكان.

وحكى عن الشبخ الإمام الأجل تسمس الأنمة الحلوالي نظير هذا، فإنه قال بقول: الصلاة على الرفوف في نصحه الجامع من غير صوروة مكوره، وعند الفيرورة بأن المثلا المسجد، ولم يتحدد ولها مع عن الشبح الإمام الذه و السبحة ولم يتحدد ولا يتحدد ولم يتحد

لهدار ودكر النسلخ الأمام الاحل شمال ولاها، خاواس عن الطحاوي أن الكرامة فيساردا حاور الدكان قام قامة الوسلط، وإنا كان دواد دلك لا تكره، وعد قاط بعض مستاجنا إن كان الدقال قدر دراع بكره، وإن كان دور دمك لا يكره

1881 ويكره للسفنتي رفا عان رساء أن يقرم على يسار الإمام و غلقه ، فيدالسنة أل يمود على يسار الإمام و غلقه ، فيدالسنة أل يمود على يبدر وكالمايكر وللسفيرة أن يقدم في شجل الممود الخياسة ، فيدالمهم في القيام والقلمون وكالملك بكره المسقسدي أن يقوم حلف العسم في وحده الناوجية والمحدد والدور منافي المسقر في ووي محمد الل تسجيع والحسس ما اللاعن ألى حبيثة أنه لا يكره و وكالم ويكره العملاة في طويق للمامة والكام والكره العملاة في تصمراه من غير سنام والطفائر السنرة بألى بعد علما في طويق حدة إلا تناه لله بعلى

ويكره الموجل أن يوام دومًا هم مدكم بون، وقد يكره به أدينظ على فرصه بالتعويل .
و كذا يكره الموجل أن يوام دومًا هم مدكم بمناهم عن إفسال مسهاء ويكره الدائل بلجي القوم و كذا يكره أد أن يحاله على مال و حديد مكوم عن إفسال مسهاء ويكره الدائل المجورة القوم إلى العنج عشده ويكره أد أن يكوم وي كع إلدائر أدا المحكوم و كذا يكون الدائل إلى غيره و وي كع إلدائر أدا المحكوم و كذا يكون الدائم المحكوم عن الدائم و كان المحكوم و كان المحكوم و كان عدد المحكوم و كان كوره و كان كان كوره و كوره و كان كوره و كان كوره و كور

⁽۱۱ معرفان با براها)

و17 أخرجه مستمر (987) والترفيقي (1984) والترافية المارة

الأزول ف أجني متماليات بعدها، بنس

⁽⁽کوفی ساوج و ب ازآن د

⁽⁶⁾ أسرحه أبو دودة (32) و الن ماحة (33)

الفصل الخامس في بيان مايفسد الصلاة، وما لا يفسد

١٤٤٢ - بجب أن يعلم مأن ما يفسد الصلاة نوعان: قول ومعل، فتبدأ بالفول فنقول:

1834 - إذا تكلم في صلاته نسبيا أو عامدًا، خاطك أو فاصدًا، فنبلا أو كثيراً، تكلم الإصلاح صلاته بأن ثام الإمام في موضع لعمود، فقال له القندى: اقصد، أو تعد الإمام في موضع لعمود، فقال له القندى: اقصد، أو تعد الإمام في موضع لعمود، فقال له القندى: اقصد، أو تعد الإمام في استقبل الصلاة عدمًا الحقيث ما تقد من كلام الناس، استقبل الصلاة عدمًا الحقيث عائلة وضي اله عنها، أن رسول الته يُطِحُ قال: عمل فاه أو رعف في صلاته مناه المبتكلم الله وهذا فد تكلم، قلا ينس لفاه وهذا الحقيث، وفي حليت إن مسعود رضى الله عنه: "أنه قدم من الحبيثة فوجد وسول الله يُطِحُ في الصلاة والسلام عليه مناه المبتكلم في صلاته قال بن سعود في طاحدت أن الا يتكلم في صلاته "وهذا إنه إن مسعود تكلم على وجه يسمع منه.

1828 - فأه اإذا تكلم على وجه لا يسمع منه ، فإن كالا يجيت يسمع نفسه تمسد صلاته ، وإن كان يجيت يسمع نفسه تمسد صلاته ، وإن كان يجيث لا يسمع نفسه أن لم يصحح الحروف لا يضرفه وإن صحح الحروف حكى عن الشيخ الإسام الكرخي أنه تفسد صلاته ، وحكى عن الشيخ الإسام الجليس أي يكر محمد بن الفضل أنه لا تفسد صلاته ، والاختلاف في هذه المسألة كالاحتلاف فيما إذا قرأ في المعلانه ولم يسمع نفسه ، هل تجوز صلاته؟ وفي الموازل أنها الكلم في صلاته وهو في النوم تنسد صلاته ، ومو المحترة الأسلام والمعلام ، إن

⁽١) حديث عائشة أخرجه من ماحه : ١٩١١.

⁽٢) وقي ب المسريرة عليه المسلام السلام ٢.

⁽۳) سمتی 24 دین آخر شدنلیجتری: ۱۹۲۵ و ۲۵۸۹، و مسلم، ۱۸۳۷ و والنسانی: ۱۹۶۹ و آبو بارد، ۱۸۸۸ و آخید (۱۳۲۶)

⁽٤) أخرجه سبلم (٧٣٠) والراخزية في صحيحه ٨٥٩، وابن حنان في صحيحه ٢٢٤٧٠.

١٩٤٥ - وإذا عطس رجل، فقال له رجل في الصلاة: يرحمك الله، فسلت صلاته،

ذكر المسألة في المقامع الصحفر من غير فكر خلاف، وفكر في موضع أخر، وقال أبو يوسف: لا نعسب صلاقه، وجه قول أبي يوسف أنه لم يدخل في الصلاة باليس منهاه لأنه دعاء له بالمعفرة والرحمة، وهذا عا يوحد في الصلاة، وجه قول أبي حنيفة ومحمد حديث معادية بي الحكم السلمي رضي الفاعته قال: فدمت من أرض الحبشة، فعض رجل بجنبي في الصلاة، فقلت: يرحمك الله، قلسا فرغ رسول الفائلة الملاه، قال: قال: قال صلائنا هذه لا تصفح لكلام الناس إعاض التسبيع والتبليل وقراءة القرآن أ".

1881 - وفي ختاوى الفضلي . إذا عطس الرجل، فغال رجل في الصلاة : الحملات الاغدائة الحملات الاغدائة المحملات الاغدائة المحملات الاغدائة المحملات المحملات المحملة المحملة

وقان أبو حنيفة: يصمت. وعن أبي حنيفة في العاطس: يحمد الله تعالى في نصمه ولا يحرك لسانه وقو حرك تفسد صلاته. وعن بعض المشابخ أن المصلى إذا عطس، فسال للفسه: يرحمك الله يا تفسد صلاته، وعن بعض المشابخ الن الماسكي إذا عطس، فسال للفسه، فصار كأبه قال أبرحمني أفه، أو قال: الخمستة ، وهناك لا تفسد صلاته، كذا ههنا وتو عطس رجل في الصلات، فقال له رجل في الصلات؛ يرحمك الله، فقال العاطس: أمن، فسلاته كذا المهنا علياته الله أجابه.

4834 - وإذا أخير المصلى بخير سوء، بأن قبل له: مات أبوك، أو قبل له: مانت أمك، فقال: إنا فه وإنا إليه واجعول، وأراد جواله فهذا يقطع الصلاة، وإن لم يرد جو به لا يقطع الصلاة، وذكر المسألة من غير ذكر خلاف.

1888 - ولو أخير يخير بيسره، بأن قبل له: قدم أبوك، فقال: الحُمد للله وأراد حواله قطع الصلاة في قول أبي سنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: لا يقطع الصلاة

وعلى مذا الاحتلاف إذا أخبر بما يعجبه، فقال: سبحاد الله، أو قال: لا إله إلا الله،

⁽١) أخرجه مستم ١٣٠٠، والسائل: ١٤٠٤، وأبو عاود ٧٩٧٠

و راة جواء - فس مشايعنا رحمهم انه تعالى من قال : ممال الاسترجاع على الحلاف البضاء

وهمة القائل لا يحتاج إلى العرق بين مسألة الاسترجاع، ومعر هاتيو المسأنيين.

وسهم من قبلت مسدكة الاسترجاع على الوفاق، وهذا القائل يحتاج إلى الفرق لأبى يوسعت، والمرى له . أنا الاسترجاع الإقهار العبيش، وما شرعت الفيلاد لاجمه ، والتحميد الإطهار اشتكر، والصلاء شرعت لأحد، والأبي حقيقة وصحمد رحسهما الله تعالى : جُواب يشطع الكلام، فيصير كأم قال الحمدلة على قدوم الى ، والشاء فالك ، ولو مداح بدلك البس

483 - أو تعول الكلام يتنى عنى فصد المتكنم، المنى قصد عا فا المتحجب بحص متحجبًا الاستحب بحص متحجبًا الاستحب كان تتحجب كان تتحجب المتحب متحجبًا الاستحباء الاستحباء الاستحال الاستحباء الاستحب كان تتحجب كان تتحجب عربي أن من وأى رجمًا استحال على فصد التعجب موضوع فقدان بالمجمى حد الكناب مقوف وأواد حجله الاستكن على أحد أنه متكلم، وليس بعاري؟ وكذلك إذا كان الرحل في مقية، وأنه حارج السقيق، فقال البيل اركب مناه وأراد مطلبه يجمل متكلمًا لا قارئا، وكذلك إذا كان بجنب الصلى رجل استحد موسى، وفي بده صماء فقد له المبلى: وما نبك بيمينك به موسى؟ وأراد خطامه، يجمل متكلمًا الا فارق. وكمائك إذا قال رحل للمصمى: مناه موضو مردت فقال المصلى استر معملة وقصر مائيت، وأراد جوامه، بجعل متكلما، لا فرق.

وكفانا إذا أشد شعراً في الصلاة ب ذكر الله تعالى، بحود النبارك أو العلام الكبرياء ا بجعل متكلماً ، حتى نفسه صلاته في هذه الوجوء نتها، كذا في مسائدًا.

و كذائك إذا قرع الناب على الصلى ، ويودي من خارج ، فقال " اومن دخته كان ساء وأراد به الحواجه والإذر باللخوال، تفسط صلاله، وإن أراد فراعة القرآن في هذه الصيور كالجاء لا نصلا صلات

ولهي القندوري يقول وإداء رص للمصلى شيء في صلامه ودكر القائدالي بريديد خطب القراء لحو أن يراحره من معل، أو بالرويد، مسدت صلاله في قول أبي حيفة ومحلم رحمهما القائد، وقال أنويوسف رحمه الفائعالي . لا نفسد صلافه ، وإن عراس للإمام فسيح له ، فيلا بالسريد، وكياه إذا سيح ليعلم عيده أنه في التسلاة، لا يصدد صلائه [ولا] بسيح للإمام ، إذا فيم إلى الأخوين] أن وإذا دما في الصلاة، فسأل التاتيالي الرزي والعاهد،

⁽¹⁾ ستعوف من أوأف أ

لاتفسد سلاني

١٤٥٠ واعلم بأن الدعاء في العسلاء مندوب إليه . قال البي عليه العملاة والسلام؟ هر أسامي سنجودك فاجتمه في الدعاء عليه قمن أن يستجاب لت يعد هذاه!!! قال في الأصل : إداد عاج بشهه ها في القرآب والا ينبه كلام الناس، لا تفسد عملانه: لأنه ذكر وذكر الله تعالى لا مكون مفسداً لنصلاة.

وإن دى بها يشب كلام الناس. نصب صلاته ؛ طعيت معارية من الحكم السلس، أنه أجاب العاطس في الصلاة، فقال، يرحمك الله، فلما فرح رسول الله اليَّق، قال لعاوية الإن صلاتنا هذه لا تصبح لشيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والنجليل وقراءة القرأن أنَّ ، فقد جمال سول لله يُطِيّر فولد: إيرحمك الله أن من جنس كلام الباس

1864 - والعرق بين مايت، معافى القرآن، وبين مايشيه كالام النصى: أن كل ما يسأل الله تعالى معاولا بسأل به عبره، فهدا ممايشه ما في القرآن، وذلك نحو قوله: النهيم اغمر لى عاأللهم أدخلي الخناء الأن الغفرة وإدخال الجمه، لا يسأل بهما إلا الله تعالى.

وكلما يسأل به الله ماتي، ويسأل به غيره، قهدا من حملة ما بشبه كلام الناس (قنفسد صالاتماً أن ودلك نحو قوله) اللهم (وجني قلالة ما اللهم التضادين ما اللهم اكسين تُولًا و لأن هذا كما يسأل به من أقد تعالى، يسأل به من عيره، يقول الراجل لعيره: راد عن ابتلك، اقصر ديني، كسي لوبك

والذي يؤيد ما قلنا: ما روى عن أبي يكر الصديق وضي الله تعالى عنه: "أنه قال الرسول الله في : علمني يا رسول الله وعاء أدعو به في صلائي ، فضال: قل: اللهم إلى ظامت نعسى قاندًا كثيرًا وإنه لا يغفر النفوب إلا أنت فاغفو لي معمرة من عندك وارحمي إنك أس الخفود الرحيم "".

وذكر من المجامع الصنفيرا: ادع في الصلاة بكل شيء من العراف وبحوه بقل عن

(١) أخرجه مبيلم. ٧٣٨، والنسائي: ١٠٢٥، وأنو داود ١٧٤٠ وأحمد. ١٨٠١.

(۲) قدمرًا تحريجه

۱۳۱امتنزگامی ب و ف .

(ع) أحرج بالبنجاري (۷۹۰ ومسلم: ۱۸۷۱، والقرماني (۳۵۹۱، والتسائي: ۱۳۵۸، وال مايت ۲۸۲۵ وآمند: ۸. اقتباح الإمام الحليل أبي يكر محمد بن الفصل وحمه انه فعالى، هومه كان يقول: ش دعاء في الفرآن إذا دعا المصلى بذلك الدعاء، لا تضيد صلاته، وكان يقول: إذا قال الفهم المقر لل ولو الدى، لا تعسد صلاته؛ لأمه في الفرآن، وكشلك إذا قال: اللهم الفقر لأبي، ولو قال: اللهم الفعر لأخي، تعسد صلاته الانفيد صلاته لا الفرآن، ولو قال: اللهم العفر للسؤمتين والمؤمنات، والمسلم، والمسلمات، لا تفسد صلاته لا لا به في الفرآن.

ولوقال: المهوافقر تربده أوقال: لعمروه تصد مسلامه لأماليس في القرآن، وله قال: المهم اروقي من بفتها، وفقاحا، وقومها، وعلميها، ويصله، لا تقسد مسلام، لأن عبته في الفرآن، ولوقال: اللهم اروفي بشلا، وفقاء، ومومّاه وعدمًا، ومصلا، تقسيد صلامه الأوعين مداء للفظ ليس بقران.

و فول محمد رحمه الله تعالى في الأصل ": إذا دعا بالبشية ما في القرآن، لم يرديه حقيقة الشيه ؟ لأن الدعاء كلام العباد، والعرآن كبلام الله، وكبلام العباد لا يشيه كبلام اله تعالى ، ولكن أراد ، ذا دعا بالعوات يكون معلى الدعوات الملكورة في القرآن.

ذكر انتيخ الرائم الزاهد أبو بصر الصهار وحده الله أدونا دعا للدعالت التي ذكرها. محدد وحده الله تعالى في الكتاب و نحو قوله الالهم أكر منى و اللهم أنهم على النهم على النهم على النهم على النهم عاض من النار واللهم أصلح أمرى واللهم سدولي ووفقي والنهم اصوف عني شركل دي شراء أعوذ مائه من شراً الجن والإنس والنهم ارزفني حج سنك و حهاداً في سسلت والنهم النهم المحدين عادين صادتين شاكرين النهم الرزفا وأنت غير الرازفين، وهذا كله حسن علا يقطم الصلاة.

۱۹۹۱ وإذا تفخ التراب لتنفيذ موضع سحوده فهذا على وجهين: إن كان نفحا لا يستع صوته ولا تنسد صلاته ولان هذا تنس لا بد نلحى منه وإن كان يستع و تفسد صلاته خند أن حييفة ومحماء وحمهما الله تعالى، وفن بعض مشابخنا وحمهم الله تعالى أن لتفخ المسعوع ما يكون له هروف مهجات بحو قوله، أرف و نف تف وغير المسوع ما لا يكون له حروف مهجاته وإليه مال استيح الإمام الأحل شمس الأنمة الخلوان

وبعض متنابخنا لم يشترطوا للنفخ المسبوع أن يكون له حروف مهجان، وإليه ذهب شبخ الإسلام المعروف با حرام زادما رصمه الله، ووجه ذلك: أن الكلام ما يكون له حروف مهجاة بعبوب مسبوع - فالصوت [شطر1 الكلام كالحروف من حيث إنه لا يحصل الإدهام

⁽¹⁾ مكدافي ب وأم ، وثان بر الأصلو ض ، خاط

الأميمار

ثم إقامة الحروف وللسائ بعون الفيوت منسسة ، فكذا فصوت مسموع الخارج من مخرج الكلام يجد أن يكون مفسداً ، وكأنه سأن إلى قول الكوحي رحمه الله تعالى ، فيما إذا صحح الحروف بسامة ولم يسمع شعه .

وكان أو بوسف رحمه الله تعالى أو لا يقول " لا تفسد صلاته ، إلا إدا أو دنه التأفيف بريد به لمه العرب "أف ، كما في فول تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلُ لَهُمَا أَفَكُهَ " له وقال الفائل [أن وشأ غن مودنه ، إن ضب هه سويعة والت "أ" . فأما إدا أواد تنفية موضع منحوده عن التراب الا يقطع صلاته ، شهر حع وقال ، لا يقطع صلاته ، وإن أواد به التأفيف لغة العرب ، ووحه هما القول ، ما روى : أدر سول الله يخلا قال في صلات الكسوف: "أف أف أثم معلني أن لا معقبهم وأن سهم" ، والدم وناخر ، ومصى عنى صلاته ، وفاسه بالتنجيح والعطاس ، فإنه لا يقطع الصلاة وإن تان مسموسًا ، وله حووف مهجاة

. ١٩٥٣ - والمصلين لا يقطع الصلاة؛ لأنه عا لا يكل الامتناع عمه ، فكان عمواً.

1808 - والتنجيع إن كان ما قوط إليه، لا يقطع الصلاة أيضاً على قل منال؛ لأنه عا لا جكن الامتاع عنه قل منال؛ لأنه عا لا جكن الامتاع عنه وإن لم يكن منقوط إليه، إلا أنه لإصلاح الحلق، تبتدكن من الغراءة إلد ظهرت له حروف، تحر قول: أح أح، وتكلف لدلك، كان نشيج الإمام الفقيه إسماعيل الراهة رحده الانه حروف مهجاة، وقال عيره من المنابع رحمهم الله تعالى : لا نشطع، وإلى لم يظهر له حروف مهجاة، لا يقطع الصلاة عدما

⁽١٤) سوره الإنم المالاية (١٣)

 ⁽٣) مخدا في ظ و بدء وكا. في الأصل وقال العظل أفاونغا نوديه

⁽٣) أخرجه أبو د ود ١٠٠٩

⁽²⁾ أمر بدائشاش في سنته لكبري (934

على قياس ما ذكره نسمس الأنمة رحمه الله تعالى.

1893 - وإذا ساق الدابة مقوله: هلاء أو زجر الكلب فقال هر"، يقطع عندهما" أيضًا الأنه حروف مهجاة (لا يقطع عندهما على ما المشكاء لأنه حروف مهجاة الا يقطع عندهما، على ما دكره تسمس الأنسة، وكذا إذا دعى الهرة بما له حروف مهجاة نقطع الصلاة عدهما، وإذا دعاها عاقيس له حروف مهجاة لا نقطع، وكذلك إذا نفرها عالمه حروف مهجاة لا تقطع عندهما وإذا توف مهجاة، يقطع الصلاة عندهما، وإذا تجمل ولا تجروف مهجاة المصلاة عندهما، وراد لم يكن مدفوعاً إليه، وحصل به حروف مهجاة المضلاة عندهما،

۱۶۵۳ - وقو أل^{اك}في صلاته ، أو تأوّه ، أو يكي ، فارتقع يكالوم، فإن كان من ذكر الجنة أو النار ، فصلاته نامة ، وإن كان ذلك من وجع أو مصيبية ، فسلمت صلاته عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى .

وأما ما كان من رجع، أو مصيبة، فهو جزئ، فهو "" من جملة كلام الناس، لوجود حدد، فيفطع الصلاة. وعلى أبر بوصف رحمه الله تعالى أنه إذا كان يمك الامتناع عنه، يقطع الصلاة، وإذا كان لا يمكم، لا يقطع الصلاة. وعلى محمد رحمه الله تعالى ما هو فريب منه؛ فإنه قال، إذا كان الرض حقيقًا، يقطع الصلاة، وإن كان تقيلا، لا يقطع الصلاة؛ لأن لا يمكنه القعود والقيام، إلا بالأنين، ومثل محمد بن سلمة رحمه الله تعالى على ذلك، فقال: لا يقطع

⁽۱) رقي اطراز هي.

⁽٢) وفي ظ - يقطع مندأيث.

⁽۲) استفراد اس به راحات.

⁽¹⁾ أن عمل منظمي من الأفير.

⁽ع) سورة التوبة الآية عا 1.

⁽۱۱) وفي آپ و آپ ، ويصبر

الصلاة ؛ وعلى فقال : لأن هذا مما يبتلي به الريض إذ اشتند عليه الرضي، ولا يحكمه الاستناع عبد.

والمشهور عن أبي بوسف رحمه الله تعالى روايت ل. إحداهما: أن الألين لا يوحب تقطع المستهور عن أبي بوسف رحمه الله تعالى روايت ل. إحداهما: أن الألين لا يوحب تقطع المستلاء سواء كنان من مرص " أو من ذكر الجنة والنار، يعض مشايخنا وحمهما له تعالى ذلك بناء على اختلافهم في الفخ في السلاء، هن أبي حنيفة ومحمد رحمهما له تعالى يقطع المبلاء، وعند أبي يوسف وحمه لله تعالى لا يقطع المبلاء، وعند أبي يوسف وحمه لله تعالى لا يقطع المبلاء، وعند أبي يوسف وحمه لله تعالى المبلاء المبلاء المبلاء الله يوسف وحمه الله تعالى المبلع.

الروابة الشائية. إذا كان الأنول بحرفين، لحود أنه الايفسند العسلات وإن كان بشلاته أحرف، لحوقوله: أوه، بقسد الصلاة عند بعض التسايح، سواء كان من رجع، أو ذكر النار، وهذا ساء على أن كل قلمة المتسملات على حرفين إالدنين، أو أحدهما أصلية، والأخرى زائدة، لا يقطع الصلاة عند أبي يوسف رسمه الله تعالى، وعند أبي حنيقة ومحمد بقطع الصلاة

وكل كلمة انتملت على ثلاثة أحرف، أو ما زاد عليها، ففي الريادة على الثلاث، المما. الصلاة عند ألى يوسف بلا خلاف بين التشايخ، وفي الثلاث الحشلاف النشايخ وحمهم الله بعالى.

والحروف الزواند عشرة، حسمها البغداديون في قوله: البيوم نتساء. قلنا، قوله. أوّ، مع التشديد بنولد منه أريمة أسرف: الآن لتشديد يقرم مقام سرف واسد، وأوّ، بدون كتشديد يتولد منه ثلاثة أحرف، فيكون في أوّ، بدون كتشديد خلاف المشايخ، على قول أبي يوسف رحمه الله تعالى، وفي أوّ، مع التشديد الفاق بن الشايخ رحمهم الله تعالى.

وأبو بوسف رحمه الله تعالى يقول: مبير كلام العرب على ثلاثة أحرف. بحداه: ليتلا به ، واقتائي "ليسي به الكلام، والتالث: ليسكت عليه، إلا أنه إذا تكلم محرفين أصلين. فقد وجد أكثر ما يني عليه كلام العرب، فأقيم مقام كلمة وبه هارق ما إذا كان إحداهما والعدة الأر بالتقر إلى ما يبني عليه الكلام لم يوجد إلا حوف واحد، والكلام لا يقوم بحوف واحد.

والجواب عن هذا: أن الزوائد من لخروف لو كالت ملغي"، لا تصد صلائه إذا قال:

⁽١) رمي بنية النسخ المي رجع.

⁽٢) كذا في الأصل، وأدل الصحيح الملطة

أوأوه لأن حميعها زوائد

وحكى عن الشيخ الإمام أبي حفص الكبير وحمه الله تعالى أنه كان يقول: إدا تأوّه في صلاحه لا تفسد صلاحه وأنه خلاف الرواية، وإن جرى على لسانه حرف واحد، لا تفسد صلاته عند الكلء هكذا ذكر عامة الشايع وحمهم الله تعالى في شروحهم.

وذكر شبيح الإسلام المعروف به شواهر زاده أو حمه ألله تعالى، في أشرحه أل ال على قول أبي حقيقة ومحمد وحمهما ألله تعالى، نفست الصلاة بالصوت النسموع، فبحرف واحد أولى ، وعر هذه السسالة يتغرع على مسألة النفخ فرع أن المصلى إذا قال: أف محفقًا لا تفسد صلانه عند أبي يوسف وحمدالله تعالى ، بلا خلاف بن المشابخ ، وإذا قال: أف مشددة، ينبغي أن يكون فيه اختلاف المشابخ ، وعندهما تفسد الصلاة في للخفف والمشدد جميعًا -ولله أعلم-.

1807 – قال محمد رحمه الله تعالى : في الرحل يستقتحه الرحل، وهو في الصلاة فقتح، قال : في هذا كلام.

اعلم بأن فتح المصلى لا يحلو من ثلاثة أوجه: إما أن يكون على إمامه، أو على وجل ليس هو في الصلاة أصلا، أو على وحل هو عي صلاة عبر صلاة الفاتح

40 (1- وإن كان الفتح على إمامه ، لا تقسد صلاته ؛ تقوله عليه الصلاة والسلام : اإذا استطعمك الإمام فأطعمه ، أى : إذا استعنع منك ، فاقتع عليه ، وعن عمو رضى الله تعالى عنه : أنه فرأ سورة النجم و [سجد] أن فلما عاد إلى القيام اونج عليه ، فلقته واحد : إذا وثولت الأوخر " ، ففرآه ولم يشكر عليه ، ولأنه سعى في [إصلاح صلاة إمامه : لأنه لو لم يفتح عليه وبما يجرى على نسالة نسء نفسد صلاته ، وفي إصلاح أ" صلاة الإمام إصلاح صلاة المسلح حلاة المصلاة وإن كثر . ألا ثرى آنه إذا صلاة الخدث ، فلمب وتوضأ ، لا نفسد صلاة الهيئا .

بعض مشايخنا رحمهم الله تعالى قانوا: هذا إذ كان فيه إصلاح صلاته ، بأن ارتج عملى الإمام قبل أن يقدر مشايخة و بأن ارتج عملى الإمام قبل أن يقدر أن يقرأ و يستدمنا قبراً و الأأنه لسمينتهل إلى أية أخرى . وأما إذا لم يسكن فيه إصلاح الصلاة ، بأن قرأ الإمام مقدار ما تجوز به الصلاة ، أو انتقل إلى أية أخرى، نضد صلانه ؛ لأنه تعلم في غير موضع الحاجة .

⁽۱) استلوله من آب و آف و آط

⁽٢) مكفاني ب وأمان وكالدفي الأصل: والسعدة.

وبعضهم قالوا: لا تفسد صلائه على كل حاق؛ لآء محتج إليه لإصلاح صلائه الأنه المجاهدة الآنه المعضهم قالوا: لا تفسد صلائه على كل حاق؛ لآنه المحتج إليه لإصلاح صلائه على المخاجة وقو أعد الإصاب على المخاجة وقو أعد المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظ

 ١٩٥٤ - وإن كان الفنح على رجل ليس هو في الصلاة، فهو على وحهول: إن أراديه التعليم، تفسيد فسلاته، وإن لم يبرديه التعليم، وإنسا أراديه قبراءة القبرأن، لا تقسيد صلاته.

أما إن أراديه التعليم؛ لابه أدخل في الصلاة ما ليس من أفعال الصلاة؛ لأبه انتصب مملك في الصلاة؛ لأن الذي يفتح كأنه بقول بعد ما قرأت كذا وكذا: خذ مني، والتعليم ليس من الصلاة في شيء، وإدخال ما ليس من الصلاة في أنهال الصلاة يوجب نساد الصلاة؛ ولأن هذا من جنس كلام الناس؛ لأن معنى المسألة: أن غير المصلى التعليم من المصلى، فيصير فتح المصلى جوايًا عرف، فيصير من كلام الناس، فقصية هذين المعين: أن نفست صلائه إذا السح على إمامه، لكن سقط اعتبار التعليم على المعنى الأول، وسقط اعتبار الجواب على المعنى المالي، لا المحدث ولمكان الحاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا حاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا حاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا حاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا حاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا حاجة إلى إصلاح صلاة نفسه، ولا نص في هذه الصورة، ولا

وأما إذ أراديه فراءة البترأن، لا تفسيد صلائه ؛ أما على المعنى الأول؛ فلائه ما انتصب معليًّ في الصلاة ، وأما على المعنى الثاني ، فلأنه ليس من كلام انتسى .

يعض مشابخها وحمهم الله تعالى قالوا: ما ذكر من بخواب فيهما إذا أراد به التعليم، يجب أن يكون قول أبى حنيفة ومحمد وحمهما الله نعائى . أما على قول أبى بوسف وحمه الله تمالى بنيض أن لا تفسد ؛ لأنه قرال ، فلا يتعير بفصد طفارئ وإرادت . أصل المسألة : إذا أجاب رجز في الصلاة بـ لا إله إلا الله ".

١٤٦٠ - وإن كان الفتح على رجل هو عن صلاة غير صلاة الإسام، فهو على هلين

الوحهين أيضاً. إن أرادته التعليم، تفسد صلاله و إلا على قول أبي توسف وحده الله تعالى على ما ذكر يعمل الشايخ وحسهم الله تعالى الراد أو دله قراءة اللهوات، لا تفسد الوهل تفسد صلاة السنفتج في هذه الصورة: وهو ما إدا لم تكن السلاة واحدة؟ لم يذكر محمد وحمدالله تعالى الفي آا هذه السائلة ، في شراء من الكتب

وذكر الشبيح الإمام الزاهد أبو لصر الصدار وحمه الله تعالى في الشرح كتاب الصلاة ال آنيا الفسدة الأنه التعبيب متعلّمة والأن المستفسح كالعابقول لغيره: بعدما قرأت ما ذا؟ فذكره، إلا ذرى أبه تفسد صلاة اللعاع، الانتصام معلماً .

وذكر القدوري وحسه الله تعالى في الشراحة [إذا [فتح أنا العلى غير الإمام، فسندت صلاء من غير دصل، ثم أو يشترط في الجامع الصغير التكواري الفتح و وشرط التكرارات في الأصل حقال، إذا فتح عبر موة، فما ذكر في الأصل بدل على أن بالفتح موة لا تفسية صلاته، في نمني الذي يؤند ما ذكر هها؛ لأن الكلام يصلا الصلاة، والشيء يبطل مصلاته، فل أو كثر، ويفيني الأول يؤيد ما ذكر هها؛ لأصل ألا لأن إدخال ما ليس من الصلاة، وعاليوجب ضياد الصلاة إذا كنو، أما إذا قرارة

۱۹۳۱ - وإذا أفّل في الصلاة، وآرادية الأدان، فسنات صلاته في قول ألى حنيفة رحمه الله ندائي، وقال أبو يوسف رحمه الله تدائية لا السلاحتي تقول . حم على الصلاة، حم مني الملاح أن وكذاذك إذا مسمع الفسلي الأواد، خشال مثل ما قال الوفائ، وأرادية جنواب المؤدان، فسنات صلاته في قول أبي حسمة رحمه الله تعالى، وعال أبو يوسف رحمه الله تعالى: لا نفسد حتى بقول: أحى على الصلاة، حمى على القلاح أن

۱۵۱۷ - وإذا جرى على لساق المصلى . نعم ، فإن كان ذلك عادة له ، غرى على لساله في عبير الصلاء فسندت صلالة ، لأنه من كلام الناس ، وإن لم يكي ذلك عادة له ، لا نفسة صلاته ، لأنه فرآن . وإن قال بالعارسية ، بأرى، فهر بمثر لة قوله : نعم ، إن كان ذلك عادة له ، تصد مهجم ، والا ملا

السبيح الإمام الفاقياء أبو الديث رحماه الله تعالى يقبول: بسني أن تكون الساكة على الاختلاف الذي عرف فيحا إدا قرأ القرأن بالمارسية ، والتسجيح ما ذكونا؛ لأن عرسته إدا

⁽۱) هندا في ب

⁽٢) هكا التي شاة السام ، وكان في الأصل المطلع .

⁽¹⁾ مكذا في الم وكان في عبت وصرط في الأصل! - وشرط البكراء في الأصل.

جعلت من القرآن، صار كانه قرأ القرآن بالقارسية، وثمه لا يفسد بالإجماع، إنما الاختلاف في الاعتداد به للمصلي، إذا وسوسه الشيطان، فقال: الاحول ولا قرة إلا ياته ، إن كان ذلك في أمر الأغرة، لا تنسد صلاته، وإن كان هي أمر النباء تفسد صلاته.

1817 - وفي افتاوي أبي الليث : إذا قال المصلي في صلاته : صنى الله على محسد، إنالم يكن مجيبا لأحد، لا تقسد صلاته ؛ لأنه دهاء بصيغته ، ولم ينو حوابًا حتى ينغبر .

ومی آفناوی آهل سیمرقند آز إذا سمع اسم النبی تفتی فصلی هلیه وهو فی الصلانه. نسدت صلانه؛ لان هذا إجابة، ولو صلی هلیه ولم پسمع اسمه، فهذا لیس بإجابة، فلا نفسد صلانه

وإذا قرأ المصلى من الصحف، فسندت صالاته، ومنا قول أبي حنيمة رحمه الله تعالى، وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى: لا تفسده حجيهما "أن عائشة رضي الله تعالى عماء أمرت ذكوان بإدامتها، وكان ذكوان يقرأ من المصحف.

ولأبي حنيفة رصى الله تعالى عنه وجهان: أحدهها، أنا حسل المسحف، وتغلب الأوراق، والنظر فيه، والنفكر ليفهم ما فيه فيقرأ، عمل كثير، والعمل الكثير مفسد، فانين بعد هذا، وعلى هذا الطويق يفتر في الحال بينما إذا كان المسحف في يديه، أو كان يين يديه، أو يقرأ من للحراب،

الوجه الثاني: أنه تلقن من المصحف، وكأنه تلقن من معلم آخر، وظلت يفسد الصلاة، فهذا كذلك، وعلى هذا الطويق لا يفترق الحال لستهما إذا كان المصحف في يديه، أو بين يديه، أو قرآ من للحراب "".

ركان الشبخ الإمنام أبو لكر محمد بن الفصل البخارى وحمه الله تعالى ، يقول في الشعليل لأبي حنيفة وحمه الله تعالى ، أجمعتا على أن الرجل إذا كان يمكنه أن يقرأ امن المصحف، ولا يمكنه أن يقرأ عن ظهر قليه أن يقر أمن المصحف، ولا يمكنه أن يقرأ عن ظهر قليه أنه لو صلى يغير قراءة أجزئه ، ولو كانت القراءة من المصحف جائزة ، فا أبيح المسلاة مغير الغراءة ، ولكن اخلاه رانهما لا يسلمان هذه السألة ، وبه شال بعض المضايخ وحمهم الله تعالى . وتأويل حديث ذكوان: أنه كان يعظر في المصحف ويتلفن ، ثم يقوم ويصلى ، يدل عليه أن هذا مكروه عندهما، ولا يظن معائشة وضى الله تعالى عنها أنها ترضى بالكروه .

١٤٦٤ - وإن كان الكنوب على المحراب غير الفرآد، وأن كان المكتوب عليه: كن مي

⁽١) استدرك من النسخ الموجودة عنديا.

ما لا ذلك خالد مأه فنظر المسلى في ذلك، و تأمل حتى فهم، قال بعض مشايده و حسهم الله المعلى على فياس فول أمي يوسف رحمه الله تعالى لا نفيت صعافه و على قياس قول محمد وحسه الله تعالى لا نفيت صعافه و على قياس قول محمد وحسه الله تعالى على مسأنة البعين، فإلى موطف: أن لا إقرأ كتاب فلات، فيسط و غلر هيه حتى هيم، وله يقرأ بلسانه، قال أنو يرسف رحمه الله تعالى : لا يحتث في يبته لا لا أنه ام يقرأ حقيقة ، و قال محمد وحمه الله تعالى : يحتث الله وجد معنى القراءات وهو يتهم ما في الكتاب، وهو مقصود من اليمين، فعالى أنه بالكتاب وهو مقالى ، خلافًا لأبي يوسف فعالى قبالى ، خلافًا لأبي يوسف وحمه الله تعالى ، خلافًا لأبي يوسف وحمه الله تعالى ، خلافًا لأبي يوسف وحمه الله تعالى ، خلافًا لأبي يوسف

وعلى قياس هما فاتو : ينيمي للفقيه أن لا يضيع جزء تعليقه بين رديه في الصلامة الأد وغايقع بصرة على ما في لجزء ويعهم، فيدخل بيه شبه الاختلاف

ومن المُشابِخ رحمهم الله تعالى من الله العلي قول محمد وحمه الله تعالى لا تقسد صلاته أوإن فهم ما في المستخف، وما على المحراب، وروى ذلك عن محمد رحمه الله بعالي تصار

وقد روى هذا القائل عن محمد رحمه الله بعالى عقب هذا العول. إذا حلف لا يقرأ القرآن، فنظر وعلم ما يهم الإبحث في يهنه بحلاف قراءة الكتاب [والعرق أن المفدود من فراءة الكتاب [الله ق أن المفدود من فراءة الكتاب [الله ق أن المفدود من القراءة لا تكتاب الله أن يقهم ما فيه محر معنى القراءة لا تفسير القرآن، فانصرف البلين إلى أما نفس قراءة العرآن ممعصودة من عبر أن يمهم ويعلم تفسير القرآن، فانصرف البلين إلى العراءة بالمسان، وإم توجد القراءة باللهائة، تم لم يقصل في الاكتاب في هذه المسائلة، بهما يفا فرا فنبلا أو النبرا،

قىال بعص مىشادختار خىلىهم خەتغانى : يۇاقرأ مقدار أية نامة ، تقييد بىيلان غىدائىي خىيقة راخىلەللە بعانى، والىلىدە دۇلۇك لانقىلىدە دۆلەر بعضلىم : يۇناقرأ مقدار القانىد، ئىللىد ھىلانە ، دۇلىد دون دلك لانقىلىد .

١٤٥٩ - وقال بعضهم" لم يعصل في الكتاب بينما إدالم وكر حافظ نافران (ويبده) إذا كان حافظ لمافران "". فالماشيخ الإمام الراهد لو يصر الصفر ، حيد الله تعالى: وفا كان حافظ الفران، ومع مدا لظر في الصحف، ومي الكتوب على محراب وقرأ، حاز صلات،

١١) استام كامن النسج الموحودة عاسنا

٣٠) استدول مي آب او اف او اها ر

لأن هذه القراءة مصافة إلى حفظه : لا إلى نفقه من الصحف

۱۶۲۹ حوادًا نظر إلى شيء مكتوب وفهم ما فيه وإن نظر عبر مستفهم، ولكنه فهم، لا تفسد صلات، وإن نظر مستفهدًا وفهم، تفسد صلاته عند محمد وحد الله تعالى، وبه أخد الفقيه أبو اللبث وحمه الله تعالى، ولا تصمد عبد أبي بوسف رسمه الله تعالى، وبه أخذ مفادخيا.

۱۹۳۷ - وفي العبول): المصلى بذا سلّم على أحد، أو رد السلام على غيره، فسلت صلات، ورأيت في موضع اخر إذا أراد المصلى أن يسلم على غيره ساهيًا، فلمه قال. السلام، تذكر أنه لا ينبغي له أن يسلم وهو في العالمة، فسكت، نصد صلاته، وانته نعاني أعلم.

النوع الثاني في بيان الأفعال المفسدة

1874 - ذكر محمد رحمه الله تعالى في السير الكسر أن روى ابن لدلية القيسى عن الأورق بن قيس أنه رأى أب برزة بصلى احظ بعنان فوسه حتى صلى وكنتبن ، ثم اسل قباد موسه من يده، فسمس المعرس إلى القبلة، فتبعه أبو يرزة، حتى أخذ بقياده، ثم رجع بالعما على عقيده، حتى صلى السركمتين الباقيتين، قال محمد وحسه الله تعالى في السير الكبير أن وبهذا بأخذ أن الصلاة تجزى ومع ما صنع ، لا يفسدها الذي صنع الأنه وجع على عقيده، وتم يعلما خلف طهره، حتى جعلها خلف طهره، صدن جعلها خلف طهره،

ثم ليس في هذا الحدث فعلل بين المثنى القليل والكلسر، فهذه بين أن ذلك الشي عي الصلاة مستقيل الفياف الا يوحب فساد الصلاة وإلى كثر، وبعض مشايحا رحمهم الله تعالى أولوا هذا الحديث، واختموا فيما بيتموه في التأويس، فمتهم من قبل: تأويله أنه لم يحاوز الصعوف. أو لم يجاوز موضع السجود، وأما إذا جايز ذلك، فإن صلاته تفسد؛ لأنا موضع عليود في المصلوف كللسجد، وخطاه في مصلاه عقوه كما قالوا في المصلى إدا ظن أنه رعف في صلافه، فذهب للبناء مستقبل القبلة، نو علم أنه ما رعف في صلاته قبل الا تفسد صلافه أو وحرح من المسجد، ثم عاد إلى مكانه الا تفسد صلافه واو حرح من المسجد، ثم عاد إلى مكانه الا تفسد صلافه والوحرح من المسجد، ثم عاد إلى مكانه الا تفسد صلافه والوحرح من المسجدة، في صلافه والدون الموضع المسجدة، فإن جاوز الصغوف، أو موضع مسجود، فين جاوزا الصغوف، أو موضع مسجود، فين جاوزا الصفوف، أو موضع سجوده،

المسد مسلات وارارك يحاوز الانفسان

وسهم من قال، الأوبعه ، أن منهه لم يكل متلاصفًا ، بل مش خطوة وسكل، ثم مشى الحقوة ، وذلك قليل لا يوحب " مساد الصلاة ، أما إذا كان المنسى متلاصفًا ، نصد باللات وإن ف يكن مستمر الفامة والأنه أدبر العمال

ومنهم من قال الحديث أبي برزة محمول على أندساني مفدم ما يكون بين الصعير، وإن النّشي في الصلاة إذا كان مقدار ما يكون بن الصفير، والا يكون مستديو الفسلة، لا تصديد صلاته

1839 - وهذا كسيا فيافرا (من وحل كيان في الصف السائي ، فيرأي فوجه في أصف الأولى، فسيستي إليها في في المساوة الإولى، فسيستي إليها في في المساوة الإولى، فسيستي إليها أصف المساوة المساوة منذا وسواعي المستقدف الآل فلم يتوجب دلك فسياد صيلاته ، لمكان المسيء فيادا وصنين وقد كان في المستقد الأولى من وسنة في الصف الأولى وسندي إلى المستقد الأولى وسندي إلى المستقد الأولى وسندي المستقد الأولى وسندي المستقد الأولى المستقد الفيلة والألم وسندي الفيلة الأولى المستقد الأولى المستقد المستقد الأولى المستقد المستقد المستقد الفيلة المستقد ا

ومن المتسبخ را صحيم الله تعالى، من أحدُ بظاهر هذا الحديث ولم يقل بالفسياد، فإر الحشي أو كشر استحسالًا، والقياس أن تعسد صلاته إذ كنير المتنى، كسائم لم ينسل فياد القرس من يده، فعشى مشياكتيرًا، فإن هناك نفسد صلاته وإن الريبة الرالفيد، إلا أنا ترك القياس بحدث أبي براة، وأنه حص حالة العذر، فعي غير حالة العذر يعسل ينفية القياس

وكان الفاصي الإمام وكل الإسلام على السعدي واحمه الله معاني و يحكي عن أستاده: أنه كتاب يقول المحرار الصلاة بل مشي مستضل الفيلة بعد أن يكول غاربًا. قال ومكله الحواب في كل حاج و أو مسافر واكان سعره سنم العمادة واحدا كلم إدائم يستدير القبلة . داما إذا استدر الفيلة وصدت صلاح كما إذا استدر العمادة على طن أنه رعف .

1887 - قال محمد راحمه العائماني في الجاليج العيميين الأماس بقتل العقرب، ودكا على المسلام الأصل الراقبل العاقرت ورافي فاعي الصلاة الانتسادها، ولم يذخر على الصلاة الأصل آلاً، على يدح لمادلك؟ ونص على الإماحة في الخامع الصغير العي قبل العقرب، وتم بذك عليه

⁽¹⁾ وهي في الراحلا توجب . اللح...

eri أسرحه شخاري ۱۳۶۸ ونارسالي: ۲۰۵۸ ولي يارو ۲۷۸

^(*) مستوك من المساح الواجودة علماء.

ح : - كتاب الصلاة

واعلم بأن أهها حكمين: إباحة الفئل، وفسناه الصبيرة، وأب حكم الإباحة، أممن مشايحه وحمهم الله بعالى من سوى بين قتل الحية والمقرب في حكم الإباحة، وقال اكما بحارفتا العقرب في المبلاة، يحن تبل الحية.

واخبه توعدن: حلّه، وهي أن تكون بيصاء، قشى مستوية ، وغير جنّه، وهي أن تكدن سودا، تمشى ملتوية، والكن في ذلك سواء، ووله مال الطحاري بي كتابه، والأصل فيه قوله عليه الصلاة واتسلام ، قافلو: الأسودين ولو كتنم في الصلاة الحيّة والعقرب؟ أن وهو مطلق من غير فصاريب حية وحية.

ومن متدابعنا رحمهم الله تعالى من فوق بين اخية والعقرب، فقال: يعن فتن العفرب من العفرب مندابعنا وحمهم الله تعالى من فوق بين اخية وعبير الحتى مي ذلك سواء الأد فتل العقرب بتأنى بعمل فليل، موضع بعنه عليه ويغيزه، كما فعل رسول فه يهيزه فإنه روى عن مول أنه عليه الصلاة والسلام: أنه كان يصلى أنه فلا غلام عفرب، فوضع بعله وغيره، حتى فلا يقيل الحية لا يتأتى إلا عملخة وعبوا كبير، فلا يقيل ذلك من غير ضرورة.

ومن المشايخ رحمهم انه تعالى من يقول: يحل فين عبر الجلى، ولا يحل فنل الحلى، والأصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام: (ياكم والفية لبيصاء، فوسها من اجزا الله وهذا القائل هكذا يهول في عبر حالة الصلاة، أنه يحل قبل غير الجلس، ولا يحل قتل الحلى إلا بعد الإداران

و الإنشار وهمو أن يشول مه . مرابوذه الله تعمالي ، و حمل طويل المستندى . لا تنقض عهد رسول الله يخلق فإن أبي ، هجيئذ بحل قتله .

ومن بغول. ينحل قتل الجني وغير الحكى في الصلاة، كاللك بقول عمرج الصلاف وهو الصحيح من الدهب، لقوله عليه الصلاة والمسلام: «افتلوا الأسودير» من غير فصل - ولأن رسول الله إثارة عاهد الحي أن لا يدخلوا بيوات أمه، وإداد حمرا لو طهر والهم، وإد فعلوا فعد تقصور عهد رسول الله يتخ ذلك، ولا دمة لهم، عالة ي يناهر معمد الأمة رسول الله تكان عفد تقصل لهيد، ويستحق الفتل لدلك

فالواز وإله يباح قنل الحية والعقرب في الصلاة إدا مرَّنا بن ينده ، وخاف أن يؤديه ، فأما

⁽¹¹ الخرجة للترمشي 1870 والتسائل. 1944، والسرمجة 1770، وأحمد: 7361.

⁽۲) أهر بدائر: بالعد ۱۹۳۱ ، ۱۹۴۷

٣٠١ أحرجه في الترجيب والترجيب (٢٠/٣٠٢) وشوع الزوانان (٩٤/١٤) شايعنا بالمحل

إذا كان لا يحماف الأذي ، فيكره الفعل ، وهكذا روى عن أبي حبيقة رحميه الله تصالى ، ذكره الحسن بهاد في "كتاب الصلام"

والمذكور تمه عن أبي حنيفة: ويكره قتل الحية والمقرب في الصلاة، ولا أن يخاف أن يؤذب ونيحمل ما ذكر هها على هذه الحالة .

وأم حكم فساد الصلاة بانقتل، فمن مشايحا من قال. إن احتاج في الفتل إلى المشيء وإلى الضربات الكثيرة، تفعد صلاته؛ لأنه عمل كثير، والمعل لكثير يعبد الصلاة، وإن لم يحتج إلى المشي والصربات الكثيرة، بأن وطنها برجله، أو وضع عله عليها، أو شمرها، أو ضوبها محجو صربة واحدة، لا تفسد صلاته؛ لأن هذا معل بسير، والعمل اليسير لا بفسد. الصلاة.

ومن مشايخا رحمهم الله معالى، من أطلق الجواب إطلاقاء كما أطلق محمد رحمه الله تعالى في الأصل ؛ لأن هذا عمل رحص طمعلى بيد، فهو كالشي بعد الحدث، والاستقاء من البتر والخوض، والتوضق.

1971 - وذكر في الأصل إفارمي طائر الحجود يعو في الصلاة. أكره له دنت. وصلاته نامة. أما لكراهغ فلاله استغل بما ليس مي أعمال الصلاة، وله مه دنا وأما صلاته نامة، أما لكراهغ فلاله استغل بما ليس مي أعمال الصلاة، وله مه دنا وأما صلاته نامة الآن صفا عبل فليل، كذا ههذا إلا أنه ذكر الكراهة عقرب لا نصحه الصلاة، وإنه لا يفسده لأنه عمل فليل، كذا ههذا إلا أنه ذكر الكراهة ههذا، ولم يذكر في قتل الحية والعقرب؛ إلان الحية والعقوب ألا عمالته ولا يكرد مكروها، أما للطبر فلاك في قتلهما إصلاح صلاح، فكان من أعمال صلاح، ولا يكود مكروها، أما الطبر فلا يشغل قلب المصلى عن صلاح، فلم يكي في قتله إصلاح صلاته، فلا يكود من أعمال صلاح، فلا يكود من أعمال ميلانه، وله به يذيكره قتمالاً.

فيل: هذا إذا كان الحجر في يده. أما إذا أخذ الحجر من الأرض، ورمي به طيرًا، تفسد مسلامه، ولكن هذا خلاصرواية الأصل ، فإن سحسة ارجمه الدتمان ذكر في الأصل . فصلامة نامة، ولم يصطر في الأصل بهما إذا كان الحجر في يده، أو الحلم من الأرضى.

١٤٧٧ - وفي الأصل أيضًا: قال: وإذا أخذ قوسا ورمي بها، تفسد صلات، قالوا: وهذا إذا أخذ السهم، ووضعه عني الوتر، وهذا حتى رسي؛ لأنه يصير عملا كثيرًا، فأما إذا

⁽۱) استدرك من ف أو العا الرام .

⁽۲) مکتابی قد و در .

ر من بالقوس، قبلا تصنف صلائمه الأنه عمل يسير كاما لو ومن الحجراء وكفلك لو كان القوس في يده، والسهم على الوترا، لا تفسد صلاته إذا ومن الآلة عمل يسيو.

1877 - لم حنف المساوح وحمهم الله معالى في الحد القياصل بين العمل اليسو ، وبين العمل الكثير ، بعضهم قبلوا ، العمل الكثير ما اشتمل على العدد التلاث، واستدن هذا القائل عما روى الحسم عن أبي حيفة : إذا تروّح المصلي بجروحة مره أو مرتبق، لا نفسد صلاته ، وإن ذاذ على ذلك ، بطلت صلاته

ومدّه القائل يستدل بامران العمل الكثير عمل بكون مقصودًا للعاعل أن بعراء معجلس على حدة ، وهذا القائل يستدل بامرأة صلت ، قلمسها زوجها ، أو قبلها الشهوة ، تفسد صلاتها ، وكذا ردّا مصرصه الديها وخراج الذيء نفسد صلائها .

وبعصهم فالواد كل معل لا يكن إقامته إلا بالبدين، فهو كثير، حتى قالوا الوشد الإرار، فسنت ملاته، وكذا إذا عمر، وكل عمل يكن إقامته بيد واحداد، فهو يسبر ما لم ينكور، حتى فالواد لوحل الإزار، لا نمسد صلائه، وكذلك لوكان عبه عمامة، فانتقص مب كور فسواه، لا تصد صلاته.

وذكر ابن سماعة عن ابن يوسعب رحمه الله تحالي. إذا فتح دنّاء أو أغلف د فدة ياحدة بهذه بويدا : دربار كرد، يا قرار كرد، لا تفسيد صلاته ، وإن عماخية بمساح طق، أو قبقل بسدت صلاته .

وقال بعضهم: كل عسل يشك الناظر في عنامله أنه في الصلاة، أو ليس في الصلاة، فهو عمل بسير، وكل عمل لا يشك الناظر أنه ليس في الصلاة، فهو كثير،

فال الصدر الشهيدة مكدا ذكر الشيع الإمام البلحي عن أصحابنا وحمهم الله تعالى « وهو اختصيار الصعيفي، وقال معضهمة بقوض ذلك إلى رأى البنتي به، وهو المصلى إن استفحله واستكثره فهو كشر، وما لا فلا،

قال الشبيح الإمام الآجن شمس الأنمة اطلم ابي رحمه الله تمالي . هذا القول أقرب إلى مذهب أبي حنيمة وضي الله تعالى عنه - لامه في جنس هذه المسائل لا يقدر تقديرًا، بل يقوض ذلك إلى رأى البنتي به

وأما إذا ادّهن، أو سراح رأسه، فو حملت المراة صبيباً. أو ارضعته، أو قاتل رخلاء أو قطع ثوبًا، أو خاصه، فهندا كله عمل كشير أو هو مخرج على الأقوال كالها الآل، وإدا تراح

⁽۱) امتدره بن مداوات .

يمروحة فسدت فسلانه وودا تروك لخدم لانفسان وهذا اسارة إلى القول الوابع

ال ۱۹۵۷ ما في المنظرات فسيخ الإسم النصية ألى جمعر وحسة لله تعالى (إذا مثلث ومعها مني ترضعه ، فون مص النفي وكم ربرت سيا لين ، لا أعسم صلافها ، فرق ، في منها مني عسف النفواء . عسف صلاحها

1876 - وسيتل السبيخ الإمام الفيقية أبو تصبر رحمة الله تعالى عن رجل نيف تسعره في الصلحة، قال. إسامتك ثلاثًا ، فسالت صلاته ، وأنه يرجع إلى الفوله الأول .

1279 وعن الحسود في المسلى على الدامة إذ أسريها مرة الاستجراج السيرة فسلات مسلاته وأن حرال حرال وحديد الا تعديد صلاته و بعضهم قبائرا الإنا المسرية المرة أو حرائيا الا تعديد صلاته الشهد صلاته الأنا في وقعة واحدث تحسد صلاته المهدد بالانجاز المان على (المولاء والوقاد في حسالة الظهرة أو في اربع من النقل، مضربها في ولاية برائمة أن في وكانة واحالة تقسيد بريد م إذا كان وكلمة مرة الانتساسة في وكانة واحداثة تقسيد بريد م إذا كان على إلى المدالاة المسلمة المراكبة في وكانة واحداثة تقسيد بريد م إذا كان على إلى المدالاة المد

ورماض منذ ارمادا و حمهم الفالعالي قائم الراقا كنان معه سوطاء فيوبها به و ماهسها والأ تصد صلائم وإلى أموى به وصوبها و نفسد صلائم ا

و إن حرث و جالا و حالاً لا منها الدوام لا تقسيد صلاته . وإن حوك ، حسم، تعسيد صلات، واعتبر هذا فقائل الحل بالرجان بالعمل بالبدير ، والعمل برحل واحد نالعمل بيد واحده

وغال بعضهم . إن حرق رجيبه قليلاء لا نفسد صلاته، وإن فعل فيك كثيراء نفسه اسلانه

۱۹۶۷ - ويو اكل ا أو در باعدياً، أو بشياراً فيستند صلاده الان هذا ليس من عسل الصلاق وهو عمل الهذو لذهر الأستان، فيكون كمراً.

۱۹۷۸ و يون باب حورت من الأصل ديا كان بين أسنة شهر ، فاجلت و التفاسد المستود المستود المستود المستود المستود و التفاسد و المستود المستود و المستود

وأفرا المشرورين مع السيح

في أول بدء اختلف من أسرح الطلحاءي . إدا نفي بين أسنانه شيء فابتلعه في كصلاة. إن كان شيئًا بضاء به الصوم ، ومو قامر الحمصة مصاحفًا ، نفسد صلانه ، وما لا فلا ، وهكف وديد في غرس لرم لة فلشيخ الإمام الفقيه في حصور رحمه الله معالي .

وهي الجماس التناطعي الرابع ابتلع المصلي منادين أسامه الى فضلة طعام أثاله أو شراب قد شربه قبل الصدائة، عصلاته تامه، ولم يمكن المنظار، وهذه الروابه ترافق قبل محملا رحمه العائمالي في بات خلاف، وإن محمداً رحمه الله تعالى لم يذكر المقدار ذمه.

وعن أبن يوسه ، رحمه فه تعالى: بن اعصمي إذا مصح العلك، إن فيلاته نوسدن، وعبه أنصاً : رد كانا مي به طبالحة فلاكها، فسدت صلات، ولو دخل خلقه مبهاشيء سر غير أن بلوكها، لا نفسه صلاته ، لا إفاكم ينت .

1874 - وعنه في المصلى إذ متاوك شيئًا، أو بأون، فصيلاته نامة مناكم يكتر ذنت. أو وكون حيلة تقيلا يتكلف بأعضاءه أن بأخاره

1880 . وعنه أيضًا : في الواقالتصلي و فياشوها رجل فابل المنافوة. لا تصدد صلاتها. وفي قابر الموشوة تصد، وكذلك الشّلة

وة أن النديج الإمام العقبه أبو حعفر رحمه الله تعالى. إن كان يشهوه صدت صلاتها على كل حال، قان كان من عبر شهوة، فالقبل بخائم الكتير

۱۹۹۱ - وإنا علت بلحيته أن حك بعض جسنه الانفسد صلاته قبل العنا إذا تعل فات مرة أو مرتين، وكذلك إذا قعل ذلك مراراً ، ولكن بين كل مرتين و سف قام إدر معل ولك مر وأمنواليات، تفسد صلامه ، ألا برى أنه لو بنك شعر همرة أو عرتين، لا تفسف و لو سف تلاك مراث على الولاء تعليل

1847 . وعلى مداخل الشعلة ، وعر الفقيه أبي جعفر رحمه الله معالي تدين قتل قسلة في صلاحه قال: لا تقسد صلاحه ، فيل أفيد قتل النجر او تلاقه ، قال : إن كالأيحتري ملك. لا تحسد ، وإن قتل مرة بعد مرة ، فيل كان يقتل على طلعه ، تفسد صلاحه .

1944 - أنه في كل عمل يحتاج فيه إلى اليقير الإقامة، أو العام دلك المجرّ، بلد والمدوّ، هن تقسد عملا 194 على قول من يعتبر لفسيد العمادة كوك العمان بعيال يعتبج لإفامته إلى البدين والمدد، ودكر الشبيخ الإمام بحم المدين التسعير، أنه لا تقسده قلم قال: أنه تعمم مد والحالة لا تعسد، ولو تحمم سمى تقسد

١٤٨٤ - وتو رقع المعتملة من الرأس؛ ووصيعها على الأرض، أو رفع العساسة عن

الأرض، ووضعها على الرأس، لا تصند صلاته؛ لأنه يعصل بيد واحدة من غير تكرار، ولو مرع الصيص، لا تقسط صلاته، ولو لبس الفسيص، تقسط صلاته، ولو تنفل، أو خلع تعديم، لا تفسد؛ لأنه لا يحتاج فيه إلى البادين، ولو لبس الحقين تقسد صلاته؛ لأنه يحتاج فيه إلى البدين

۱۶۸۵ و وإذا صنافع إنسانًا بريد بدلك النسليم عليم، فسيدت صلالتم، لأنه سلام، ولو كتب في صلاته حطا مستبيدً لا نفست صلاته إلا أنا يطول، فيصير عسلا كثيرًا، فاحيتنال تعسد صلاته، وحد الطول أنا يريد على ثلاث كلمات ذكره في المجدوع الوارس".

١٤٨١ - ولو كتب على يديه ، أو على الهواء شيئًا لا يستيين، لا تُعسد مسلانه وإذا كثر وإدا صب النص على وأسه بد واحدة ، لا تفسد صلانه ، وإن أحدّ وعاء الدهن سد ، وادُهن برأسه بيد أخري ، فسدت صلانه؟ لأنه عمل كثير ، وإذّا جعل ماه الوود على نفسه، فهم على النفسيا ، الذي ذكرنا

۱۹۸۷ - ولو أغنق الباب، لا تصد صلاته، ولو فتح الناب المُغلق، تفسد صلاته، وقد ذكرتا قبل هذا رواية أبي يوسف رحسه الله تعالى فيما إذا فتح بالباء أن علقه مدفعة به لماء الله لا تفسد، وتأويل تبك الرواية : در كشاده را فرار كرد، ودر بار كرد، وتأويل هذه الرواية : در ماز كرد، را فراز كرد، وغلق برحمت، وغلق بسته و بكشاداً ".

واختلفوا في تخريح المسألة، بعضهم قالوا: لأنّا إغلاق الباب يقام بيد واحدة على ما عليه العانب، وقتم الباب المثلق فالله لا يقام إلا يدين.

وبعضهم فالوال كل الفعنون يقام بيد واحدة، إلا أن في الفقع بكثر العمل؛ لأن احباجة هذا إلى إدخاك ليد في القلاق، تم تحريك المفلاق وقت العقع، ثم إخراع المفنق من موضع السد.

۱۱۸۸ - وقو وكب دامة، فسدت صلات الأن وكوب الدابة على ما عليه القالب لا مقوم إلا بالبديل. ولو نزب عن الدابة، لا تعسد صلاته و لأن النزول مكن بندن استحمال الندين.

قيل حقا بشكل بما إذا حمله غيره، ووضعه على السرج، قإن هناك تفسد صلانه، وأن هذا أمر لا بحتاج فيه إلى البد أصلا، فصلا من ليمين

⁽۱۱) رفی آب : در کشاه، بردر کرد را باز کرده را فرار کرد.

قلت الله الجراب عنه من وجهين الحدهمان الداخكم يسي على الغالب، والغالب وكوب الإنمان بنفسه أما وكاب غيره فليس بغالب، ووكوبه ننسه لا يقوم إلا بالبدين.

والتّالى: أن غيره لا يركبه عادة إلا بأمره، وفعل الغير بأمره بتنقل إليه، فكأنه ركب بنسه، ولو تقلد سبفا أونزعه ولا تفسد صلاته، ولو صرب إنسان بسوطه أو يديه " وضدت صلاته، وهذا الجواد، يوافق روية الحسن من ضرب الدابة، وعلى قباس قول بعض المشيخ في تلك المسألة بشغى أن يقال: إذا مخسها يبغى أن لا تفسد صلاته، وإن آموى به وضومه، نفسد صلاته،

1849 - وإذا أحدث في صلاته من يول، أو غائط، أو ربح، أو رعاف متعمدًا، فسنت صلاته و إن سبقه الحدث ولم يتعمد، إن كان موجه العسن فك للك نحو أن، حتلم، أو نظر إلى المرأة مأنزال، أو نفكر فأنزال، وإن كان موجهه الموصوم، فإن كان شيئًا يضعله الأدمى، وكانت اجواب، عند أبى حيمة ومحمد وحمهما الله تعالى تفسد صلاته، وإذا لم يكن بضعل الأدمى، لا تفسد صلاته، وإذا لم يكن بضعل

1840- إذا كان على بديه دمل. أم جراحة «أو بترة» فغمزها يده عمراً « فسال منها الدم» الدم عمراً « فسال منها الدم» فسندت صلاله « لأنه تحمد الحدث» وإذ لم يغمزها لكنه الشفت بالسبة أليا، « أو الثوب في الركوع» أو في السجود « فسال منه الدم» فسدت صلاله في قول أبي حيفة ومحمد رحمهما أنه تعالى أو مو بمنزلة ما لو رماه إنسان ببندق أو حجو، وهناك مسد مملاله عد أبي حجمة ومحمد الأ^{ال} ، كذلك هود .

1894 و كذلك أو ساقط من الساقات خشب أو حجر على الصلى ¹¹⁰ فأدها م وكذلك الو دخل الشوك في السحود فسال منه الدم من غير السحود فسال منه الدم من غير قصد، فسلات صلاله عندهما، وقبل: تفسد عند الكل الأن الاحتراز عنه مكن، فزاد بحرر ¹² مسار كانه نعمد ذلك. وكذلك لو كان غب شبحرة، فسفط منها تمرة فحرجه.

⁽۱)وفي أم وأف أو أب : قط:

⁽۲) رئی آب و آف او آم از آرید فندت

⁽٣) استمرك من يفيه النسم .

⁽¹⁾ وهي أب أو أف أ على الصلي فيتني إنسال فأدماه -

⁽¹⁰ مُحَدًّا في بعة السخ، ولكن الصحيح، مربحز،

١٤٩٢ - وإذا فاء في صلاته، فههنا فصلان "فصل في الغيرة، وفصل في النميُّو،

أما فصل القيام، فنقول: لا تفسد صلاته بالقيام إذ كان أقل من مل العم، فإن عاد إلى حوفه ، وهو لا ينك ومساكم، لا تفسد صلاته أيضًا، وإن ابنع وهو قادر على أن يجه ، جب أذ يكون على قياس الصوم، عند أبي بوسف رحمه الله تعالى الا تفسيد صلاته ، كيما لا يضيد صومه ، وعند محمد رحمه الله تعالى الممألة نكول على الرواية كما في الصوم ، وفي اعتاري الفضلي أدكر الروايتين عن لمي يوسف لا عن محسد

ا حزى قادمل العمر، ينتعض طهارات والكن لا تصديد ما لانه لإنه قبس ؛ حدث مسيدًا . فيسوضياً ورفسل فيسه أوييني على صالاته ، فإن اسلام بعدما قيام، وهو قادر على أن يجعه . فسدت صلاته ؛ لأنه عمل كثير .

١٤٩٢ - وأما فصل التقيّو، فإن كان أقل من مل العم، فم نفست صلاته ، وإن كان مل، القب، نفست صلاحه : لأنه أحدث عمداً ، وإنه ابتقع ما بين أسنانه من الدم، لا تفسد مسلاته إذا لم يكن ملء الفع.

1894 المصلى إدائظ إلى فرج الرائه المفاعة طلاقًا وحميًا بشهوة ويسور مراجعًا، وعلى تفسيد صلاله المحكى الباطعي في الأحناسة الاأن على قبال أبر حتيفة وألى بوسف رحمهما الله تعالى تعدد صلاته، وهكاء ذكر شيخ الإسلام المورف بالخواهر و دداء والصدر الشهيد في شرح كتاب المسلام قبيل باب افتتاح الصلوات، وأحاب الشيخ الإمام أبو القاسم الصفور رحية الله تعالى بالمساد مطلقاً، حكى عنه ذلك في النوران .

وفي أأجامع الصفير أن قال ابن شجاع أرادا نظر المصلى إلى فرح المرأة يشهره باينغي أذ تفسد صلاته في قياس قول أي حقيقة رسمه الله تعالى والانه استمتع بها وألا يرى أنه يحرم علد أمها وانتها وتو قال صاحب ألجامع الصغير أنه فلنا ربي قياسه ها انظر والإن النام إلى القرح إنها جعل عنولية الاستعناع في حق التحريم والا في حق شيء أحره فلا بطهر ذلك في حق فيد والصلاف وقال في وحكمي و فيجرز أن نظهر في حق حكم دون حكم، وهذا طعن صاحب الحامع الصغير أنه وقد نايد هذا الطعن بما ذكر ابن رستم في الوادرة القد ذكر البه .

رقال أبو حنبة قارحهم الله تعالى: المصلى إذا علم إلى قرح المرأة بشهوة، لا تأسمه

⁽١) وبي م و عد و عد د الخامع الأصعر

⁽٧) والى للرفاظ الخ الطاه ج الأصحر

صلاته ويبحرو عليه أمها وبسهاء وحواقول محمد رحمه فه معاليء

وقال أبو يوسف في صابات الأمر الهندم، لا تفسد صلاته و وهو راجعه إن حصل دلك من الطلقة أبو جمية ، وهكذ حكى لشيخ الإمام النقية أبو الليث راحمه اله تعالى في الوائلة حال الشيخ والمواقع النقية أبو الليث راحمه اله تعالى في الوائلة في الشيخ والصغير القياس فول أبي حيثه راحمه الله تعالى، فيذا المباس طعول الما مراص المبنى والراء به تبدأ المباس طعول الما مراص المبنى والراء به تبدأ ما المباس عطول المبنى والمباس المباس أبي المباس المباه والمبنى والمباس المباس المباس المباس المباه والمباس المباه المباس المباه في دم حلاة في دم حلاة المباس من الحامل من المباس المباهد من المباس من الحامل المباس المباهد من المباس المباهد من المباس المباهد من المباهد المباس المباهد المبا

ودكر الصار الشهيد في شرح الحامع الصغير ارواية مكحول عن أبي صيفة وألى يوسة دوجمهما الله تعالى: أنا يصلا

۱۹۹۵ - ویفاست السال علی المصلی فردالسلام بالاشرة، أو بالید، أو بالوأس، أو بالاأسان الفائد الله الله المسال من المصلی شدت ، فأو بالوأس، أو بالأصاب الاشتان من المصلی شدت ، فأو بالوأس، أو بالوائد الوائا إنسان عرضاً الموائد الموائد أو بالوائد والوائد كرا بالمسال عرضا الموائد والموائد والموائد والمائد والمائد والمائد المسالة والمائد والمائد والمائد والمائد والمائد والمائد والمائد المسالة والمائد والمائد

وعابتصل بهذا الفصل مسائل القهقهة:

189% وما تعقيد في صباحات وسندت صبلات، وهذا اللاعدلات، وعام العام السام وهو رحمه الله بعالى في كونه حدثًا، وحد القهفه مذبكون مسبوعًا له وحيراته و والبسم وهو من لا يكون مسبوعًا له وخيراته و البسم وهو من لا يكون مسبوعًا له لا لغيره هكذا دكر شاخ الا يكون مسبوعًا له لا لغيره هكذا دكر شاخ الإسلام الأبيل خواهر واده رحمه الله تعالى وذكر الشيخ الإسم شمس الأنهة الخنو في من فوق الدسم وزا الفهمهة الا دكر مه و الدسوط أو وكان النسج الفاضي الإسلام بكن الإسلام يحتكي عن أستاذه الشيخ الإمام الحلى أنه كان يغول: إده صحت حتى بنات تواجده وصحه عن الفراءة أو الدروج و انفض العراقة وعدومان المتالخ على أنه لا ينقص وحتى يستم صوله وإذا في .

ان ربي ۾ آي،

1997 - ورد قهم الإصام بعدم فعد معمار التشهد قبل أن يستم، مصلاته تامه وروان لم يأم بلغظ السلام؟ لأن الخروج يقامط السلام إيس مراض عددت إعا الفراض على قبلي قبل أبي حنيفه وحمه الله تعالى الحروج يصلح المصليء وقد وحد هينع المصلي، قسب صلاته، وعليه الوضوء لصلاة أخرى عد عثمانة الثلاثة، حلالةً لوفر وحيه بلة تعالى

وقرق رفر بين هذا، وبينما إذا وحدت القبقهة في وسط العبلاد، والقرق: أن الفهفهة هذا جعلت باقصة للوضوء شرعًا، مخلاف القياس في موضع بوجب فساد العبادا، والقهفه لم ههد لا توجب فساد الصلاة، فلا توجب انتقاص الوضوء، ولا كدلك القهفية في وسط بلميلان

والعدماءة أن الفهضهة لاقت حرمة الصلاة، فيصد، ألا ترى أنه تو افتدى رحل به في هذه الخالة، يصبح الفناء،، فيوجب الشائل الطهارة، كما لو وجدت في وسط الصلاة، إلا أنه لم يتقص صلاته؛ لأنه ليس عليه ركل من أركان الصلاة، ولا واحب من واحدته، وأما صلاه الفرم، فإن كانو، لاحقين أدركرا أول الصلاة، فصلاتهم نامة، وإن كانوا مستوفين فصلاتهم فاسته في قول أبي خيصة، وفي قولهما صلاتهم نامة.

حجتهما: أنه لم يواحد من المُقدى ما نوجاً ، فسند فبلاتهم ، لو فسدت صلاتهم إلها تعبيد لأساد صلاة الإطام ، ولم تفيد صدة الإمام فهما

حجه أي حدقة رحمه للا تعالى. حديث عبدالله من صروح العصوب، عن رسول الله إثالا أنه قال: الإذار فع الإمام رأمه من السجدة الأحيوة وقد تعد قدر التشهد، نم أحدث، فقد قت صلاته وصلاة من كان تنز حاله أناه ولولا أن صلاة من ليس عنل حاله فاسدة. والا لم يكن لمثل هذا التحصيص خانلة.

و لمعنى من قانات أن الإمام لما فهده مسدن عدارة دلان الجرء الدى إلاقته القايدة هذه و المعنى من قانات الراداء الم وقالل احراء مشترك بنه ومنز الغوم، فيمسد مشترك، إلا أن الإماء لم يين عليه البدء ألله فمضت صلاته على الصلحة، والقوم بقى عليهم المناء، فيمسد الحزاء الذي آل أشرك بنهما، فتقسد صلاتهم، وهذا بخالات ما لوصلم الإماء، أو يكلم، أو حرح من المسجد بعد ما قعد فدر التشهد، حيث لا تعسد صلاة المسوقين، بل يقومونة ويقضونا ما تقيم من صلاتهم.

⁽١) أحرجه عضاه البرمدي: ١٧٣ ، وأبو داود ٦٢٠

⁽¹⁵ وقرط شرومكان الباد

٣١) استدرك من بعية السبع.

والغرق: أن السلام منهى؛ لأنه من موجبات التصريمة، فينتهى به التحريمة، والسكلام قاطع لا مفسد؛ لأنه لا يفوت به شرط الصلاء، وصو الطهسارة، فلا يعتبر أن ذلك في حق ولذا المسبوق، فأم الفهشهة والحدث العهد، فمنسدان للصلاة، لا قاطعان؛ لأنه يفوت بهما شرط المسلاة، ولهذا لو تكلم الإمام، أو سلم بعد ما قعد فدر التشهد، فعلى القوم أن يستعول

1298 - ولو أحدث الإمام متعملةً أو فهقه، لم يسلم القوم، بل يفومون ويذهبون، ولأن الكلام قاطع وليس مغمد، فلا يمتم جواز البناء.

1899 - وكذلك الخروج من المسجد بمنزلة الكلام؛ لما روى على رمنول الح الله أنه قال لابن مسعود رضى الله تعالى عنه . «إذا قلت هذا أو فعنت هذا قد ثبت صلاتك إن شنب أن تقرم فقم وإن شنت أن تقعد فاقعده "". وإذ تمت صلاة الإمام يقرم المسيوة، ويقضى ما عليه .

 ١٥٠١ وإن قهف الإمام والقوم جميعًا في وسط الصلاة، فإن كان قهفهة الإمام أولا.
 فعلى الإمام إعادة ألوضوء والصلاة جميعًا، وليس على القوم ذلك الأن القوم صاروا خارجين عن الصلاة بخروج الإمام، فضحكه، لم يصادف حرمة الصلاة، فلا يوجب النقاض الطهارة.

وإن كان فهنهة النوم أولا، فعلى الكراعادة الصلاة والوضوء؛ لأن فهفهة القوم صادفت حرمة الصلاة، وهذا ظاهر إذا لم يتقدمها ما يوجب دروج القوم عن حرمة الصلاة، وكذلك قهفهة الإسم؛ لأن الإمام لا يخوج عن الصلاة بخووج القوم عن الصلاة.

وكذلك إن تهيقهوا جميعًا معًا؛ لأن تهفهة الكل صادفت حومة العملاة، أما قهفهة الإمام فظاهر، وكذلك فهقهة القوم؛ كا اقرن قيقهته، بقيفهة الإمام.

1001 - ولو تكلم الإمام بعدما قعد قدر النشهد، ثم ضحك القوم، لا وضوء عليهم؛ لأنهم صاروا خارجين عن الصلاة بكلام الإمام، قضحكهم لم يصادف حرمة صلاتهم، فلا تنتفض طهارتهم.

١٥٠٩ - وفي "نوادر ابن سلماعة": عن أبي يوسف: (مام تشهده لم ضحك قبل أن يسلم، فضحك بعده من خلفه، فعليهم الوضوء علل، فقال: لأني كنت أمرهم أن يسلمواء أشار إلى أن القوم لا يحرجون عن حرمة الصلاة يضحك الإمام.

⁽۱) رمی آب او آف و آم : ظلم بوتر

⁽١) أخرهه أبر داوه: ٨٢٥، وأحمد: ٣٨٠٤

قال الحاكم أبو الفصل، والعاروي عن محمدار منه الله تمالي: انه قال: لا مرهم أن يستجواء أشار إلى أن يصلحك الإمام يجرح الدوم عن حارده العائلاة فلا يحتناجون إلى التعليم؛ لأن التعليم للتعليل.

۱۹۹۳ و دكر في المنتقل التي إمام فعاد في أخر فيلانه قسر التشهيد ولم يتشهيد، و لفوع على مثل حاله، فضحك الإسام، لم ضحك من خنته، وقال. أما في قول أبي حميفة و حمام فه تعالى، على الإسام الوضوء، ولا وصوء على القوم، من قبيل أن الإمام أ ماأس، عليم ما بقي من صلاتهم.

وقاله أبو يوصف عليهم المصاوم عن إبل الهم لوطر يضحكون كال عليهم أن يتشهدوا ويطمون فلا يصد الإمام عليم شيئًا.

 قام و بركان الإسام والقوم تشهدوا ، نوصفم الإصاب توضيحك القوم قبل أن يسلموا ، فعليهم الوضو ، عندهسا ، لأن سلام الإمام لا بقسد عليهم ب بقى من الصيارة ، و كذلك لكلام .

فأما الحدث متعمداً والصحك فعقد عليه ما يقي ، و؟ ذاك ، ، ، محد ؛ لا وضوره على الفوم في هذه الفصورة ، وهي سايا ضمائو ابعد ما سنم الإمام؛ لأنا عنده سايام الإمام بحرع المددي عن حرمه الصلاة ، فالصحت منهم لم يصافف حرمة الصلاة ، فلا برحب الوصوء ، وعن محه: في غير مذه الصورة أنه ليس على القوم الوضوء .

• فكو في أللتوافر : أنه لا تشقض طهارتهم في عدة الصديرة، ولم يسبب هذا القول إلى
 أحد.

١٩٩٩ والفهضهة في سحدتي السهو مقص الوصوب والا تفسد الصلاة، الآن العود الهيما يرفع السلام دود الفعدة، فكأنه فهذه بعد لفعدة في السلام دود الفعدة، فكأنه فهذه بعد لفعدة في السلام.

وعن أبن يوسف في رواية ساذة . أنه المود إلى ساجتاني السهو مرفع القدائم، كالعود إلى ساج الفائد حرف فعلى تلك الرواية بارامه إعداة الصلاة كما يلزمه رسادة الوضواء، وإذا قام في صلاته "شم فهذاء الاجتلف وصودات ولكن تعليد صلاته .

1991 - إمام أحدث، فقدم رحلا قد قانه ركعة، فعليه أن يصغى بهم يقية صلاة الإمام. لأن تنسوق شريت الإسم في اشخرعة، وصبحة الاستخلاف لوجود المتدوكة في التحريد.

الأكام في الم أن مام مكان وام

و الخاجة داسة إلى إصلاح صلاته ، فيحور نقابته ، ويتم سايقي على الأول ". وإذا حاء أوان السلام، يتأخر ويفدم رحلا من المدركين؛ ليسلم يهم الم يقوم هذا السيوق، ويفضى ما سيل به ، فإن قهضه الإهام التالي، وقد يقي هايه رائعة أو ركافتان، وإن فسلاته ، وسالاة الإهام الأول، وهالاة من حلقه داستة

أما فساد صلاته؛ فلأم فهمهمه لاقت حرمة الصلاة، فيفسط صلاته، وإدا فسفت صلافه، نفسط صلاة من حلف؛ لأن صلاة للقندي تبني على صلاة الإسام صحة وفسادًا، فإذا فسدت صلاة الاسام، تفسد صلاة القندي.

وأما فساد صلاة الإمام الأولى؛ لأن الأولى ثا استخلف الثاني . تحولت الإمامة للثاني . وصلو الأول مقتلياً بالثاني . وذهلق صلاته بصلاة الإمام الثاني صلحة وفساداً ، كما في سائر المقتلين ، وفد فسنت صلاة الثاني، فتصد صلاة الأولى ضوورة، فلا وضوء على لقوم، ولا على الإمام الأولى؛ لأن القهفية وحدث من الثاني ، لاحتيم.

فيان نوضاً الإمام الأول، والإمام الثاني في العملاة مع القوم، يتابعه الإمام الأول ؛ لما ذكرما أنا الإمام الأول همال مقتديًا، فيكون حكمه كتحكم سانو العندين، والعندي يمايع الإمام، وكذنك فهنا.

وإلى قعد الإمام الذاتي في الرابعة قدر الشنهد، ومن له الثالثة ثم فهقه، أعاد الرصورة والمسلاة الأنه في عليه ركمة المسلكة حصل في حلال الصلاة النسبد صلاله وظهارته وأما صلاة من خلفه إلى كان مسوقًا ، فكذلك فاسنة أيضًا ؛ لأنهم ما خوجراعي حرمة الصلاة وسلحك الإسام، وقد في عليهم ركن ، ولا وصورة عليهم لصلاة أحرى الأر الفيفهة وجدب من الإمام لا منهم قد تتغفل ظهارتهم كما لو أحدث الإمام حدثًا أخراء وصلاة المدركين نامة الأنهم خرجوا على حرمة الصلاة، ولم بيل عليهم ركى من أركبان الصلاة ، فلا تفسد صلابهو، كما لو خرجوا بصحك أنفسهم

و ذكر الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر الهندواني رحمه الله تعالى ، هي عرب الروايات : أن أبا يوسف رحمه الله تعالى ، قبل في الأسالي : صبلاء الدركون فاسمه أبضاً كصبلاء المسبوفون الأن مسلانهم مربوطة بصلاة الإسام ، قسش فسدت صلاة الإسام ، فسلت صلاة

١٦) رهي څنا مريالاول.

الغوم اللا أن ظاهر الجواب ما قلتا: إن صلاة القوم وإن كانب مربوصة يصلاة الإمام، لكن لم يق عليهم شيء المعقب صلاتهم على الصحة، هكذا لكر الشيخ الإمام الزاهد أنو مصر الصفار وحمه أنه تعالى .

وأما صلاة الإمام الأول، فإن كان فرغ من صلاته خلف الإمام التابي مع القوم، فصلاته تأمة بلا حلاف كغيره من المدركين، وإن كان في بينه، ولم يدخل مع الإمام الثاني في الصلاة، اختلفت الروايات هيه، في روايه أبي سليمان؛ تقسد صلاته، وهو الأثب بالصواب، هكفا ذكر الحاكم الجليل في مختصر،

وفي رواية الشيخ الإمام الكبير أي حفص : صلاته نامة ؛ لأن مدرك لأول الصلاة إلى أضرها، فكأنه خلف الإمام من أول الصلاة إلى آخرها من حيث الحكم والاعتبار، ولو كان خلعه حقيقة، لم نفسد صلاته، مكذلك حكماً وأعتباراً.

وجه رواية أبى سليسان: أنه وإن قان معرفًا الأول الصلاة، فقد يقى عليه شيء من صلائه بعد ما ضحك الإمام الثانى، وقد ذكرنا أن ضحك الإمام يوجب خروج المقدى عن حرمة الصلاة، فقد خرج وعليه شي، عن صلاته؛ لأن الكلام فيسا إذا بقى عليه ركعة أو وكمنان، فنضد صلاته، كما لو خرج طسطك نقسه، والشيخ الإمام الزاهد أبو تعبر الصفر ومشايخ، لعراق، صححوا رواية أبى حفص.

وعايتصل بهذا الغصل:

1994 - وإذا زرد في صلاته وكوعًا أو سجوعًا ذكر في ظاهر الرواية : أنها تفسد صلاته، وهذا ظاهر : فإن من افتدى بالإمام، والإمام ساجد، كان عليه أن يسجد معه، وقلك السجدة له زيادة، وكذا لو تلى أية السجدة في الصلاة، لزمه مسجدة التلاوة، وهذه السجدة ليست من موجبات غربه، فقيت أن زيادة السجدة في الصلاة لا نفسد صلاته.

وكذلك إن زاد صجدتين أو أكثر، لا نفسد صلاته؛ لأن الجنس واحد، فهن وإن كارن كأنها سحدة واحدة لو الدليل عليه أن من ختم الفرأن في صلاته، يلزمه (ربع عشرة سجدة)". رهى كلها زوائد في احميمة؛ لأنها ليست من موجبات غريمة الصلاة، لأن ما شرع في الصلاة مثنى، فللو احد حكم انشى، فإن الركمة تتقيد بالسجدة الو احدة عندنا، كما تقيد بالسجدتين، وكذلك انتحليل يحصل بالسلام الواحد، كما يحصل بالمثنى، فثبت أن ما شرع في الصلاة

⁽۱) استدرك من ب و ف . .

مثني، حكمه حكم الوحد.

ثم الصيلاة لا تفسد بالسجدة الواحدة، وكذا بالشي، والدي بنًا في السجود كذلك في الركوع الرائد، وكذلك الركوعان وما زاد على ذلك، فإن قبل: أليس أن المدوق لو تابع الإمام في سجدني السهوء تم نبين أنه ليس على الإسم سهوء فصلاة المسبوق فاسلمة، وما زاد إلا سحدتان

قلنا: قسياد الصلاة هناك ليس كزيادة السجدتين؛ بن لأنه اقتدى في موضع كنان عليه الإعراد فيه ، ودنك يفسد الصلاة ، وروى عن محسد، أنه قال في السجود الزائد: تمسد صلاته ، وحكدا ذكر الكرخي في أكتابه عن أب حيثة رجمه الله تعالى .

روجه هده الرواية أن السجدة عبدة الصلات، ألا يرى أن اثر كمة تنقيد بها، ولاتها فيهً مفسها، طبليه سجدة الثلاوة، وبذا كانت قربة في نفسها، أشبهت الركعة الناتية، وثو زاد فيه وكمة نامة قبل إقام صلاته، صدت صلات، فكذا إدر زدسجدة.

ثم وراق محمد على هذه الرواية ، بين السحدة وبين الركوع ، فقال: بريادة السجدة تفسد صلاعه ويزوده الركوع لا تفسد و الفرق : أن السجدة قرية مفسها، والركوع ليس يقربة في لفسه ، والركعة تتغيد بالسجدة، ولا تنظيد بالركوع، فدل أن للسجدة من الفوة ما ليس للركوع، فجاز أن تفسد الصلاة مزيادة السحدة، ولا تفسد بزيادة الركوع .

1004 - وإذا حد إلى الإمام وقد رفع الإسم رأسه من الركوع، فدخل في صلاته وركع و سحد معه السجدتين، لا يصير عدر في للركعة، ولا نفسد صلاته، وكذا لو أدرك الإمام في السجدة الأولى، فركع هذا الرجل، وسجد سجدتين، لا تفسد صلاته، فرق بن هذا، ويبن ما إذار كم الإمام وسجد (سجدة، ورفع رأسه عنها، فحاء وجل ودنجل معه وركع وسجدة"

والفرق أن في السنالة الأولى لم يدحل إلا زيادة ركوع؛ لأنه وجب عليه متابعة الإمام في السحدين، وذا لا يفسد الصلاف أما ههنا أدحل زيادة ركعة. وهو الركوع والسجود، وإنه يفسد الصلاد.

ويعض مند يعنا رحمهم الله تعالى قالها: إذا زاد في الركوع أو في السحود، إن كالت الزيادة عن مهر، بأن ركم ركومًا زائمًا، أو مجد سجودًا رائك، لا تفسط صلانه بالإجسام.

ا أما إدا تحمد ذلك، يجب أن يكون انسألة على الاختلاف، على قول أبي حنيفة وأبي

⁽١) استدول من شفطسيخ

يوسف وسنمهما الله تعالى: لا تعليد صلائه، وعلى قول محمد وحمه الله تعالى: تعلمه بناء على احتلاء م في سجاءة الشكر - وكان الشرخ الإمام الدقية محمد بن مقالل الوازي وحمد الله على مرقول (والفساد في صورة العمال

1999 - وفي أنوادر ابن مسهاعة ما عن محمد رحمه الله تعالى الرحل دخل سع الإمام في أول صلاء متم نام فالنب ما وقد مسجد الإمام مسجدة تلاول، وظن هذا البرحل أنه قد ركع وصجت وركع هذا البرحل ومسجت بيريد الباع الإمام قال: لا تفسد عليه صلاته: لأمه يشع الإمام فيها للشلاوة، فإن مسجد أحرى عسدت صلامة؟ لأمه قدراد في صلامه وكعة، ومسجدة التلاوة لا تكون قصلا بن الركعة والسجدة الذابع والله تأمير .

الفصل السادس

في بينان من أحق بالإساسة، وفي بيان من يصلح إمامً لغيره، ومن لا يصلح إمامًا وفي بيان نغير حال الصلي إمامًا كان، أو منظرهًا، أو مفنديًا، وفي بين ما ينع صحة الافتداء، وما لا يع

١٩٩١ - أما الكلاء في بيناز من هو أحل ما لإساسة وتضول الأرائي بالتقديم الأعلم بالسنة . إذا كان بحسل من التراءة ما تجوز به العلائة الأن القراءة بحشج إليها في ركن واحده والعلم بحشاح البها من أول الصلاة إلى أخرها، فكان الأعلم بالسنة أوبي ، والذي روى شي طلعم بحشاح المسلاة والسلام والسلام أن الصلاة إلى أخرها أخره أخرا المواه فأعلمهم بالسنة أو أن فإلى قال دلك في ذلك توقت الأنهم كانوا ينظفون القراءة بأحكامها ، عالاتم قال أحل في ذلك توقت الرجل ماهراً في القراءة ولاحظ له في عالاتم ولاحظ له في القراءة ولاحظ له في الداره فالأخر والماهراً في القراءة ولاحظ له في الداره ولاحظ له في الداره والماهراً في الداره ولاحظ له في الداره ولاحظ له في الداره ولاحظ له في الداره ولاحظ له في الداره ولاحق الماهراً في الداره ولاحق الداره ولاحق الماهراً في الداره ولاحق الداره وله ولي الداره ولاحق الداره ولاحق الداره ولاحق الداره ولي الداره ولاحق الداره ولاحق

قديد: وإذا تسدورا، فأكترهم في أنا الحديث، فإنا تساووا، فأبيهم ورغاء نقوله عليه الصلاة والسلام، فو أن رغيه اللمو في الصلاة والسلام، فأن رغيه اللمو في الاقتفاء الورع أكثر، وباحديث الذي رويه أقدمهم هجرة عني الأورع، لأن أهجرة كانت فريعة برميّة، ثوانتسخ بقوله عليه الصلاة والسلام؛ اللهاجر من هجر ما نبي الله عه ألله ولا أقدمهم هجرة كان أعلمهم، لأنهم قانو، بهاجرون تعدد الأحكام.

قل كانو سوال فاكتر هو مناك لفوله عليه الصلاة والسلام: «الكبير الكبير الأله والأن اكبر هم منا يكون أمطمهم حرمة عادة، ورعيه الناس بالاقتداء به أكثر

۱۹ ه ۲ - قال: والعالم بالسنة أو أن مالتقديم إذا كان يجنب الفواحش الطاهرة، وإذا كان غيره أو رع حالة الدوعل حفظ هذه الأمانة، وقال أبو برسف و حمه الله تعالى. أكره أن يكون الإسام مساحب بدعة، ويكره للرجل أن يتسلى خطعة الأن الناس قل ما برغيبون في

⁽⁶⁾ عرجه صبت (٧٨-٧) والبرمذي (٢٦٨- والسائل: ٧٧٢، ولموداوم (٤٩٤ و٧٧٠.

^{. 373} دكرة الله صحير في "القرابة -17 / 173 كمّ قال: اللم أحمد ، وقدر ري طباكم والطبراني هي حست مرتد أي أني مرتد العتري. - إن سركم أن غيل صلائكم - - - (لح

⁽٣) أخرجه البحاري: ٢ و١٠٤، وأبو داود (١٩٤٥) والنسائل (١٩٤٠)

⁽٤) أخرجه المعاري (٢) ١٤/٥ ٢٠٠ و مسلم (٣/ ١٨٣١) و بن الحرر ((١١/ ٣٠٢))

الاقتمار وله فيلودي إلى تدبير الجماعة، وأنه أن حواز هذا مي التناسواليديوج بديار. إلا أن احتمال لورق فتا والنوم الأحرار وبديك من أقرافساء فتد لسازه لوزاز بالدين.

۱۹۶۹ قال فرانفاسق و فتحل الصلاة حلف و لقوله عليه الصلاة و المالية عليه المسلاد و السلام المسلوا الخلف كان ير و فاحرا أنا والأن الفسطاة و التاليق رضى القابعالى عليم المها تتناوا عن المسطة حلف الحسط مع أنه كنان المسئل العلى وعالمه واحدي عاد الخسس والنبي عدامة بالنامة والمالية على المسئلة على المالية على المسئلة المالية المسئلة المسئل

و دفتر نسلج الاستلام في أشارح ۱ شار بالته اللات الصلحة خلف أهل الأهواء لكورة. وقائل حياصل الحيوات فيلم الدكل من قبل من أهل فيلساء ولم يعلى في هوال محتى لا يحكم اكوبه قافراء ولا تأثريه ماحيا بتأويل فيليد، أهور الصلحة علمه، والدكال أهواه بالان أهلها قالجيسي والقدري لذي فالربحان لقراد والرافضي العالي الذي ينكر حلامة أني لكروضي الدلالي ضعو لا كون.

راي المنتفى الانتفار في يومند وجهانه تعالى المستوال هذه الأهواء لينك عهد هذه الدعاء اللايدي القوم أن يومها مناحب يدعاء ومن الشيخ الاهام الفقيه الزاهد أي محمد المحافيل بن الحديد راحيا اللا تعالى أبدقال الروى عن الي حنيته مألي يوسف الحسيسالة تعالى . أن العديمة حلف أهل الإهراء لا تحير أولي الوادر إلى سماعة الم وهشام من محمد أنه لا يصلى حلف الارالاهواء إلى وقال أو يوسف الانجوار المدلاة عالم من يستمي في إياله الألب ماكريافي أنس دنهي

1997 وأما لصلاة حنف شاهمي مهدي، حقد دكر نسخ الإسلام، حيد المديداني: إن كان مدود من يُبل عن الفياف أو الحيجم ولم يتوصأ أو حرج مدائلي، من غير السبيلير، والم يتوص أأن أو أقداب لوله مني أكسر من قدر النارهم ولمد يعسله، الأيلمس وإن كان لا يمير عن الفيلة، ولموسيقي بالإشباء التي مكراته يحول

وقيات أنو يوضف: لا أمرع الصلاة علف الكلم، وإن تاقلوبسق، لاته يدعيه، ولا أمود الصلاة غلف المدور

¹³⁰ أخرجه العارقينس هراأن العربي ورسي العجيرة (130 كان)

⁽۱۳) استارت في المارات

⁽۱۳) استان کا این بقیم الساح

۱۵۱۵ - وفي" أنتقى أه إبراهيم عن محمد رحمه الله تعالى: أنه سئل هل يصلى خلف شارب الخمر؟ قال: لاء ولا كراهة . ومعنى قول محمد: لاه ما يتبغىء قاما الصلاة خلفه ، فحالاة

1010 - وفي أنوادر المعلى أ، عن أبي بوسف رحمه الله تعالى: معنوه يفيق أحبالًا، إلا أنه ليس الإفاقته وقت معلوم، إن كان في أكثر حالاته معتومًا، فهو في جميع حالاته بمنزلة المطبق عليه، وإن صلى في حال إفاقته يقوم، أعادوا الصلاة، وإن كان الإقالته وقت معلوم، فهو في حال إفاقته بمنزلة الصحيح.

١٩٦٣ - قبال " ولا يأمل بأن يؤم الأعسى ؛ قا روى " أنّ النبي ﷺ است خلف ابن أم مكتوم على المدينة وعنيانه بن مالك وضى الله تعالى عنهما وكانا أعميين " " ، والبصير أوني " لأنّ الأعمل لا يتوفى عن التجاسات .

۱۵۱۷ - ويكروإمامة العبيد، وولد الزنا. وأما ولد الزنا؛ فلأنه قم يكن له أب يشعقه، فكأن الجهل عليه فاليّا، والعبد مشغول يخدمة المولى، فكان الجهل عليه غالبًا أيضًا، قال: وأمد الأعرابي فإن كان عالمًا بالسنة، فهو كعبره، إلا أن عبره أولى؛ لأن الجهل عليهم غالب، والثقري منهم نادر.

1914 - قال: ولا تحوز إمامة العسبي في صلاة العرض. وقال الشاقعي: يجوز • لأد الفعل يصح من الصبي نفلاء لا فرف ، واقتداء القدرض بالمنظل لا يجوز عندنا، على ما يأتي باله معد هذا -إن شاء اله تعالى -.

١٥١٩ - وأما اقتداء البالغ بالصبى في التطوع فقد جوزه محمد بن مقاتل رحمه الله تعالى ؛ لمحاجة إليه ، خصوصاً في البائي الشرعان في التراويح ، وبه قال مشايخ بلغ ، والأصبح عندنا أنه لا يجوزه لأن نعل العسبى دون نعل البائع ، حتى لا يلزم الصبى الغضاء بالإقساد ، بخلاف البائغ ، وبناء القوى على الضعيف لا يجوز . كيف وقد قال رسول الله ينظيم الإسلام هامز هما والمعامن هلاة المقتدى؟

⁽۱) أموسه أبو داود: ۲۰۱۲، وأسبت ۱۱۸۹۰ و ۱۲۶۳، وليس فيه ذكر عنيان وضي للاعنه، أما وكره فني رواية سبل السنتي الصعري: ۷۸۳، باب إمامة الأعمى.

⁽¹⁾ مكتافي ف و أم أو أب ، وقادمي الأصل رأط شابي.

⁽٣) أخرجه الترمذي. ١٩٢ وأبو داود: ١٣٤ وابن ماجه (٩٧١ وأحمد : ١٨٧٢ في اصبد أبي هريزة رضي لطاعه .

۱۹۷۰ - وفي الوادر الصلام : إذا فتتح العلاة علق قبلام لم معتلم، لم عهده، لم تتذهل ظهرته الأنه لم يصر شارعًا في العلاة أصلا، ولما يتنصل بين القرص والنقل، معلم أن الصحيح أن إمامة النصبي كلما لا تجوز في الفرص، لا نجوة عي النفل (على صاياتي عي مسائل الترابيح ألاً!

ا ۱۹۹۱ أو بجوز الاقتداء عن كان معره فأ بأكل مرباء وسكن يكرمه وروى عن أبي حيفة بصباء وعن أبي يرصف. أنه لا يبخي النقوم أنا بوصهم صاحب خصوصة في الدين ، وإن مبنى راحل تنفقه حدر، قال العقبه أبو حعفر راحمه الله معالى: محمرز أن مكران مراد أبي بوسف اللها يناظرود في دقائل الكام، ومن صفى تحت فاحل أو مبتوح. يكوف محرزاً نوات الباحدة، قال عليه المباه والما الام وطفوا حلف كل برا وضحراً أن أنا لا ينال ثوات في بعدل خاف المباه والما عدر، الصلاة والمباه، عمل حلف عالم نفي فكأنه صفى خلف المنتقى المدكور في فواله عدر، الصلاة والمباه، أمل صلى خلف عالم نفي فكأنه المن حلف فالم نفي فكأنه

1974 - لقالمن إذا كان يوم، ويعجز الفوم عن سعد، وتكمموا، قال بعضهم اللي صلاة العملية يقتدي بد، ولا تترك الجمعة بإمانته، وأما في شير الجمعة من الكنومات، لا مأس بأن يتحون إلى مسجد الحر، ولا يصلى خلفه، ولا يأثم بذلك؛ لأنا قصد الصلاء حلف غي.

ومن أم الوماً وهام أم قدوه وف إلا الالله الكراهة للساد لوما أو لألهم أحق بالإدامة، كرا انهم ذلك، وإن كان هو أحق الإمامة لم يكراء الأن الغاسق والخاهل بكرهان العالم والصالح. ١٣٦٣ - أبر سايمان عن محمد في انوادره الراجل أم وماً تشهراً الله عاد، كلت على

غير وضوء، أو قال. كان في نوبه فندر، قال: يعبده فاصلاتهم، إلا أن يكون ماحك، فحينت لا ينظم إلى قوله: ولا يعسون الصلاة، وقد ضرً بعض المتقدمين رحمهم الله تعالى الماحل: بالذكل إلى الهزء والديد في هذه الصورة الوالة أعلم .

وأماييان من يصلح إمامًا تغيرها ومن لا يصلح إمامًا:

١٩٣٤ - قبل مجمد في أحجم الصحار أن لا يؤم القاعد الذي يومن قومًا يوتَعون وسيجدون، والأصل في هذا أن يقال - بأن صلاة القندي مبني على صلاة الإمام (فكاد كالتم

²⁴ متدرت می آند. بر افتا

⁽¹⁾ بعني الحديد أحرجه أبرياويا ١٠٥ و١٧١٦.

¹⁷¹ معنى بحريمة

له ، والشيء بستنبع ما دونه وما هو مثله ، و لا يستنبع ما هو فوقه ، عان كان حال الإماه أ^{ا ال} مثل حيل المتندى أو فوقه ، حاز مبلاة لكل . وإن كان حيل الإمام دون حال المتندى، صحت صلاة -لإمام ، فلا تصم صلاة المتندى .

1070 - يبان هذا الأصل في المسائل. إذا كان الإسم يصلى فانسًا بركوع وسحود، وخالف قوم يصلون فيامًا بركوع وسجود، أو قوم يصلون قعودًا بركوع وسحود، أو قوم يصلون بإياء مستنقبًا على تفاهم، فصلاة الكل جائزة؛ لأن حال الإسم مثل حال البحض، وأقوى من حال البعض.

1677 - وزذا كان الإمام يصلى قاعداً بركوع وسجود، وخلعه فرم يصلون فباعاً بركوع وسجود، القياس أن لا تجوز صلاة القوم، وبه أخذ محمد رحمه القاتمالي، لأن إحرام العوم العقد للقيام، وإحرام الإمام لم ينعفد له، فلا يتحفل البناء فيه، وحال القوم أقوى من حال الإمام

وغي الاستجمال : يحدوز صلاة القوم، وهو قولهما، وقد صح أن النبي ﷺ صمى هي آخر عمره قاعدًا، والدنس خلفه فيمًا، ولما في رسول الله ﷺ أسوة حسنة

1974 - ولو كنان القوم يصلون قعوداً يركوع وسجود كالإسم، أو يصلون قعوداً بالإعاد، ولا مقدرون على السجود، أو يصلون فيباتًا بالإعاد، بأن كانوا لا يقدرون على القعود، فصلادالكل جائزة؛ لأن حال الإمام مثل حال البعض، وقوق حال البعض، عإن الصلاة فاعداً بركوع وسجود أقوى من الصلاة فاعداً أو فاتماً بالإيد،

١٩٢٨ - ولوكان الإسام يصلى قاصاً بالإياء لا يقدر على السجود، وحلفه قوم بصلون قعوداً بإيماء أيضًا، يجوز؛ لأن حال الإسام مثل حال القوم، وإن كان خلصه قوم فيام بركمون وبسحه ون، أو قوم أمود يوكمون ويسجدون، لا تجوز صلاة القوم عندنا، وعند زهر تجوز؟ لأن الكن صلاة.

والنا أن الاقتباه بناء، والبءعلى المعدوم لا يتحقل، وإحرام الإمام لم بنعقد للركوع والمحود.

فرع في "نوادرالصلاة" على هذا الأصل:

- ١٥٣٩ - وقال: بذنكان الإهام مستلقيًا يومي، وخلفه من يومي مستلقيًا، ومن يومن

ا (۱) استفراد من آب و آظ و و .

فاعدًا، يجور صلاة من هو من مثل حاله، والا تموز صلاة القاعد؛ لما فيد من بناه الفوى على الصحيف؛ وإن حالاً الفوى على الصحيف؛ وإن حال الفاعد، الا يرى أنه لا يجوز صلاة التعلوج بالإيماء مستلقيًا، إذا كان هادرًا على الفعود؟ وقهدا فرأق أم حسمة وأمو يوسف وحمهما ابته نعالى بين هذا وبين افتداء القائم بالقاعد الذي يركع ويسجد؛ لأن حال الإمام منف قريب من حال المفاعد، حى يجوز أداء النعلوع قائمًا مع القدرة على لقيام، وهها بخلاف.

وقال محمد وحمه الله تعالى في الجامع الصغير اليصاد في أمن صلى بقوم أميين. وبشوم قارئين، فصلاتهم حميمًا فاسدة عند أبي حنيفة وحمه الله تعالى، وقال أبو يوسف ومحمد وحمهما الله معالى: صلاة الإدم ومن هو مثل حاله ثامة . يجب أن يعلم مأن الأمني إذا أم قومًا أميين إن صلاتهم جميعًا جائزة بلا حلاف الأن احالة مستوية، فهم كالعدري إذا أمً قومًا هرات وكصحب الجرح السائل إذا أم قومًا جرحي.

١٩٣٠ - والأمن إدا أمْ تومّ تارتن، فصلاة الكل فاستة بالإحلاف، وإغا فسدت صلاة الإمام ؟ لأبه ترك القراءة في صلاته مع القدرة عليب، فتفسد صلابه كالقارئ إذا لم يقرأ في صلات.

وإنما قلنا كه نوك القراءة في صلاته مع الفدرة عليها؛ لأنه لو المتدى بالقارئ، تكون قراءته قرءة فيه فإذا نوك الاقتلاء بالقارئ، فاعد ثوك الفراءة مع المشارة عليهة [تعسد] صلاته]!!! وإذا فسدت صلاء الإمام، فسنت صلاة المقتدين ضرورة.

وهان الشمخ الإمام الفقيه أبو الحسن الكرخي رحمه الله تعاني، يقول: اقتداء الفارئ بالآس مسجيح في الأصل الكي إذا حاء أوان القراءة، نقسد صلاته، وكنان أبو حميقر الطحاوي رحمه أنه تعاني، يقول الايصاح اقتداء الفري بالأمي أصلا.

والقارئ بنا أمّ تومًا قارئين، مصلاتهم حميمًا جائزة، وهذا ظاهر. وكذا القارئ إدا أمّ قومًا أميين، فصلاة لكل جائزة بلا خلاصة لأن الاسم أعلى سالامن المقددي، وأن لا يمنع مسحة الاقتداد، كالمنظل إذا أنتسى بالفترض، وكذا المومى إذا افتدى على يركع ويسجد.

1979 - وأم الأمر) إذا أمّ قومًا أميين. وقومًا قدرتين، فصلاة الكل فاسدة عند أبي حيقة وحمه فه تعالى، وعند أبي بوسف ومحمد رحمهما الله تعالى صلاة الإمام ومن هو بقال حاله من الأميين حائزة، وصلاة الفارنين فاست، وهي ممالة الخامع الصغيراً.

١٤٣٢ والأخرس إذا أمَّ تومًّا حربًا، فصلاة الكل حائزُه، وإذا أمَّ أميًّا، ذكر في بعض

⁽۱) استفراقه می اما و اف

المعواصع قال بعض مشابختا و حمهم لله تعالى: لا يحوزه لأن الاعراس لا بأنى بالتعويمة . وهي عرض ، والأملى بأني بها، عصار كاقتهاء قشارئ بالأمل، وذكر في بعض المراضع . لا وجوار منذ عصامه الثلاثة وحمهم الله تعالى

ولاكم شبح الإسافية في شبوع التناسا الصلاة الإيالا خوص مع الأمن إذا أراد الصلاة كان الأمن أولى بالإسامة، فهمذا دين عس جوار افتداء الأمن بالأحرس، والأمن إذا أم الأحرس، فصلاتهم حائزة بلا خلاف، وأما الأخرس إذا أم لومًا حرسًا وفومًا فارتبن، فصلاة لكل فاسمة عند أبي حسمة وحمد فه تعامى، وعدهما صلاة الإسام ومن هو بنا حاله حائزة في المسألتين جمهدًا، فيسمًا على العاري إذا أم فومًا كسنة وعراة، وفياسًا على صاحب الحرج المسائل، إذا أم فومًا صحاحً وحد حي، وقياسًا على المومية إذا أم فومًا مؤمين وقومًا فارئين، فإن في ها ما هورة وإن حالة الإسم ومن هو بخال حالته بلا خلاف، كمّا ههينا،

حجة ألى حنيقة وحمه الله تعالى: أن الإصمارات القراءة مع الفلارة عليها، وأنه قاهر على أن يحمل ما لا موقو مه الاقتمام والقمري على تحو ما يبدًا ، وهو معنى قولك، ترك القراءة مع القدرة عليه ، فقسد صلاقه ، وزها فسدت صلاقه ، فسدت صلاة القوم صرورة

وعلى هذه الشرعة نفوان. إذا كان يحلب الأمل وجل قارئ يصلى، والأمل بعلم أن صلاته موافقه لصلاة الإمام، وصلى الأمل وحلم، لا تجوز صلالة عله أبل حليمة رحمه لله تعلل مناقلت وفي هذا الفصل كلمات تأتي عند قام شالة -إن شاء لله كعالي.

**** - بخلاف الصاري إذا صبي بقدم عداة وانتساة * لأن العدوى ميم قناهر على أن يعيمن صبلاته تكسوة بالافرنداء والكاسي * لأن كاسوة الإمام لم أحمل كسوة المقتدان ، حتى بقال . إذا لم يقد فقد ترك الكسوة مع القدرة عليها

۱۹۳۵ و بعدلاف صاحب الحرح السائل إذا أم قوماً صحاحاً وحرحي ؛ لأن صاحب المرح السائل عيد فادر على الحرح السائل علم المدائل المائم بطهارة بالانتداء بالصحيح ؛ لأن طهارة الإمام الم تحيير طهارة المائم علم وقد المواجعة المحرح الموسى إذا أد قومًا مؤسسة وهذا مو مخرح الموسى إذا أد قومًا مؤسسة وقال والمركب المسائلة الأمرى إذا كان يصلى وحدت وهدت فارى يصلى وحدد في بعض السبح الذائم المدائلة الأمرى إذا كان على بات المسحدة أو بجوار المسجد، والأمرى في للسجد بصلى وحدد إن صلاة الأمرى حائره بلا خلاف، وكذات إذا كان الفارى في في مدائم فير عبلاة الأمرى، جاز الأمرى أن عبلي وحدد، ولا النظر قراع القارى من الصلاة بالإنباق.

وأما إذا كان الفارئ في محية من المسجد، والأمن في ناحية أخرى، وصالاتهما موافقة. قضد ذكر القاضي الإمام أبو حارم: أن على ضاس قول أبي حديقة رحمه الله نعالي لا يحوز، وهو قول مالك رحمه الله مالي، ولتن سلسا أنه يجوز، قوحه تخريجه أنه لم يفهر من الفارئ رعمة في أداء الصلاة بالحماعة، فلا يعتبر وجود الفارئ في حن الأمن

و ذكر النبخ الإمام العقبه أبو عبد الله ، قر جاني رحمه الله تعالى ، عن القاصي الإمام أبي حازم، في مسألة الأعرس إذا صلى بقوم حرس وبقوم فارش، وفي مسألة الأمي إد صلى يغدم أميين وبقوم فارتين 1 إما تعسد صلاة الأمي والأخرس عند أبي حيفة رحمه الله تعالى 1 رزا علم أن حلقه قارئ، أما إذا لم يعمم فلا تفسد صلاته كند فان . إلا أن في ظاهر الرواية لا فصل بين حالة العنب، وبين حالة الجيه .

ووجه دلك: أن الفراءة فرص، وسايتعمل بالفرائض لا يحتلف بن العلم والجهل، ألا مرى أنه أو ترك الفراءة ناسبًا، أو جاهل، أو عاصدًا، لا يجور؟ وطريقة ما قامل، والى هذا كان أبين الشيخ الإمام الزمعد أبو نصر الصفار رجمه الله تعالى.

ودوى هشام عن محمد رحمه الله تعالى، أنه قال: قال علمة أصبحاننا إذا أمّ الأخرس الأمين، فصلاة الأخرس نامة، وصلاة الأمين فاسدة أوإن أمّ الأمل الأحرس، فصلاتهما نامة.

قال الشبيح الإمام العقبه أبو جمفو وحمه للله تعالى: أواد محمد وحمه الله تعالى يقوله : قال عامة أصحابنا، من كان معه من المتعلمين، أما لم يرديه أبا حنيفة وحمه الله تعالى د الأنه يحالفهم في ذلك.

1979 - بمإن محمدة وحمه الاستعالى لم يقشو في الجامع الصعير الدائفة وي إدا اقتلاد بالأمى ، هن بصير شارعاً في الصلاة؟ وهذا همل اختلف شه الشابخ و حمهم الله انحالي ، بعضهم قالوا: الإيصبو شارعاً؟ حتى لو كنال في الطوع لا ينجب القضاء ، وبعضهم قالوا: يصر شارعاً ثم تقسد ، حتى لو كان في التطوع ينحب القضاء ، والصحيح هو الأول، بص عليه محمد وحمه الله بعالى في الأصل

فكر القندوري وحسه الله تعالى في الشراحية أن أن الفنارئ إذا دخل في صابلاة الأمل منطوعًا ، ثم أنجه ها ، ثم يلزمه الفضاء عند رصر وحسه الله تعالى ، قال: ولا وواية من أبي حنيفة في هذا الفصل .

⁽¹⁷ كلا في أب ، وفي الأصل: نصير شارعًا، وهو غير صحيح، كما يظهر بأناني تأمل

وإنما لا بلزمه القضاء؛ لأن الشروع عنزلة النذر، ولو نذر الفارئ أن يصلى بغير قراءة، لا يلزمه، وكذا إدا شرع. وكل جواب عرفته في القارئ إذا افتدى بالأمي، قم أفسده على نقسه، فهو الجواب في الرجل يفتدي بالمرأة، أو الصبي، أو المحدث، أو الجنب، ثم أفسله على نف. .

ولا يؤمّ المومن من يركع ويسجد، وقال زفر: يجوز؛ لأن الركوع والسجود عهنا يسقط إلى بدل، والمتأدى بالمبدل كالمتأدى بالأصل؛ ولهذا قلنا: إن الكيدم يؤم للترضيين، ويه يقارق ما تقدم؛ لأن منك الفرض سفط لا إلى بدل، فلم يكن البناء عليه .

ولنا أن الإعاء ليس بينفل عن الركوع؛ لأنه بعض، وبعض الشيء لا يكون بدلا هنه، ومنى كان بعض الأصل لو جاز الاقتداء؛ فكان مقتديًا في بعض الصلاة دون البعض، وذلك لا يجرز.

١٩٣٦ - قال: ولا نوم المرقة الرجل؛ لأن الرجل إذا قام تعلقها، فهو منهى عنه ضرورة الأمر بالتأخير، وإن قام بحدًاءها، لا يجور لهيذه العلة، والعلة هي المحاذاة، فإنها نفسيد صيارة الرجل.

١٥٣٧ - ويزم الماسح الغاسل؛ لأنه بقل صحيح، والبدل الصحيح حكمه عند العجز عن الأصل حكم الأصل، بخلاف صاحب الجرح السائل، فإنه ليس بصاحب بقل صحيح.

۱۹۳۸ - ويوم القاعد الذي يركع ويسجد قومًا فيامًا عد أبي حيفة وأبي بوسف رحمهما الله تعالى، وقال محمد رحمه الله تعالى: لا يزم؛ كفوله عليه الصلاة والسلام: الا يؤم أحد بمدى جالسًاء "، والآن الفقدي بيني المسلاة على صلاة الإمام، وإفا يتحفق بناء الموجود على الموجود، لا بناء الموجود على المعدوم، واقتفاء الفائم بالقاعد بناء الموجود على المعدوم في حق الفيام.

ولهمها منا روى : أن النبي عليه الصلاة والسلام عي مرضه صلى بالناس وهو جالس؟ ولأن بين الفيام والقصود نقاربا، فإن الفائم كلا النصفين منه مستو، وأحد النصفين من الفاعد مستو، وبينهما نقارت، والمقاوت في وصف الكمال لا يمنع الاقتداء كافتداء القائم بالواكم.

١٩٣٩ - ويؤم الأحدب القائم كما يؤم القاعد، ولا يؤم الراكب النازل. والألثغ إذاً أمَّ غير الألثغ، ذكر الشيخ الإمام الجليل أبو بكو محمد بن الفصل وحمه الله تعالى: أنه يجور؛

 ⁽١) ذكره ابن حيان في صحيحه ثبت حديث ٢١١٠ واليهافي في السن ١٩٥٤ والدارقطني في السن ١٩٥٤ والدارقطني في السنة ٢٠٨٧ و وعبد الرزاق في للصنف ٢٠٨٧ .

لأنّ ما يقول صاء قلمة له ، وقال خيره : لا سُجوزَ إمامته ، والمُفتصدُ إذا أمَّ عيره ، إن كان يأمنَ حووج النام - يجوز .

• ١٥٤٠ - أمن أفتادي بقارئ بعد ما صلى وقعه، فلم فرع الإسام فام الأمن فقضاء ما عليه المعن فقضاء ما عليه الصادة في القياس، وقبل: هذا قول أبي حنيقة وحمه الله تعالى [وهو كرجن سبى الفواءة بعد ما قام إلى قضاء ما سبق به، هإنه تعسد صلاته عند أبي حنيقة وحمه الله]؟.
وقي الاستحمال: "غزائه، وهو قولهما

وجه الفياس . وهو أنه لما اقتدى بالقارئ، صارت صلاته بقراءة؛ لأن قراءة الإمام قراءة له ؛ لما روينا من الحديث ، وإذا كان قراءة الإمام له قراءة ، فصار كأنه كان قارئاً في الابتداء ، وقو كان قارئاً في الابتداء، شم قام إلى قضاء مناسبق به ، وهنجز عن القراءة بأن تسي القرأن، لا يجوز صلاته ؛ لما يشين بعد هذا -إن شاء الله تعاني . فكذلك ههنا .

وجه الاستحسان: وهو أنه إما بلزمه القراءة ضمنًا بالافتداء، وهو مفتدٍ فيما بقي على الإمام؛ لا فيما سيقه به.

وتوضيحه: أنه تويني كان مؤديًا بعص الصلاة بقراءً، ويعصها بغير قراءة، وفي استغير كان مؤديًا جميع الصلاة مغير قراءة، ولا شك أن أداء بعض الصلاة بقراءة ويعضها بغير قراءة. أولى من أداء حميع الصلاة بغير قراءة.

وهذا كرجل افتتح صلاة العصر مع نذكره أن الظهر عليه، فلما صلى ركعتين غربت الشمس، بمضى صلى صلاته؛ لأنه لو استقبل كان مؤنياً جميع الصلاة خترج الوقت، ولا شك أن أداء بعض الصلاة في الوقت، وحميم الصلاة أن أداء بعض الصلاة في الوقت، وحميم الصلاة علي الوقت، بخلاف ما إذا تبي القراءة، حيث نفست صلاته عند أبي حيشة رحمه الله تعالج الوقت، بخلاف ما إذا تبي القراءة، حيث نفست صلاته عند أبي حيثة وحمه الله تعالج والمستقبل كان مؤدياً جميع الصلاة بقراءة، بأن يسأل تارثًا، فيذكره حتى بتذكر، فيصير جميع الصلاة بقراءة، أما ههنا فلو أمرنا بالاستقبال، صار مؤدياً جميع الصلاة بقبر فيصير الحالة الجواب في الأحرس.

وفي الأصل ؟ إن الأمل إذا افتتح الصلاة بقوم بمصهم أميون، وبعضهم قارتون. فأحدث قبل أن يصلى شيئًا، عالصوف وقدم رجلا من القارتين، وإن صلائهم فاستة، وحص قول أبي حيقة رحمه الله تعالى في "الكتاب"، وأنه كولهم جبيعًا.

أما على مذهب أبن حنيفة فإن صلاة الإصاء فاسدة من الابتداء، فالاستخلاف من الأميّ

⁽¹¹⁾ استفرق مل و أم .

إنما حصل في صلاة فاسدة لو الاستخلاب في صلاة فاسد [11] وأما على مدهبهما بالآ صلاة القارئ كانب فاسدة، فهذا قد استخلف من ليس له صلاة، فلا يصبح الاستحلاف، كما لو السخطف صبياً ، أو محدث ، أو رحلاحاء ساعت في دلم يشرع في صلاة الامام كمان الاستخلاف باطلاء الأنه [12] استخلف من لا صلاة فه كذا ههاء إلا أن الذي جاء ساعت إذا كير ينوى المدحول في صلاء الإمام، يجود استخلافه؛ لأنا الذي سيفه الحايث إمام، ويصلح الإمامة .

وفي مسأنتنا القارئ وإن كبر ثانيًا، ونوى الشروع في صلاة الإمام، لا يصلح للخلافة أيضًا؛ لأنه حصل مقتديًا بالأميّ، والأميّ لا يصلح (مامًا للقارئ قبل سبق احدث، فيعد سبق الخدث أولى.

1029 - قال محمد رحمه الله تعالى، في الجامع الصغيراً : في إمام قرأ في الأوليين، فسبقه تختف ثم قدم أميًا في الاخريين، قسدت مسلاتهم، وكالفك إن قدم في التشهد، وهو قول أبي يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى.

وروى عن أبى يوسف في غير رواية الأصول: أنه لا نفسه صلائهم الأن فرض القراءة صدر مؤدي، فصال الأمل والقرئ سواء في الركعتين الأخريين، ولظاهو الرواية وجهان: أحدهما. أن تحريمة هذا الخديفة لم تسعقد للقراءة؛ لأنه لا قراءة عليه منى كان أمياً، وإن لم تنعقد غريمت للقراءة، لا يمكم أن يني على صلائه صلاة المعقدت قراءة، ألا ترى أن الأمل إذا تعدم في وسط الصلاة، فسدت صلاته؛ لما يأتي بهاه بعد هذا إن شدائة تعالى وإقا نسدت صلاته؛ لما قلد .

الوجه التدني: أنه استخلف من لا يصلح إدامًا له وقهيم، فيفسد صبلاته و صلاتهم، كما و قائم صبيًا أو العراق، وهذا لأن الاستخلاف همل كثير، إلا أنه يحل، لأجل إصلاح الصلات. وليس في تقدم من لا نصلم إدامًا إصلاح، فيفسد.

وبياله أنه عاجز على القراءة، ولا صلاة في حق القارئ إلا بقراءه، فمن لا يقرأ لا غُورُ صلاته؛ لعدم كركن، إلا أنه غُور صلاته في سقه مع قرات الركن للفسرورة، فيقيت فاسدة في حق من لا نسرورة له، قبيت عدم الصلاحية بهذا الدليل

والفقه في ذلك، أن القراءة شرط مي جميع هذه العبادة، فيل عليه العبلاة والسلام: • لا

⁽١) استنارك من بقية النسخ .

⁽٢) مكذا مي بقية المسخ الموجودة صدناه وكان في الأصل! لأنه لو المصاف ا

صلاة إلا يقراءة (**)، واسم الصلاة يشنمل على جميع هذه العبادة، قينيني أن نوجد الفراءة سنتملة على كلها، غير أنه لا يمكن تحصيل ذلك تحقيقًا، فجعل الحاصل في البعض موجودًا في الكل تقديرًا، وإنما يمكن إثبات الشيء تقديرًا عن تكون له أهلية تحصيله، فعند استخلاف الأمرَ تفرت الفراءة في الأخرين تقديرًا وتحقيقًا، فيفسد.

وأما إذا صلى ركعة ، ثم سبقه الحدث ، ثم استخلف أميًّا ، لم يصبع هذا الاستخلاف بلا خلاف؛ لأن القواءة فرض في الركمة الثابية وقد تركها الخليفة ، فنفسد صلاتهم ، كما لو استخلف قارنًا فلم يقرأ ، فكان الأول في مكانه وترك القراءة .

وأمابيان تغير حال المصلى:

1984 - قال محمدوحمه الله تعالى في "الأصل": أمن صلى بقوم بعض صلاته، ثم تعلم سورة وقرأها فيما بقي، فإنه لا يجوز صلاته وصلاقهن خلف، جنزلة الأخرس بزول مامه من الخرس في خلال صلاته، وهذا قول علماءنا الثلاثة وحمهم الله تعالى، لأنه يريد أن يبنى صلاته بفراه، على تحريمة لم تتعقد للفراه، فلا يصبح هذا البناء، قياسا على الفارئ إذا اقتدى بالأمي، فإنه لا يصبح انتدام، وإنما لا يصبح لوجهين: أحدهما: ما مرقبل هذا.

والثاني. أن المفتدى يربد أن يبني صلاته بفراءة على تحريمة لم تتعقد لها، وكذلك المقادر على الركزع والسجود إذا اقتدى بالسوم ع لا يصح افتداءه ، وإنما لا يصح ؛ لما قشا.

بيان ما فلنا: أنه بعد ما تعلم سورة لزمه القراءة، وتحريمته لم تنعف لها في الابتداء؟ لكونه عنجرًا عن القراءة عند التحريمة، هذا إذا كان إمامًا، وتعلم سورة في وسط الصلاة.

1084 - أماإذا كان مقنديًا بالقارئ، وتعلم سورة في وسط الصلاة، لا ذكر لهذه المسألة في الكتب المشهورة، وقد اختلف المشابخ رحمهم القاتعالى فيه، كان الشبخ الإمام أبو بكر محسمد بن القيضل رحمه الله تعالى يقول: لا تفسيد صلاته؛ لأنه كيان قارئًا حكمًا في أول صلاته، من حيث إن قراءة الإمام حعل قراءة له، فانعقدت تحريمته لفراءة الإمام حعل قراءة له، فانعقدت تحريمته لفراءة على تحريمة العقدت لها، فلا تفسيد صلاته، كالقارئ إدا تعلم سورة، أخرى.

⁽۱) أخير جد البيختاري في خلق أفعال العباد (۱/ ۱۰۶)، وذكر في "عوث العبود (۳۶ ۲۰۶) نفلا عن البخاري قال: وأخرجه البخاري أيضًا في العرامة خلف الإمام (۱/ ۱۸ -۱۷ / ۲۱) وكلها من طريق أبي هزيرة رضي الله عنه.

وكان الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن حامد، وهامة الشايخ رسمهم الله نعالى يقولون المسد صلاته الآن أخرية الفندى لم تتعلد للفراءة حقيمة الانه لم يكن قادرا على الحقيقة ، الا أنه اعتبرات قبرتا حكما من حيث إن قراءة الإمام حمل فراءة المه وحين تعلم السورة ، فقد فدر على الفراءة حقيقة ، فلا يكته البناء على عرجة العقدت لنفراءة من حيث الحكم ؛ لأن ما لزما فرق ذلك القارئ إذا صلى بعص صلاته ، فم سهى انفراءة وصار أمياً ، فسدت صلاته عند ألى حيفة رحمه الله تعالى .

حيفة رحمه الله تعالى ، ويستقبلها ، وعلى فول أبى يوسف ومحمد رحمه ما الله تعالى .

تصاد صلاله ، وينى عليها استحمالًا ، وهو قبل زفر رحمه الله تعالى .

حجتهم في دلك : أن فرض الفراءة في الرقعتين، الاترى أن الفارئ لو توك الفراءة في الأوليين، وقرأ في الانحريين أجرأه، وإذا كان فارتا في الاستداء، وفرأ في الركعتين، فقد أدى فرض القراءة، فعجر دبعد دلك لا يضوع، كنركه القراءة مع الفدرة.

ولأبهى هنيفة رحمه الله تعالى: أنه إذا كان قارنًا هي الاعتداء، فقد النزع أداء حميع الصلاة يغواءه وأم عجز عن الوفاء بما النزم، فتعين الاستغبال.

1988 - الفياري إذا صلى نفوه قيارتين، وفواً في الركيدين الأوليين، نم أحدث، واستخنف أمياً، فسندت صلانهم، إلا على قول زفر رحمه الله تعالى، فإنه يقول: الإمام الأول أدى مرحى القواءة، وهو القراءة في الركيمين، ولم فني القراءة فوصًا في الركيمين، الأخريين، فاستخلاف الفارئ والأمركية مواء.

وإلا تقول. القراءة فرض في جميع الصلاة يؤدي في موضع معين. قياداكان الإمام قارفًا، فقد النزم أداء حميع الصلاة يصفة الفراءة، والأمرَّ عاجز عن ذلك، فلا يصلح خليفة قه، واستممالًا "الإمام باستحلاف من لا يصلح خليفة أم، نمستا صلاة الإسام، كممالر استخلف صبياً أو مرأة

وعلى هذا إذارقع الإصام رأسه من احر السجدة، فسيفه الحدث، قاستحلف أميًا، فسندت صلاته، وصلاتا القوم عندنا، فإن كنان قامد مقدار التشهيد، ثير سيفه الحدث فاستخلف، فهو على الاختلاف العروف بين ألى حيفة وصاحبيه، عبدابي حيفه رحمه الله معالى نفست صلامه وعمدهما لاء وهي من جملة الاتي عشرية، هكذا ذكر، شمس الأنمة السرخسي وأبو عبدانه الجرجاني وحمهما الله تعالى.

وذكر الشيخ الامام الفقيم أبو حعفر رحمه فعناهالي. في أكشف العوامص : أنه على

قول أبي حنيفة وحمله الديمالي، لا يقيمه صلاته و لأناهدا الفعل ليمر من أفعال الصلاة. فيخوجه عن الصلاة، كما لو تكلم أو خرج من الفيجة.

\$195 - وفي الأصل 1 الأمل إذا فتتح صلاة الظهراء وتعد قدر التسهد وسلم، تم تعلم سورة، تم تدكر أن طلم سجدة السهو، فإنه لا يعود، وسلانه جائزة عند الكل.

أما على قول أمل حنيفة وأمل بوسف وحمهما الله بعالى ١ قالاته بهيو حارجً بالسلام إذا كان عليه سهو ، وإما تعرد الحرمة متى أمكته العود إلى السحود، وبعد ما تعلم السورة لا يكنه الحود إلى السجود الأله متى عاد لا يكود محسوبً من السهو ؛ لأنه بإدى سجدتى السهو بتحريمة لم تعدد للمراءة بعد ما صار فارقًا، فلا يحكم ذلك، كما لو تعلم سورة، وهديفيت عليم سعدة صديره أو أه دن فإما لا يحكم إنهان الساقي بعد منتعام السورة، وإنما لا يحكم الحادات الما

ورفا نصار عليه العود، ونقى خارجًا بالسلام السابق، فتعلم السور، بحمل عند الخروج، فلا تضد مسلانه، طهر هذا ما لو كان مسافرًا، وترى الإقامة بعد السلام، وكان عليه منجدنا السيو، فونه يصير حارجًا بالسلام السابق، لأن العود منعلر يسبب الإقامة، كذا ههد.

وعلى بول. محمد رحمه الله تعالى: لا يحرج بالسلام، إذا قال عبد السهر، فكأنه تعلم السورة قبل السلام، ولو تعلم قبل السلام بعد ما تعد قالر التشهد، غزت صلاته؛ لأنه لم يكل عليه واجب، قذا ههذا

وأما إذا عاد إلى سحدة السهواء فلما سحد سحدة، تعلم السورة، فإن صلاته تنسد على قول ألى حقيقة راحمه لله تعالى، وعلى قوالهما لا تفسده الأنه عديلي الحرمة حين سحده فصار كما لوالعلم قبل السلام لعدما قعد قمر الشنهد، فتصير المبألة من الالتي عشرية.

و أما إذا مشره تم تعلم مسورة، ثم تذكر أنا عليله سجدة تلاوة، أو فراءة تتسهد، لم يذكر مذاهي الكتاب ، ويحب أن تكون المسألة من الاثني عشرية؛ لأنه سلام ساه، فلجحل وحوده كمسمه، مكأنه لعلم قبل السلام بعداما فعد فدر التشهد، فيكون على الاختلاف.

و أما إذا سنون ثم تعلم سورة، ثم تذكر أن عابه سجدة سلية، فرن سلاته تصد عدهم حميمًا؛ لأنه تعليم سورة وعليه ركن من ركان الصلاة -وانه أعلم-.

وأمابيان ماينع صحة الاقتداء ومالايمنع:

1981 - فيلاه كناذ من الإسام وبين المفتدي حالط أجيراته صيلاته، أطلق الجيواب في

الأصل إطلاقًا. قالموا: وهذا إذا كان الحائط دليلا تعبيرًا، أما إذ كان يحلاف، فيسع صحة الافتداء، ونص على هذا الحاكم الشهيد، حمد الله معالى في المختصر ، فإنه قال: بهنه وبين الإمام حائط ذليل فصير، وأشار إلى المعنى، وقال: لأمه إذا كند بهذه الصفة لا يكون حائلا، واحتلف المشايح رحمهم الله تعالى في الحد الفاصل بن القصير الذليل وغيره

حكى عن الشيخ الإم ام الفاضي أبي ظاهر النباس وحمدات تعالى . أنه كان يقبول: الذليل ، الذي يصعد عليه من قبر كلعة و لا مشقة ، يخطّر خطوة ، ويضم قدمه عليه .

وعن محمد من مسلمة رحمه الله تعالى، أنه قال. الدليل ، الذي لا يشنمه على الفندي حال الإمام سبه ، وغير الذليل ، الذي يشتبه عليه حال الإمام بسبه .

وفقر الشيخ الإمام شيخ الإسلام العروف لخواهر واده أرجمه الله تعالى: أن الذيبل، الذي لا يُنع المفتدى عن الوصول إلى الإمام لو قصد الوصول إليه من حائط المتصورة لا يمنع صحة الاقتداء وإن كان صغيرا يمنعه عن الوصول إلى الإمام، ولكنه لا يشتب عليه حال الإمام مساحاً أوروية، ومن مشايحنا وحمهم الله تعالى من قال، يمم صحة الاقتداء الأنه إذا لم يمكنه الوصول إلى الإمام، فقد اختلف المكان.

ومنهم من قبال: لا يمنع الآن اخبائط إنها يصبير ما بعاً؛ لا لمتساد حيال الإمام، لا لاختلاف الكان: لأن بالفيدر البقى هو متمول بالخاتط لوكان دوعاً لا يختلف الكان، وهذا هو الصحيح.

وإن كنان الخائط عريضا طويلا، بحيث ينامه من الوصول إلى الإمام، لو أراد الوصول اليم، ذكر مي بعض الواضع أنه يمنع صحة الاقتماء، اشتبه عليه حال الإمام. أو لم يشتبه،

وإن كمان على هذا الحمائط الصريض الطويل تقيمه إن كمان لا جمع عن الوصلول إلى . -لامام، لا جمع صحة الاقتداء، وإن كان اللقب صغيراً، ينعه عن الوصول إلى الإسم، ونكن لا يشتمه حال الإسام سماعًا أو رؤية، فعل متمايخا وحمهم أنه تعالى من قال: بمع صحة الاقتداء، ومهم من قال: بمع صحة الاقتداء، ومتهم من قال: لا يمنع، وهو الصحيح.

وإذا قان صلى همذا الحائظ بات. إن كان الناب معنوحًا ، لا بعشر حائلا ؛ لآنه لا بشتيه عليه حال الإمام ، ولا يمنعه عن الرصول إلى الإمام ، فلا يسع صحة الاقتداء ، وإن كان الناب مسدودًا ، قال الشبخ الإمام الفقيه أبو لكر الإسكاف رحمه الله تعالى : يعتبو حائلا ، وعنع صحة الاقتداء الأم عنم الوصول إلى الإمام لو قصده .

رقال الشيح الإمام الفقيه أبو يكر الاعمش رحمه الله تعالى " لا يهنع صحة الافتداء ؛ لأن

البائل، وضع للوصول و لنعاف فيكون على ما عليه وضع الباب كالمناتوح، وإن كان الخالط طويلا، إلا أنه منشك ، فمن اعشر الوصول إلى الإمام، يحمله حاللا، ومن اعتر عدم النشاة حال الإمام، لا يجعد خاللا.

وذكر انشيخ الإمام شمس الأشهة السرخسي رحمه الله تعالى: أنه إذا لم يكن على الخالط العربص باب، وإلا لقب، والاختوخة، فقيه ووايقال: في رواية: يمنع الاقتداء؛ لأنه يشتبه همه حال الإمام.

وفي رواية: لا يمتم، قال: وطلبه عمل الناس محكة، فإن الإمام يقت في مقام إلراهيم. وبعض انتاس طفول وراء الكفة من الجانب الأخوء وبينهم وبين الإمام الكفيف ولم يمنعهم أحد من ذلك.

1014 - ولو قان بينه وبن الإمام طريق تنظيم أو مهر عظيم، لا يحوز الاقتداء عندنا؟ لفوله عقيه العبلاة والسلام: اليس مع الإمام من كان بينه وبيز الإمام مهر أو طريق أو صف من النساء، ولأنه لخلل بينهما ما ليس مكان الصلاة حقيقةً وحكمًا، واحتلاف المكان يمنع صحة الافداء

و تكام الك ابع رحمهم الله تعالى. في مقدار الطريق الذي يتم صحمة الافتدات، قال مقصهم، أن يكون مقدار ما يمر فيه العجلة، أو حمل بعير، وقال بعضهم: إذا كان على طريق يمر فيه العامة، يكون عطيمًا يمنع الاقتداء.

وإن كان طريقاً لا بجر فيه الحامة، وإها بجر فيه الواحد، أو الاقتان، لا يسع الانتداء، وهذا إذا لم تكن الصفوف متصلة، فأما إذا الصلت الصموف على الطريق، لا يسع الاقتداء؛ وهذا لأن الكل يحكم العبال الصفوف صدر مكان المسلاة، وإن كان على الطريق واحد لا يتبت الاتصاف، وبالثلاث يثبت الانصال بالانفاق، وفي الشي حلاف على قول أبي بوسف وحمه الله تعالى بشت، وعلى قول محمد رحمه الله تعالى لا يثبت

وكذلك احتلفوا في مقدار النهر العظيم الذي يمنع صحة الافتداء، قال بعضهم: السهر العظيم ما تجوى فيه السفن والزوارق، ومكذا ذكر الحاكم الشهيد في المنتفى عن أبي حنيفة راصمه الله تعالى، وهو الصحيح ؛ لأمه إذا كان هكذا يعابر حائلا، ولكن إنما يمنع الاقتداء في هذه الصورة إذا كان السامر يجرون فيه، وهو كانوا لا يجرون فيه، لا يمنع الاقتداء، هذه الزيادة في منظر قات الدغيم لني حمير وحيمه التعالى، وهن أبي يوسف وحسه الله تعالى: أنه إذا كان بحدث يكنه الشي قبه في بطنه، كان عظيماً. و من المقديم ، حموم الله تعالى من قال الإفاكات لا يكن قد جل القارى أديجناؤه موجه . فهم عظيم مانع صحة الاقدماء ، وإن كان على النهر حسر ، عليه صموت مصلة ، لا يتع صحة الاقتداء ، وللفلالة حكم الصف بالإحسام [رئيس لنواحد حكم الصف بالإحسام [7] ، وهي الله يقى ما موافق العربق

1938 - وإن قاد بينه وبين الإمام يرك أو حرص، إن قاد بصال ثو وقعت للجامة في جاسب بالمسل الحالت الأخر ولع الاختفاء، وبي ١٠ لا يدسس، ولع الاقتداء، ويكون عبراً ، كا ذكر والقبر الإمام الرامد أبر نصر الصفار رجمه له تعالى

وى افتاوى الشيخ الإمام الفقيه أى البيت رحمه الله تعالى الرجل بصلى شوم فى قلام مضعار ما يسخى أن يكون بد ومي الفوم، حتى لا يحوز مسلامه، حكى من الشيخ الإمام الفقيه أي الفاسم رحمه الله تعالى أنه قال، مشعار ما يكو أن يصعماً فيه فقوم، وغيره من الفتايح رحميهم الله تعالى طالوا، مفعار ما يسع فيه الصفات، فرق بين هذا ويبسارة مبلى الإمام في صلاة أحيد بوم العرد، حيث بجور وإن كان بن الصفوف عمل

، انفرق أن أن معيني الديد بمن له المسجد في حق التصلاة بالأنفاق، وإن احتلفها فيمنا عدا التمالاة؛ الأن ذاك كله حمل المبلاق و لا كذلك النبالة

وفي القدوى : إمام صلّى نفوم على الطريق، فاصطف أنتس في الطريق على طوله ا قال، وذا له يكن من الإمام وبين القوم مقداه ما عراقيه الحسن، جدرت مسلامهم وإلا فلا . وكذلك بين الصف الأول وبين الصف الشائي ؛ لأنّا للنع من الاقتداء مهد هو الطريق، لأنّا الأثر جاء يكون الطريق ما يك، وعارفا الطويق الذنع من الاقتداء بهذا فا فساء يصلاف السالة ، الأرثى ؛ لأنّا لذم يه مجرد الانفصال، عمارة بالطيف الرياضين .

١٥٤٩ - رحالان أم أح شهما صاحب من اللائمن الأرض و جداء ثالت ودخل في مسلاتهما و تجداء ثالث ودخل في حملاتهما و تعدر ما يكون بن الصعد الأولودين الإسام. لا يقسد صلاته وإن حاوز موضع مسجوده؛ لأن في الاستدام ثو كانوا تاجة، وكانوا بنه وينهما هذا القدر حارد فكلفك إذا تقدم مذا القدر.

وفي الفقاوي أنه الرفسلي أنفي العسجراء ، فقأخر عن موضع قيامه مقدار سجوده، لأ كمسد سازاته و ويعتبر مقدار سجوده س جلمه رض قينه وغن بساره. ويعص لهذا القدر حكم

الماك المندوك من بقية النسخ.

¹¹⁾ وفي ١٠٠ وفي الذاري المصلى . في الصحراء رجل يصلن والأحر عن موضع فرامع . . والح

المسجدة كما في وجه القبلة، فما لم يتأخر عن انسجاد، لا المسد صلاته، ولا يعتبر الخطافي هذا الناب، حتى لو خطأ حوله خطا، ولم يحرج عن الخطاء ولذي تأخر عما دكرنا من الوضح فعدت صلاله.

۱۹۵۰ - وفي هذا الموصح أيضًا: فوم يصلون حارج المسحد، أو في الصحراء، وفي وسط الصفوف مواضع لم يقم فيها أحد معدار حوض أو فارقين، يجور صلاة من وراء ذلك الوضع، إذا كان الصفوف النصلة حول ذلك الوضع، لآن الصفوف إذا كانت منصلة حوالي دلك الوضع، صار الكن في حكم السجد.

1801 - وهذه المسألة تؤك قول من يقول بجواز الاقتداء خارج السجد، وذا كالت الصفوف متصلة بصفوف المسجد، وذا كالت الصفوف متصلة بصفوت المسجد وإن ألم يكن المسجد ملأن، وفي باب الجمعة في اصلاة الأصل المسألة تدل على حفا القول، وصورتها الإاصفي الرجل في سوق الصيارفة صلاة الجمعة، مقتديًا بإمام في المسجد، يجوز إذا كانت الصفوف متصلة بصفوف المسجد (اعتبر المساد العالم يعتبر كول المسجد ملأل.

1997 - وإذا صلى الرحل في المثلم مقتليًا بإمام في المسجد يجور ، وكذا لو صلى على سطح المسجد مقتليًا برمام في الشجد يجوز صلاحه ، مكذا روى عن أبي حريرة رضي اقه تعلى عنه أنه كان يقعل ذلك، ولأن عالب سطح المسجد أن لا يخلو عن كوة رمضه ، فصار كحائظ بهه ويين الإمام عليه باب و وهذا إذا قال مقامه خلف الإمام ، أو على يساره ، فالما إذا كان مقامه خلف الإمام ، أو على يساره ، فالما إذا كان أمام الإمام ، أو بإذا مع فرق رأسه لا يجوز ، هو المشرل عن أصحابنا برحمهم الله تعالى على المحافظ الشيخ الإمام الأجل شمس الأنهة [الحلواني] أأ وحمه الله تعالى على شرح اكتاب الفسلاة .

وذكر التنبخ الإمام شبخ الإسلام العروف به خواعر زاده أو حمه الله تعالى ، هذه السألة وجعل الجواب فيه كالجواب في الخائطة وذا كان عليه تفت. أو بات مفتوح ، أو مسلود إلى أخرم ، هنا إذا صلى على سطح السجد .

١٩٥٣ - وإن صلى على سطح ببته ، وسطح ببته منصل بالمسعد، وعرا الإسم الأحر شمس الاثمة الحلوان يحمد انه نعالى في شرحه الله يعوز ، وعلل فقال: الأناسطح ببته إنا كان منصلا بالمسعد، لا يكون أثمة صالا من منزل يكون بجنب المسعد، ببنه وبين المسعد

⁽١) منافظ من الأصل، المتابرك من بغية النميج المتوفرة عنفظ.

⁽٣) مكدا في يقية التسخ، وذان في الأصل: السرحسي أ. .

خائظ، وأو صلى رجل في مثل هذا المُزل، مقتداً بإمام هي المُسجد، وهو بسمع التكبير من الإمام أو من الكرّ يجوز صلائه، فالقيام على لسطح بكون كذلك.

وذكر القاضي الإصام عبلاء الدين وحصه الله تصالى. في نسوح للختلصات هذه المسألة وقال: لا يجوز الافتداء، وعلن وقال. الأذّ الحائظ حائل كما ثو كان على أرض تلك الدارم ووجه التوفيق بن القولين بصهر لن تأمّل في المسألة المفاسّة.

1999 وإدافهم على رأس طائط ، يويد بداله الطائط الذي ين السجد وين مزاه ، ذكر الفاقس الإمام علاء الدين رحمه القائمان في شرح الخطاعات ، قالوا : يجوز الاقداء الأنه لا حال مهما ، وذكر القاصي الإمام علاء الدين أيضاً أنه إذا كان على رأس الحالط صعب وصف على مطح المزل على الحلاف ، فيما إذا فيات الصغح المزل على مطح المزل على الحلاف ، فيما إذا قات الصغول خارج المسجد المتصلة بالسحدال أن ومناك إذا كان المسجد الملائم ، فعل الاحتداء ، وإذا مو يكن المسجد مالآن ، فقل بعض المسابح رحمهم أنه تعالى : لا يحوز الاقتداء ، وقال بعضهم ، يحوز وهو المسجح ، ومسائل بيان ذلك بعد هذا الن شاء أنه تعالى - .

فناء المسجد له حكم المسجد:

د 1903 - حتى ثر قام مى فناه المسجد، واقتندى بالإسام صبح اقتداد، وإن لم نكن العسقوف متصلف وإن لم نكن العسقوف متصلف ولا المسجد ملانه إليه أثنار استحد رحمه الله تعالى في بالب اصلاة الخمعة الدفال المسجد على المستوف متصلف ولا يصبح مى دار العسارعة "أ". إلا بنة كانت العبقوف متصلف لأن الطاقات بالكوفة متصلة بالسجد، وليس بها وبين السحد طريق، فلا يشترط فيها تصان العاموف.

وأما دار الصيدرقة منفصلة عن المسجد، ينها وبين المسجد طريق، فيضرط فيه انصال الصفوف، معلى هذا يصح الاقتداء لمن قام على الدكان الذي يكون على بالب المسجدة الآت. من فنه المسجد منصلة بالمسجد.

وفي اختاوي النَّسَخ الإمام الفقيم أبي اللبث رحمه الله تعالى: إمام صلى بالنامو في المسجد الجامع في غير يوم الجمعة ، فقام صف خلف الإمام عند الفصورة ، وقام صف آخر في

⁽١١) استفارك من بقية النسخ

⁽١) وفي طاحار الفيافة

أخر السحف نكلموا فيده صهم من قال أيجوزه وصهم من قال الايجوز

قال الصدر الإمام الشهيد: الأعدل من الأفاويل أنّا الإمام إذا كان في المقصورة، والقوم في سرائ خاصة، يحوز [وكدلك إذا كان الإمام في مسجد الأنبار، والقوم في سرابا خاصة يجوز (أأنّه وإذ كان الإمام في المقصورة، والفوم في متارة، لا يجوز

۱۹۵۹ - وانحاد الصلاتين شرط نميجة الاقتداء ، حتى لم يصح اقتداء مصلى الظهر تصلى العصر ، ولا اقتداء من يصلى طهر يوم بن يصلى طهر يوم غير ذلك، ولا افتداء الفترض بالتنفل ، وبعام انتداء انتقل ، امترض

١٩٥٧ - وقال لشانهي رحمه الله تعالى: يصبح الافتناء في حميم ملك.

مع إذا لو يصبح الاقتداء في هذه المسائل عبدتاء والوابصر شارعًا في العرض ، هل بصير منطوعًا شارعًا في الصلاة؟

ذكر في باب الحدث: أنه لا يصبر شارعًا، وذكر في باب الأذاقال. أنه يصبر شارعًا، عمد المشايخ رحمهم الله تعالى من قال: في المسألة روايتان، ومنهم من قال: ما ذكر في باب الحدث قول محمد رحمه الله تعالى، وما ذكر في باب الأذان قولهما، بناه على أن الخريضة إذا يطلب، فإ تصنب تطوعًا؟

دكار في الريادات : إذا اختنف الفرنسان، فأم أخدهما صاحبه، لا يجوز صالاة المأموم، رأن فهفه فيها لم يكن عليه وغيره، وهذا يعل على أم لم يصر شارعًا في الصلاة

وفكر مي باب افتتاح الصلاة . إذا وقع تكبير القندى قبل تكبير الإمام ، حتى لم يصر شارعًا في صلاة الإسم ، قال يصير شارعًا في صلاة نفسه ؟ اختلفوا فيه ، قال بعضهم ، يصير شارعًا ، وإليه أسار مصمدو سمه الله تعالى في هذا الباب عيث قال في تعليل السألة ؛ لأنه دخل في صلاة عبر صلاة الإمام ، وذكر في انوادر أبي سليمان رحمه الله تعالى ، وأشار إلى أنه لا يعدير شارعًا، والأصلح أن في المسألة روارتين، قال الصفر الشهيد ، والاعتماد على أنه لا يصير شارعًا.

١٩٩٨ - لم بين الشبايخ وحسهم الله لمالي حشلاف في اقتداء الفشرص بالمنفل [قال بعصهم: اقتداء الفترص بالمنفل لا يجور أأأاه كما لا يجور في جميع أفعال الصلاء، لا يجور في معن واحداء لأد المعني لا يوجب الفصل، لأنه الافتداء بناء على سيل المشركة، وإنما يصح

¹¹¹¹مىتىرى مى خار

٣٠) استاراك من هية السنخ

بناء الموجود على المرحود، لا تدو الموجود على المعدوم، واقتداء المقترض بالمتنفل بناء الوجود على المدوم في حق صفة الفرضية، وفي حل هذا المعتى حميع أفعال الصلاة، والقعل الواحد على السواء.

وبعض مشايختا رحمهم الله قالوا: اقتداء الفترض بالتنفل إعالا يجوز في جميع أفعال الصلاة، أما يجوز في الحميم اله الله الصلاة، أما يجوز في فعل واحد، ألا نوى إلى ما ذكر محمد رحمه الله تعالى في الأصل : أن الإمام إذا رفع رأسه من الركوع، جاء إنسان فاقتدى به، فقبل أن يسجد محمد تبرّن سبق الإمام الحدث، فاستخلف هذا الرجل الدى اقتدى به ساعتند، صح الاستخلاف، وبأنى الخليفة بالسجدتين. ويكون هاتان السجدتان نقلا للخليفة، حتى بعيدهما بعد ذلك، فرهنا في حق مي أدرك أول الصلاة، ومع هذا صح الاقتداء.

و كذلك التصل إذا اقتلى بالمنترص في الشقع الأحير يجوز، وهذا اقتداء الفعرض بالمنقل في حق الفرادق ومع هذا صح

وعامة الشابخ على أن اقتداء الفترض التنفل، كما لا يجوز مي حق جميع أفعال الصلاة، لا يجوز مي حق جميع أفعال الصلاة، لا يحور في فعل واحده لأن المفتر لا يوجب الفضل على ما مرا، وأما ما ذكر من المسألين: أما المسألة الأولى، فقلنا: نحن لا نقول بأن السجدتين نفل في حق الخليفة، بل هما عرص؛ لوجود حد القرض، فإن حد الفوص أنه إدالم يؤده في محله، يؤمر ما لا عادة إذا أمكنه، فإذا هجز من الإعادة إلى خرج عي حرمة الصلاة، نفست صلاته، وقد وحد علم علم أنتا؛ وهذا لأن الخليفة فاتم مفام الأول، فكان الأول في مكنه، ولو كان الأول على مكانه، يلا أنه لا يعتد بهما في صلاته، وكم من فرض لا يعند به، فعدم الاعتداد لا يدل على عدم العرضية.

وأما المسألة الثانية ، قلما: صبلاة الفندي أخدت حكم الفرض بسبب الاقتداء ، ونهدا لزمه فيضاء ما لم يعرف مع الإسام من الشفع الأول ، وكدلك لو أفسد الفندي الصبلاة على نفسه ، يلزمه قصاء أربع ركمات ، وإذا أخذ صلاة الفندي حكم الفرص ، كانت الفراءة نفلا في حقه ، كما في حق الإمام ، فكان هذا النفاء المنفل بالتنفل في حق الفراءة .

وإدا انتدى أحد الناذرين مصاحبه ، لم يجز ؛ لأن سببهما مختلف، واختلاف الأسباب يرجب اختلاف الأحكام، فصار كاختلاف الفرضين ، وكذا من أصد صلاته ، وفضاها مقتديًا بالمنفل لا يجوز ؛ لأن القضاء لزمه بالإنساد، فصار كاقتداء الفترض ملتنفل

وفي النوادر : عن محمد رحمه الله تعالى : في رجلين صليا ممَّا صلاة واحدة، ونبرى

كن واحد ميسنا إمامة صاحبه جاز ، ولو اقتلدي كل واحد ميسه بصاحبه ، فإن صلاليسة فاسدة؛ لأن صلاة القتري متعققة بصلاة الإمام ، وليس هما إمام .

ولو ندر وجل أن يصلى وكمنين، فقال ُ وجل أحراء لله على أن أصلى نلك المنذورة، ثم اقتادي أحدهم بالآخر جاز، وإذا نذر وجل أن يصلى وكاهاين، وحالف أخر وقال: والله الأصلى وكفيل، جاز اقتاده الحالف بالتافر، ولا يحوز اقتلاء التادر بالحالف.

ولو حلم رجمان أن كل واحد رصابي وكامتين، ماة تدي أحدهم والآخر جاز . بجزنة اقتداء النطوع بالنطوع، ولو أن وجلين صاف كل واحد منهمة أسوعًا، واقتدى أحدهما بالأخر في وكحى الطواف لا يصح اقتداء، بمزلة اقتداء الناذر بالدور .

1964 - ولو أن حنفي اللهب اقتنادي في الوتر بمن برى صفحب أبي يرصف و محمد و محمد الله المالية أبي يوصف و محمد و محمد الله تعالى الله و محمد الله تعالى الله و محمد الله تعالى الله و المتناوع الأولى المتناوع الأولى الله و ا

١٥٦٠ - وإذا كان صف تام من النساء خفف الإسم، ووراءهي صفوف من الرحال. فسنات صدة تلك الصفوف كلها استحساناً، وفي القياس نفسه صدة صف واحد خلف صف النساء؛ لأن المحاذاة وجدت في حقهم، فصار كالمرأة الوحدة، وهناك نفسد صلاة رجل واحد خلف المرأة، المراكة وحدالت مهنا.

وجد الاستحسان "حديت عدر رضي القائماني عنه موقوقا عليه، ومرفوعًا إلى رسول اله تتلاق: هم كان بينه وبين الإسم نبر أو طريق أو صف النساء قالا سلام تدها ألم والأن الصف من النساء بين له الخالط الدي ليس عليه فرجة بين الإسام والمقتلين عليه فرجة بين الإسام والمقتلين عليه فراحة بين الإسام والمقتلين عليه صدفة الافتلاء على الاحتلاف لدي مراء فكذلك الصف من السباء على الاحتلاف الذي آل مراء فإن كن ثلاثًا وقمن في الصف ، يصدن صلاة واحد على بينين ، وواحد على بينين ، مواحد على بينين ، مواحد على بينين ، مواحد على المعالم شاه والدة تسفين إلى أضر الصفوف؛ الأو الثلاث بمم منفق عليه ، هذه وجواب ظاهر الرواية .

وذكر في واقحات النطفي وحمل الثلاث همة، تلقَّاء حتى قال: مسادحالاة ثلك

⁽١) أخرجه يوفوقًا ابن أبي شيره بي أمصيمه (٣٥/٦).

⁽٢) استدرك من طبة السخ

الصموف إلى أخرها ، وإن ١٥٥٤ امر أثين، فالمراوي عن سحمه رحمه الله نصالي أن المراوي تضمان ميلاة أربعة نعر ، واحد عن يبنهما ، وواحد عن يسترهما ، واثنان خلقهما بمذا مهما : لأن للني ليس مجمع نام فيهما ، يقوس الواحدة لا نقمد إلا صلاة من خلفها .

وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى، ووابتان: في وه ابة ، جعل الثلاث كالأثنين، وقال: لا تقسدن إلا صلاة تعممة نفر، واحد عن يينهن، وواحد عن بسارهن، وثلاث علقهن لحذامهر ، لأن الأبر جاء في صف تام، والثلاث ليس بعيف نام.

وفي رواية أضرى: جيمل التني كالشلات، وقال: امر أدب تقسد باصلاة واحد عن يهنهما، وواحد عن بستوهما، وصلاة رجلين خلفه ها إلى أخر الصفوف الأو للمنتي مكم التلاث في الاصطفاف، حتى بصطفان خلف الإسم، وقال عليه الصلاة والسلام؛ اللائنان فيا في عليا مباعة (أنك

١٥٦١- بن سنمناعة عن سخمند وحسد الله تعالى " في قوم وقفوا على ظهر الله. والمسجد تحقيم، والنساء قدامهم، لا تبوو صلاتهم، و فكذا ذكر في " وافعات الناطفي".

وفي فوائد الشيخ الإمام الزاهد أي احبين الرستعملي وحيم الله تعالى أ. إذا كان في المسجد وفي فوائد الشيخ الرجال، ها المسجد وفي وأود صفوف الرجال، هن تصد صلاة من وقف حلف الشام؟

قال: لا تفسد، وكفائك الطريق، قال: فإنا قان الرجال الذين فوى الطعة بحقاءهم من غيسه بسام، أحرابهم عنزلة العراة بحدًا ، وجل بيها وبينه حالط

ورن قام بلاك نسوة ملف الإمام؛ أفسيدي هلي من قام بحدًا، هي خلصهن إلى أحر الصفوف، ومن تو يكي بحدً مهن من أهل لصفوف؛ فصلاتهم نامة.

بشر عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: في إمام صلى برجه له وسماه، وصف النساء محدا دحمه البرجال، قال: تقسد صلاة رجل واحده النابي بن الرجال والساء، وحمار دلك كستراق، أو حائط بيدم وبينهم، الايرى أنه له كان بن صف [النساء وبن صف إلا الرجال سرة قدر موادرة الرحل، إن كان ذلك سرة قارجال، لا تنسد صلاة واحدمنهم.

وكذلك بوكان بينهم خائط، وكنان الحائط قدر الذرع، كان سشرة. وإن قان أهل من

 ⁽⁴⁾ أشريف الصحاوى في أسعاس الآبار (١٥/ ٥٠٥) وفي مناسم في است. (٢٠٢/١٥) و الوزيائي في المدادة).

⁽٢) استدوك من طبة السنخ

ولك لا يكون سترف فإن لان النساء من فرق دلك الخانط يعنى الذي هو فعار الفراع، فليس يسترف رازد كان احالط مار دامة أو أطواب مهر سترة في كان¹¹ على الأرضار من الرحال، و لا مكون سرة في كان من الخانط

و إن قدم الرجال على الحافظ والمسادعاي الأرض، وبهدا وما أو قيامت المدت مني. الحفظ، والوحال مني الأرض سواء -والله سيحام وحالي أعلم ...

الفصل السابع فى بياذ مقام الإمام والمأموم

1014 - وإن كان مع الإسام رحل واحد، أو حسى يعقل الصيلاء قام عن يبته هر المختار؛ لحديث ابن عباس رضى الله المختار؛ لحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال. بهذا ليق عنها خالتي ميمونة رضى الله تعالى عنها؛ الأرقب صلاة رسولانه وقال الله في خلق الناسه. وقال: نامت العبون، وغلوت اللهوم، وبقى الحي المؤرد، تم فر آخر أل عمران: ﴿إِنْ أَنِي خَلْقِ النّسوت وَ الأرض ... ﴾ أن أحر السورة تم قام إلى شن معالى، فتوضأ وانتتج الصلاة، فقمت ونوصأت، ووقعت على بساره، فأخذ بلائل وأدارتي خلفه حتى أقامتي عن جينه، فعدت إلى مكانى و مأعادتي للها ونائنا و نائنا و نائنا و نائنا و قائنا ؟ فقلت: اللها ونائنا فلا يشغى لأحد أن بشار كان في الوقف، فقال: اللهم فقهة في الذين، وعلمه الداريل على أنه هو للخشار إذا كان مع الداريل على أنه هو للخشار إذا كان مع الإمام وجل وجل وجل وجل واحدة

ثم في ظاهر الرواية لا يتأخر الفندي عن المأموم، وعن محمد وحمه الله تعالى قال: يتبغى أنّا بكون أصابع المقندي عند لكعب الإمام، وهو الذي وقع عند العوام.

ولو قام خلف الإمام لا يكرون هكذا دكر في أمتموقات الشيخ الإمام الفقيه أبي جعفر وحمه الله تعالى .

ولو صلى خلف الصف، ولم يلحق بالصف، فالمتفول عن الشيع الإمام أبي مكر أمه لا يكره، وذكر محمد بن شجاع رحمه الله تعالى في كتاب تصحيح الآثار ، على قول أمي حيفة رحمه الله ثعالى " يكره، وإذا كان معه أثنان قاما خلفه؛ لأن للمنتي حكم الجماعة على ما مراقبل هذا

و نقداً والإمام من سنة أداء الصلاة بالجماعة ، وكذلك إن كان أحدهما صبياً ؟ خدوث أنس رصي الله تصالى عنه : "إن جداله مليكة رضي الله تصالى عنها دعت رسول الله على إلى

 ⁽¹³⁾ سورة ال صدان الأبة . 14.

 ⁽۶) حديث الن عداس أحرجه الحيثانة بالفاط محتلفة، أحرجه النخاري. ۱۹۷۷، ومسلم ۱۹۷۷،
 دالترمذي ۱۳۰۵، والدماش ۱۳۶ و ۱۹۰۷، و ۱۹۰۷، وأبو داود: كه و ۱۱۵، وأحمد: ۲۰۵۵.

صعام، فقال: غومو الأصلى بكم، فأقامني والبنيم من ورامه، وأمي أم سليم وراحا الله.

1917 - قال: وإن كناد مصدر جل والمرأة، أقام الرجل عن يُبيد، والمرأة قطعه الأن وسنول الفرزيجة في حدديث أنس وضي الله تصالى عند، أضام المرأة وراد الكل: ﴿ وَلَا لَهُ المُحدد ا مضدة للصلاء على ما نبين، فتوخر المرأة صيانة للصلاة.

قال: وإن كنان رجلان وامرأه أقام الرحلين علقه، والمرأة ورامه، والمامر[إلا] أن في هذه المنافة يقوم الرجلان علف الإمام؛ لأن لهما حكم الجماعة، بخلاف المنالة الأولى.

1918 وإن كان معه وجلال، وقيام الإمام وسطهما، فصلاله جائزة، ولم يذكر الإساءة الأن لنبتني حكم الجماعة من حق يعض الأحكام عند يعض العنجاة وضي الله تعالى عنهم، وحكم لواحد في حق يعض الأحكام عند يعضهم، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الإذاعات الرجل وترك ابنين، فلهما تصف المال ، وهذا حكم الواحد، فلنجشمة هذا القول لم يذكر الإساءة إذا لو يضهما علف.

١٩٦٧ - قال: وأفصل مفام المأموم حيث بكون أقرب إلى الإسم؛ نشوله ﷺ: «حير صفوف الرحال أولها)".

۱۹۶۹ - قال: وقا تسدوت المراصع، فيمن تبين الإصام أولى ؛ لأن النبي يجيّق كمان يحب. النباس في كل شيء، وقال معض مشايحنا رحمهم الله تعالى: عن يسار الإمام أولى، والأول أحسن.

قال: وإذا قاموا في الصفوف ، تراصع وسورا بين مناكسهم ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: ﴿ وَالصِوْرُ وَالْصِفُ اللَّاكِ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ الْسَلَامِ: ﴿ وَالْصِفِ اللَّهِ الْعَلَامِ ا

١٩٦٧ - قال: وينبغي أن يجيء إلى الصلاة بالسكينة والرقار، وكذلك إدا أدرك الإمام في الرشوع؛ لموله عليه الصلاة والسلام: وإدا تبشم الصلاة ماتوها وأشم تمشون ولا تأتوها

^{. (}۱) أخرجه السجاري: ۳۲۷، ومسلم، ۲۰۹۳، وناتيماي (۲۱۷) وفساتي (۲۹۳، وأو داود ۲۵۷، وقعد (۱۲۸۹)

⁽۱) استفرق من 🎍 .

راً () آمو وبعد سلول ۱۹۰۱ واگا و مدی ۱۹۰۱ و التسائل (۱۹۸۰ و قو دارد) ۱۹۸۰ و این مناحد: ۱۹۶۱ و قومت ۱۸۵۷ (

^{1\$1} أخرجه تعدله أبو يغردا - 25، والتسائل (43.

وأسم تسرعون عليكم بالسكمة والوقاراما أدركتم فصلوا وما فانكم فاقضوا اللا

1914 - وجلال فسب في الصحراء، و شمّ أحدمما الاخر، و فم على بس الإسم، فحاه نالث وحذب الوثم إلى نفسه، قبل أن يكس للافتتاح، حكى عن لشيخ الإمام الراهد أنو يكر بن طرحان رحمه لله تعالى: أنه لا نفسه صلاة المؤثم، حذب الثالث إلى نفسه قبل التكبير، أربعاء: الآل الثانت كا توجه الديلاة وقام في مكان الديلاة، حمار ذلك الموضع مدحاًا ألهم، ويكون فاتلت كالفائض في صلافها

وقال غيره من المتمايخ - إذا حاء الذلك لا يتبغى له أن يجدب النوتم إلى نفسه ، الكو النقدم الإسام وغوام في مواصح سحوده ، فيصس الثالث مع من كان على عبر الإسام خلف الإسام ؛ لأن الإسام ما لم يتحاور موصلم سجوده - لا نفسه صلابه .

وعن التبلغ الإمام ألى يكو الأعمش رحسه الله تعالى في رحش أم أحدهما صاحبه ، ومرضع سعود الموم قبل الإمام، وموضع قدمه وراء عمم الإمام، أو محدثام، قال تجوز صبحاته الأن العسرة لرضع القدم، لا شوضع السنجود، ألا ترى إلى منا ذكر في الخاصع الصعيران الإمام إذا كان يصلى وحو يسجده في الطاق، وقدمادي خرو الطاق، أم لا يكوم، ضركان قيمه وقدمه في الطاق يكوم، واعترا نقده دون موضع السحود، كانا حها.

1975 - قال محمد وحمه الله بعالى في الخامع الصغير : في وجن صبى وقع مان أن يؤة النساء، فحادث مرأة فماخلت في صلاة حيفه، ثم قامت إلى حليه، ثم تفسيد صلاته عليه، ولم تجر صلامه

يجب أن يعلم أن نيه إهدت الرأة شرط أنساحه التشامطا به الأصل معروف أن محافظ المرأة الرحل مي يعلن المحافظ المرأة الرحل مي مسلاة مطافة مشتركة وساء صاده صادة الرحل المتحسنات والا يوجب فساد صلاة المرأة الرحل مي المسرور، فإنها تقوم بحفاده، المحلف على المسرور، فإنها تقوم بحفاده، التخسط صلافه وليست لها ولاية الغيرار أنابه ويتوقف دقت على إلرامه ودفك بالنيقة فإذا لمد توجد النبق، لا يصح الاقتمام، ويعالم يصح الاقتمام الاتحساد صلافه بالمحافظة إلا المحافظة إلا المحافظة إلا المحافظة إلى صلافه مقدرات في المحافظة إلى المحافظة المام الإنام المحافظة المناه، فإذا المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المناه، في المحافظة المناه، في المحافظة المناه، المناه، في يصح المناه، المناه، المناه، في يصح المناه، المناه، المناه، المناه، في المحافظة المناه، ال

^{. (}۱۹ أخرج المحازي: ۲۰۱ و۱۹۵۷، يا بدان ي ۱۹۳۰ والسائي: ۲۵۱ ورأيو دارم ۱۹۵۹، واير ماجد ۲۷۹

⁽۲) وهي من و في . الإصرار، وهي ط التعديد

أو نقول: بأن الإسام باهندامه يلزمه فرص كان لا يقرمه قبل الافتياد، وهو مراحاة الترتيب في المدم، فلا يلزمه عده الزيادة إلا بالقصد والإرادة كالمفتدي، لما كان يفزمه مراحاة الترتيب هي المام بسبب الاقتداء، ويعجل صلاقه قساد من جهت بسبب ذلك، لم يقزمه هذه الزيادة إلا بالقصد والإرادة، مخبلات صلاة الجمعة؛ لأذ الجمعة لاتنادي إلا بالجمعاعة، والجماعة يتناول الموجال والنساء، وإذا توى إمامة الجمعاعة، فقد نوى إمامة النساء،

ولا يلزم القارئ إذا اقتدى بالأمل، يصبح بسون نية إدامه ، وياحق صلاته فساد من جهته عند أبي حقيقة وحسم الله تعالى ؟ لأنا نقول: مقتعب الكراخي وحسم الله نصالي، أنه لا يصح بدون الله .

وقتن سلمنا فقول أشه لا يمحق الفساد (سسب الأالاقتداء، فؤن القارئ لوصلي وحده والأمل وحده فصلات لا تحوز، ولا على أن القساد ليس بسبب الاقتداء، حتى بدفع الفساد عن نسه برك النية.

١٩٧٠ - نم لا بدّ لعرفة هذه السألة من معرفة الحادان، ومعرفة الرأن، والصلاة الطالغة المفتاكة .

انتقول حويدة التوفيق - " معنى المحافاة " أن تقوم المرأة احفاء الرجل عن مكان منحد من غير أن يكون بينهما حالل و غير أن يكون بينهما حالل ، حنى لوكان الرجل على الدكان ، والمركان على الأرض ، والدكان مثل قامة الرجل، لا نصد صلاة الرجل؛ لاحتلاف المكان ، ولو كانا في مكان متحد، بأن كانا على الأرض أو على الدكان، إلا أن بينهما أسطوانة أو ما أشسها، لا تصد صلاة الرجل أبضاً « فكان اطائل

ونعنى بافراة أن تكوير غي تصبح منها الصلاة، وهي بالغه أو صبيه مشتهاة، حتى إن المحونة إذا حاذت الرجل، لا تعسد صلاة أرحل، وإن كانت بالغة مشتهاة؛ لأنه لا تصبح منها الصلاة، والصبية التي تعقل الصلاة، إذا كنائت لا تشنهي محاذت الرحل، لا تفسد صلاة الرحل.

ونعنى بالصلاة المطلقة العسلاة المهودة، حتى إن المحاذاة في صلاة المجدارة لا نفسد صلاة الرجل، ونعنى بالمشتركة أن يكونا شريكين تحرية وأداء، ونعي بالمستركة غرية، أن يكونا بالبين تحريمهما على تحرية الإمام، ونعنى بالمستركة أداء، أن يكون لهما إمام فيما يؤديانه حقيقة أن تغديراً، فإذا استجمعت المحاذاة علم الشروط أوجيت عساد صلاة الرجل، ولا

 ⁽¹⁾ فكدا في السبح المرجوعة عندت وكان في الأصل: بدونا

توجب وساد صلاة المراة المستحدثان، وإله وحبث فساد ملاة الأجل الال الرجل لوك ورفياً من فروس الشاء الأدمامير متأخير الراق عال عبيه الصلاة والسلام: الخروس من حيث الخرائل في الله والمراد من الخديث والصلاة المطلقات، ماسي مساءة وهو فراله عليه الصلاة والسلام: وحير صلموف لرحال أولها وشرعاً أحرها وغير صفوف السياء أحرها وشرم أولها الله وذا له يؤخرها فقد ترك فرصاً من فروص القام، فيرجب فساد صلاته كالمقتدى إذا تقام على الإمام، ووجب فساد صلاة بالفتدي، وإما يصدد الترك عرضاً من فروض المقام.

. وحوال الصلاة يقون الله تعلى صرف الرحل عرف بهذا الحبود وأنه من أخيار الاحاد. وحوال الصلاة يقون الله تعلى صرف بالنص المنقطرة، والخسر الداء شالا إصبح المدحاط المنا بالنص القطوع به .

. قينا: اليس هذا ماطير الواحد؛ لأن السبح بالحسر إلى يكوب أن لو كان الحكم مقسمود!! على الخير، والحكم هنا وهو وجوب التأخير عن الرجل عبر القصور على الحر.

ساده. وهو أن تأخير السناه إنه وجب تفصيلا لديال، فاد في فأحير النصاء عن الرحال إلهار كمال حال لرجال. وأقصان حالهن. عبر أن التعصل إنه يتحقق بتأخير المراة في مكان واحد، وفي حرصة واحدة، وتعضيل الرجال على الشاء فابت نئس مقالوع، وهو قوله تمالل: الجوللر خال غليب فرجة أن أن وقا وجب فأحدر السناه؛ صبائه لصلاة الرجل عن المساد، عبن المراة من قرضها إلى قدمها عبراة، ورب فأحدر السناه؛ صبائه لصلاة الرجل عن مسئاً تعساد صلاة الرجل، وصباغ الصلاة عن النساد واحبة بالنعس القطوع به اجاء خبر الواحد، وهذا الوحد مبدأ في ملاة الرجل.

ا الاها - وأما الكلام في صلاة الرأة، فقول: صلاة الرأة لا تصد بالمحافاة استحسالًا، وكان يتبعى أن تصدم لانها تركت فرضًا من فروص الغام أيضًا، لأن الفرجل كما سار سأمورًا بالتأخير، فالسرأة صدرت مالمورة بالتأخر صرورة الأما لا يسكن المرجل تأخيرًا إلا

 ⁽¹⁾ قال الرياسي في الصيد الدارة (٢٢ / ٢٢) احتديث ضريب سره و هذا ، و هم في احتصاف صيد في الق الدولون على الواصعود

^(*) وقد بقده محرجها

٣٤) سورة ليفرة الأبه ٢٩٠٠.

وه) هكذا في السبح الموحدية عبارتاء وكان في الأصل. [٧]

بتأخرها، فصارت مأمورة بالناخر صبرورة، هودا لم تتأخر، تركت قرصًا من فروض المقام.

والجنواب أن نفول: فأن احديث مظاهره أمر للرجال بالتأحير، وليس فأمر للنساء بالبآخر، لو صارب مأمورة بالناخر، لصارب مأمورة ضرورة على الوجه الذي فلتم، ولا صرورة الآنه يمكن الرحل من فأخريرها مدون تأخرها، بأن يتبقدم هليسها خطوة أو خطوتين، فلاخرورة إلى إثبات الأم في عله.

وفي جواب أخره أن نقول: بل صارت مأمورة بالتأخره نكن لا قصماً؛ لأن الأمر مالتأخر غير ثابت في حفها قصداً ولا صريحًا، بل نظريق الضرورة على ما فلتم، غير أن الثابت تسرورة تنحظ رتبته عن التابت مقصومًا، فأظهرت الأمر بالتأخر في حقها، في حق لحوق الإنم بالترك، لا في حق فساد الصلاة بالترك، إظهارة للتفرقة بين الذبت ضرورة، وبين القابت مقصدةًا.

1474 - وحكى عن مشايح العراق رحمهم الله تعالى صورة في المحاذاة نفسد صلاة المراة و وحكى عن مشايح العراق رحمهم الله تعالى صورة في الصلاة، بعد ما شرع المراة و لا تفسد صلاة الرجل بعد ما شرع المرجل في الصلاة الرجل إمامة النساء و في المنابعة المرجل في الصلاة المركة فرضًا من فروض المقام، وهو أن الرجل مأمور بتأخير المرأة عرف داما، يقوله عليه الصلاة والمسلام " المحروص من حيث أخرهن الفالا"، فإذا لم يزخرها، فقد ترك فرصاً من فروض المقام.

فأما المرأة فها تركت فرضًا من فروض الفام، وإن صارت مأمورة بالنائحي الآن المرأة ما صارت مأمورة بالتأخر نصّاء وإلها تصير مأمورة بالتأخر إذا وجد التاخير من الرجل اليقع تأخير الرجل مفيدًا ، قانا كامت المرأة حاضرة حين شرع الرجل في الصلاة، فقامت بحدامه، أمكنه التأخير بالتقدم عليها خطوة أو خطوتين ، فإذ لم ينقدم لم يوجد منه التأخير ، فلم يلومها التأخر، فلم تنزك فرصًا من ووض، فقاء .

فأما إذا حادث بعد ما شرع الرحل في الصلاة، لا يمكنه التأخير بالتقدم عليها خطوة أو خطوتين؛ لأن ذلك مكروه في الصلاة، وإنحا في الصلاة تأخيرها بالإشارة، أو بالباد، وم أشبه ذلك، فإذا فعل ذلك، فقد وجد مه التأخير، وبعزمها لتأخر، وإذا لم تتأخر، فقد تركت فرضًا من قروص المقام، فتصد صلائها، وهذه مسألة هجيبة.

 ⁽١) وقد نشدم كلام مريلس هليد أنه سوفوف على إبرا مستمره ، وأسرجه عبد از راق في المهنعة (١٩١٥) وأخراجه بولوكا إلى خزية في المجيعة (١٩٧٣).

۱۵۷۳ - وإذا قامت المرأة يحدّاه الإمام، وافتدت بد، ونوى الإمام إمامنها، أفسادت صلاة الإمام والقوم، أما نساد صلاة الإمام؛ لأنه وجدت المحافة في صلاة مشتركة، وأما نساد صلاة القوع؛ فلأن صلاتهم مربوطة متعلقة بعملاة الإمام على ماذكونا عير مرة.

وكان محمد بن مفاتل وحمه الله تعالى بغول: لا يصبح اقتداءها؛ لأن للحافاة اقترنت بشروعها في العالاة، ولو طربت كانت مفسدة صلاتها، فإذا اقترنت مدمت مدمة الاقتداء، وهذا فاسد؛ لأن العافاة غير مؤثرة في صلاتها، وإغا نفسد صلاة الإساد صلاة الإسام، ولا نفسد صلاة الإسام إلا بعد صبحة غير وعها؛ لأن للحافاة ما لم تكن في صلاة مشتركة، لا أثر فها في الإنساد. حتى إن الرجل والمرأة إذا وقفا في مكان واحد يصلى كل واحد منهما وحده، لا نفسيد صلاة الرجل و لأن الترنيب في المقام إقا يلزمه عند المشاوكة، كافترتيب بين الإسام والمقتلدي، والأصل فيه حديث عائمة وضي الله تعالى عنها، قالت: "كان وسول الله الله بعملي بالليل وآنا تائمة بين يليه معترضة كاعتراض العتازة وكان إذا سجد حبست وجني وإذا عمل مدتها أذا لم يتو الإمام إساستها، فلم تكن داخلة في صلائه، فلا تفسد العسلاة على أحد.

1076 وقال محمد وحمدالله تعالى في الجامع": إذا صلى الرجل برجال ونساء صلاة مكتوبة ، إذا صلى الرجل برجال ونساء صلاة مكتوبة ، فأحدث رجل وامرأة عن خلفه ، وذهبا بتوضفات ثم جاءا وقد صلى الإمام، فقاما بقضيان صلاتهما، فقامت المرأة بحذاه الرجل في مكان واحد، فصلاة الرجل فاسدة، وصلاة المراقبة،

ولو كانة سبوقين بآن دخلا من صلاة الإمام بعد ما سبقهما الإمام بشيء من الصلاة ، فقامت الرأة بحلاء أثر جل في مكان واحد فصلها ، فصلاتهما تامذه وهذا بناه على ما ذكرنا أن محاذاته الرجل في الصلاة المغلقية المتسركة يرجب فساد صلاة الرجل دون الحراة إذا أن استجمعت المحاذات شرائطها في المسألة الأولى دون الثانية المتبعمت المحاذات شرائطها في المسألة الأولى دون الثانية الأن المكان متحد فيلا حائل ، والمراة عن يصح منها المصلاة وهي بالغة ، أو صبيبة مشتمهاته والصلاة معهودة ، والشركة ثابتة عربة وأداء أما تعريفة وقائلة ما الأمام ، وأما أداء؛ فلانهما بنا تحريفتهما على تحريف الإمام ، وأما أداء؛ فلان نهما الأداء مع الإمام ، ويبار مهما الخروج عن عهدة ما التزما كما التزماء فيجعل كأنهما خلف الإمام ؛ فيطرمهما الخروج عن عهدة ما التزما كما التزماء فيجعل كأنهما خلف الإمام ؛

 ⁽۱) حديث ماشة آخر جه البخاري: (۸۱ و ۶۸۳ و ۶۸۵) و مسلم: ۱۹۲۹ و اللساني: ۱۹۹ و ۱۹۷۷ و و الساني: ۱۹۹ و ۱۹۷۷ و آورد در او در ۱۹۷۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۸۸ و آورد در ۱۹۸۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹۲۸ و آورد در ۱۹ و آورد د

الحروح عن مهدة ما النزمار

ونفول بعماره أحرى إن تهمه إمامًا فيسا يؤديان تفاهر آوا عمرارًا؛ الأنهما يقصبان ما فانهما مع الإسام لعنه اطلقت مع أنهما أمركا أرب أصلاة ، واقضاء يقوم طام الأداء تقديرًا واهتمارًا ، ولو رفع الأداد في هذه الصورة حقيقةً ، كان الأداء مع الإمام حقيقةً ، وإذا يحد الأداء نقديرًا قان الأداء فم الإسم تقديرًا، ولهذا لا قراءة عليهما ولا سهواً.

أما في المسألة المستية وهي صبيالة المسبيرين، فلم موحد الشركة في الأداه، وهذا المسركة في الأداه، وهذا المضروان في الأداه، وهذا المضروان في الأداه وياك لا حقيقة ولا تقديراً وأما على المبارد الأولى ولأبيدا ما النوما الآداه مع الإمام بعد فات وحتى بجعل كأنهما خلف الإمامة أبه كلهذا المؤوج عن عهدة والنوما، كما التوريد المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة عن عهدة والنوما، كما التوريد

و أما على الددوة التاسة؛ لأسهما لا عقضيات ما عامهما؛ لأمهما له يدركا ما يفضيان مع الإدم، بل هما انفردات في الأداء إذا هاما إلى القصاء، ولهذا كانت عليما العرادة والسهو

۵۷۵ - وكان الليخ الإصام عندانه الخير المزى رجب الله بعالى يقول أصحات جعلوا السيوق بيما بقصى كالمفرد و إلا في ثلاث مسائل الأحدى: أنه إنه فام إلى فضاء ما ستى بعد فحاد وسمانا واقتدى به لا يصح اقتماء مو والو كان مفودًا يسلح اقتماء م كلما أو كان منفرطً حقيقةً

التنافية (إذا قام إلى قصاد مناسيل معا فكأر ونواي استناف تلك الصلاة وقطعها، يصير مستألفًا وقاطعًا ، الواكان كاللمود لما صار مستألفًا وقاطعًا ، كما لواذان عنفروًا حصفةً .

المدانية ((قائدم ولي قضاء ما سبق به ، وعلى الإمام سحدما النديو ، عمايه أن يتذاه ، والو لم يتعمد حتى فرغ من بملامه ، كان عنيه أن يسحد سجدتي السهو ، ولو كان كاللفر داكان لا بلزمه منجدة السهو سهو سهاه الامام .

حد إن محمداً وحمه الله تعالى وضع المسألة في الكتاب فيما إذا أعاديا معد العيود ، ووق بن اللوركين وبن المسيوقات ، وتوجدكو ما إذا تحافيا في الطريق .

قال مشابختا وحمهم الله تعالى . ويشخى أن لا تعسد صلاة الرحل اسبحسبات سواء كاما متركان أو مسبومين ؛ الأنهما غير مومين للعسلاة (إذ لو معلا مؤدين للصلاة) [1] . يحصل الأداء مع الحدث، وفي أماكن محتلفة ، وكل ذلك مانم من الآداء

^{14\$} استدرك من يفية السيخ.

والمحادّة إذا أوجبت قساد صلاة الرجل؛ فتركه فرضًا من فروض المقام، وذلك مختص بحالة الأداد.

وحكى عن الشيخ الإمام الزاهد أبي الحسن على بن محمد البزدوى رحمه الله تعالى. أن القهفية في هذه الحالة لا تكون حدثًا استحسانًا، ولكن تقطع السلاة -والله تعالى أهلم-.

الفصل الثامن ني الحث على الجماعة

1971 - الحساصة منة لا يجبوز لأحد التأخر عنها إلا معدر، والأصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام: الخداصة ت لا يجبوز لأحد التأخر عنها إلى نوم يتخلفون عن الجماعة وأحرق يهونهم ""، ومثل هذا الوعيد إنما يتحفق" بمثارك الواجب أو بشارك السنة المؤكدة، والجماعة ليست بواجبة، قعلم بأنها سنة مؤكنة، والأنها من أعلام العين، فكان إقامتها هدى، وتركها صلالة إلا من عقره لأن للعذر الرآ في إسفاط القرائص، فقي إسفاط السن أولي.

وقد دكرنا في باب الأذان؛ أن أهل ملدة لو اجتمعوا على ترك الصلاة بالجماعة. مضربهم ولا نفائلهم، والأعمى إذا وجد قائلًا بقوده إلى الجمعة، لا يجب عليه الجمعة عند أبي حنيقة رحمه لله تعالى خلاقًا لهما.

1977 - وقال محمد رحمه الله تعالى: لا يجب على اللهداء والقطوع اليد والرجل من خملاف، والممقطوع الرجل، والشيخ الكبير الذي لا يقدر على المشي؛ لأنهم لا يقدرون عليها إلا بشقة زائدة على المني المعاد، فصاروا كالريض.

١٤٧٨ - قال: وإذا زاد على واحد، فهي جماعة في عير جمعة؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: الاثنان فيا فوقها جماعة (٥٠٠ و لأن الحماعة مأخردة من معنى الاجتماع، وذلك حاصل بالثني.

١٥٧٩ - ولو كان مهم صبى يعقل الصلاة كانت جساعة، وهذا إنسارة إلى أن صلاة الصبى معتبرة، وإن لم تكن فرضاً.

1984 - ولو فيانته الحساعة، جسع بأهله في منزله ؟ لما روينا: ` أن النبي عليه الصلاة والسلام جسم بأهله في منزله حين العسرف من العسلم، معادما فرغ الناس من العسلاة "".

١٥٨١ - وإن صلى وحد، جاز - لما بينًا أن الجساعة سنة، ولهدا لا يجب الجماعة في

(1) أضربها السخاري: ۱۹۶۸ و مسلم: ۱۹۶۸ و انشرسای ۲۰۹۱ و النسائي ۱۳۳۹ و او ۱۳۳۹ و او ۱۳۹۸ و او انساني ۱۳۹۲ و او انساني ۱۳۹۲ و او ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و او ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۸ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۳ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹۲ و انساني ۱۳۹ و انساني ۱۳۹ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳۰ و انساني ۱۳ و

- (٢) وهي بقبة النسخ يشحق مكان يتحقل .
- (٣) أحر مدغر المصاح الزحاحة في زوائد ابن ماجه (٢٥٥٠.
- (٤) ذكره في اتحمة الأحوذي (٩/٢١) وقال أخراجه الطواني هي معجمه الكبر والأوسط.

القضامه وتركاشية لاغيج لجوار

1937 - وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى، سألت أن حنيفة رحمه الله تعالى عن الأطفار والأرفاع، أيأتي فيسه المساجد؟ أو مصنى في التنول؟ دعدل " ما أحد ، أن در؟ والحضور المساحد، قال أبو يوسف رحمه الله تعالى " هذا أحدى ما سمعه فره

۱۵۸۳ - أبل سماعة الحمدالله تعالى قال. سأل وجل محسداً وحمد الله تعانى. فقال: وذاتنا مسجداً طاهراً على الطرش، الإذار فيه وأقيهم، وإذا محتمع فيه أحد، إلا أنا وابن على، ورجاكت وحدي، ويقربي مسجد يجتمع فيه صمع عقيم، أثري لي أن اعظم هذا المسجد، وأصلي في المسجد الكنير الجماعة؟ ذال: لا تعطله ما تمرت عليه

الا ۱۰۸۸ - الحسن عن أبي الميشة رحمه بعد تماني ، في راحل جدد إلى مسجد رفته عالى عيد السمع الإقامة في مسجد أخراء قال الردادي عيد ٢٠١ يخرج متماحتي يصفي هذه العمالاة التي صدرها

١٩٨٥ - نشر عن أبي توسف، حيمانه تعالى قال: سائك أناحيفة وحيمائه تعالى عن أنساء هل برخُفس بهر في حصور استاجداً فقال العجوز تحرج للعشاء والقحر، ولا تحرج لعيرهماء والشابة لا تخرج في سيء من ذلك الوقال أبر بوسف رحيم نه تعالى: والعجوز تحرج في العبلوت كلها أبوات أعلم .

الفصل التاسع في الماؤبين يدى المصني وفي دفع المصلى الماؤ، وفي اتخاذ السترة ومسائلها

۱۵۸۱ - قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع الصغير . في امرأة لريد أن تمر بين يدني وجل وهو بصلي ، قال: يدرأها، وإن مرت لا نقطع صلاته .

1004 - اعلام بأن الكلام في هذه المسألة في سواضع: أحدها أن المور بين يدى الصلي لا يقطع الصلاة عندان، أي شيء كان الارء وهذا مدهبنا، وقال بعص الناس الامرر المرز أن وألمان والكلب يقطع الصلاة، وهو قول بعض الصحابة رضى الله تعالى عنبه، واستلل هذا القائل بما روى عبدالله من الزبير عن النبي يغيرا أنه قال: يقطع الصلاة مرور تلافة الموأة مراطيسار والكلب الأسود، فقيل: ما بال الأسود من الأبيض؟ قال إن الأسود شيطان "كاوروى أو هريرة رضى الله تمالى عنه، عن رسول الله يتلا أنه قال. الا يقطع مرور لميء الصلاة ولا ثلاث المارة والمرافة أنه أنال.

ولها: ما روى أبو سعيد الحدري رضي الله تعالى هنه ، عن رصول الله ﷺ أنه قال: ١٧ بقطع الصلاة مرور شيء وادراً واها استطعتم أال

وروى. أن رسول الله يخطع صلى في يبت أم سامة ، فأراد عدر بن أم سلمة أن يمو بير. يسدى رسول الله يخط [سائسة راليسه الذي جع] " أن قص، فلوقف، ثم أرادت ربب بنت أم سلمية رضى الله تصالى هنيا، أن تحر بين يسادى البي يخط [فألمار إليها البي يخط]" أن قض، فلم تقص ومرك بين يدى رسول الله يخط، ورسول الله يخط مصى على صلاته "".

وروى عبدالله من خدس، والدعمل بن العباس، فالا: أثبنا رسول الله ﷺ (على أتان

(١) أخريجه من حديث أبي در الفقاري وضي الله عنه مجلو ١٩٨٩، والترمدي: ٣١٠، والسئالي: ٧٨١، والسئالي:
 ٧٤٠ وأبر داود ٢٠١٠ ولي داجه: ٩٥٣ - رأحمد: ١٩٣٩،

(٢) آخر خه اسلم، ٧٩٠ و اس منجم ٩٨٢٠ و أصيد (٩٨٢)

(٣) أخرجه أبو داود ١٩٨٨

(١) استدرك من غية السح

(٥) استدرك من يقبة النسخ .

(١) أخرجه الرعاجة (٩٣٨ وأحمله) ٢٥٣١٤.

قو جدياه يصلي، فتركنا الأتمان ودخانا في صلاته، فكانت الأثمان!! التردد بين بدي رسول الله أيجة، وهو يهضي على مسلاته (1).

رعن أبى الا هردة ورضى الله تعالى عدد الله قبال: صلى رسول الله إليا الجمعة فعد فعد أوادا الكتب أن يربي يدره فقلت البحة المناطبهم الاإله إلا أست يو حالته مالديد ذا الحلال والإكرام اللهم التن علما الكتب ، فخرا الكتب مناطباً أن يصع رجليه موضع يديد فقلت فرغ رسول الله فطؤ من العبالات قبال: من المناعي على الكلب؟ فقلت: أناء فقال: هوات على أهل الأرض أن يهاكوا الهلكوا، ثما قبال: ما حملك على هذا الدعاء الافقال: خشيت أن يرابين يديث ، فيقطع صلاتك، فقال عليه الصلاة والسلام. الايقطع الصلاة مرور شيء وادرأوا ما منطعم "".

وما روى من لخديث، روي من حالث قارصى الله تعالى عنها، لما بلغها هذا الحديث، قالت : أيا أهل العراق سويتمونا مالكلات والحمر، كانار مود الله يلخ يصلى وأنا معترضة بين يديه كاعتراض الجدرة، وكان إد سجد غمزت رحلي الله والاشك أن هذا أكثر من المروز، أو كان ذلك في بده الإسلام، ثم انتسم، بما روينا من الأحاديث

1944 - والثاني: أن الفصلي هن يدرأ الكاراء وكيف يندأ؟ فنقول: المصلي بدرأ المراد لل روينا من حديث وقدى أم سلمه ، وحديث أبي سعيد الخدري ، وحديث أبي الفره ، وضي الله تعالى عنهم ، والأمر بالدر، في عذا الحديث بطريق الرخصه والإباحة ، كالأمر بعثل الآسودين في الصلاة

واحتلف الشبايح وحميهم الله تعالى في كيفية الدوء، فنهم من قاتل: بدوأ بالإنسارة؛ الجميث ولدى أم سلمة على ما ووينا، ومنهم من قال: بدوأ بالتسبيح؛ لأنّا هذه مائمة وقعت للمصلى، وقد قال عليه الصلاة والسلام: ﴿إِذَا وَقَعَتْ لأَحَدَّكُمْ فِي الصلاة عَالِيَةٌ قَلِيسِيُّحَ ۖ * أَنْ

⁽۱) امتدائدین ب و ظ و بد .

 ⁽۳) أخرجه البعاري: ۲۵ و وسلم. ۲۸۵ و الترمذي: ۳۰۹ و النساني ۲۵۱ و أبو و رداغات.
 وابن ماجه ۲۹۳ و أحمد ۲۹۲

⁽۲) مر تخریجه یی عر۹۷۹

⁽¹⁾ أخر مه مملع: ١٩٤٨، وأبر داود: ٢٩١١، وأحمد: ٣٢٧٩٩.

⁽¹⁸ أخرج في انعجم الكبير 77/077)، واللعلق في المعلى الأثار (186/13) و فقره الرباقي في بصب قرأية ٢/ ٧٩.

و فَكُو فِي الأَصْلُ أَنَّ إِمَّا سَنِّحِ وَأَشَارَ بِإِصَامِهِ ۚ لِيصَوْمِهِ عَنْ مُسَامِ لَمَ يَعْطُعُ صَلائه، وأحب إلى أن لا يقعل .

واحتلف المشايح وحسهم الله تعالى في معنى فوك: وأحسارلي أن لا يفعل ، قال بعضهم: لأنه حمع بين الإشارة والتسبيح، وكان يكفيه أحدهما، وقال بعضهم: لأنه سبّح، والتص ورديالإشارة.

وقال به صلى م." به مل أن يكون معناه . أن شرك الإنسارة والتسميح لداوه أولى ؛ لأن الكراحة في المرور تبية من غيره ، وهذا ثابت بفعال ، وقعل النبي يُتلة محمول على الإيشاء ، حتى "كان مجول دخال ما ليس من الصلاة في الصلاة ، تم إذا أنسار ، أو سبّح ، أو حميع مسيسا ، ولم يمنع أقار عن المرور لا يزيد على ذلك ، ولا يشتم في المدالحة ، هذا هو مذهب علما خاو حمهم أنه بمال .

ومن العلماء من أطبق للمصلى أنه يأخد بيعض ثيامه أو يبعض بدنه، هيدرا الظاهر قوله عليه الصلاة والسلام : أرادر أواما استطعتم [ومن العلماء : من أطبق أن يضربه نسرياً وجيعًا وأن يقاتله ، فإن النبي عليه العبلاة والمبلام قال في أخر حديث أبي سعيد الحدري : وادراوام المناطعة م ألك فإن أبي قليفاتله ، فإنه شيطان الله وعدنا لا يزيد على الإشارة ، والحديث محمول على الاسفاء حن كان العبل من لصلاة مباك .

۱۹۸۹ - الشالث: أن المرور بين يدي الصدى مكروه، والمارُ أنبه نما روى عن رسنون الله هجه أنه قال ⁽⁽⁾: المواطع المارُ بين يدي الصدى ما عليت لوظت أربه بي ⁽⁽⁾ه، قال أبو أبوت الا أحرى أراد بقوله : أوجين عاماً ، أو شهراً ، أو يوطأ .

1990 - الرابع: من مقدار ما يجب أن يكون من بدى المصلى وبين السار ، حتى لا يكره الرور، وها اقصل لا ذكر له في الأصل ، فقد اختلف للتابخ رحمهم الا تعالى هيه،

⁽⁹⁾ ونی ادا او اف از حبت، ونی آمر او ام الحبر، مفاق حتی ا

⁽٦) استدرك من شه انساح.

^{. (75)} أخرج عالد خارى 1244 ، ومسلم (744 ، والبد الى 244 ، وأبو داور: 484 ، وأخيسة : 24.447 .

 ⁽²⁾ آخر حالت قباری (۱۹۸۰ و مستو۱ ۹۸۵ راساره قی ۱۹۰۹ و انتمالی: ۷۶۸ و بأو دارد.
 (۱۹۳۱ رابر ما جد ۱۹۳۵)

٥٥٦ وفي الأصل - الرحين حريفً - ، فعله من خطأ الناسخ : وإلا فلا معمى لذ فاله أبو أبوات.

يعضهم قالوك حمسون فراعًا. ويعصهم قالوك مقدار موضع صلاله، وهو موضع قدمه إلى موضع سجوده.

وقال الشبيع الإمام الفقيه أبو جعفر رحمه مله تعالى: إذ مرّ في موضع بقع بصر المصلى عليه، وعمره إلى موضع مسجوده، قذلك مكروه، وما زاد على ذلك، فليس بمكروه.

1941 - وهال الشيخ الإمام الفقية أبو الفاسم الصفار رحمه الفات آبي" إذا كان بيته وبين المارًا مقدار ما بين الصعد الأول إلى حالفا القينة ، عمر ورد لم يضره ، وهذا إذا كان في الصحوء ولم يكن له مشرق، فإن كان له مشرق، فعمر أبيته وبين السفرة، فهو مكروه أوإن مراً من وراء السفوة، قبال بعض المسفوة فهمو ليمن بمكروه أأنه ولذائك لا يقوأه المصلي إذ مراً من وراء السفوة، قبال بعض مشايحنا رحمهم أنه تمالي ، وإنها يكره المرور بين المصلي وبين المسترة ، إذا كان بين المصلي والذراً في من مقدار الصفين ، أما إذا كان مضار المسفون فصاعةً ، فلا يكره .

1937 - وإن كان يصلى في السبجد، وكان بهته وبين المار أسطرانة، أو ينسان قائم، أو فاعد، لا يكره الآن، وقعت الحيلونة بن المار وبين المصلى، وإن لم يكن ينهما حائل، إن الكان المسبجد صغيرا، يكره في أي موضع يمراً، وإلى هذا الشار محمد وحمه الله تعالى في الأصل أ، فإنه قال، فان أن صلاة لا تقوع بعدها، فهو بالخيار إن فناه المحرف عن يهم، أو المساقه، وإن شاء فاع وذهب، وإن شاء استقبل الناس بوجهه إذا لم يكن بحث م رجل يعملى، ولم يقصل بنهما إذ كان الصلى في الصف الأول، أو في الصف الأول، أو في الصف الأول، أو غياله، وكره ذلك وإن كان بنهما هذا هو ضغر المدهب؛ لأنه إذا كان وجهه سفا بلا لوسه الإسام في حال قياله، وكره ذلك وإن كان بنهما صغوف.

ووجه الاستئنالال بياده كلسالة : أن محمداً وصمه الله تماني جمل جلوس الإمام في محرابه وهو مستقبل له : غزلة جلوسه بين يديه وموضع سجدده ، فكذا مرور الاركول كي موضع يكون من المعجد، يجعل عنزلة مروره بين يديه وفي موضع محوده.

١٤٩٣ - وإن كان المسجد كبيراً مثل المسجد الحامج، قبل بعض المسابخ: هو عنزلة السجد الصعير، فيكر، المرور في جميع الأماكن، وقال بعشهم: هو عنزلة المسجراء، فيكون الجواب في كالجواب في الصحواء.

١٥٩٤ - ومن المشالخ من قال: احد في المسجد قدر ثلاثة أفرع، فينترك ذلك الفدر، وفيما وراه دلك الأمر واسع عليه

⁽٧٠ هكذا في السلح الموجودة عنامنا، وكان في الأصل أوإن ما د.ق لسنرة فهو اليس بكروه

ودكر بعض الشبايخ رحمهم الله نعائي في شوح الجامع الصعير : إن كان بحيث يحاذي أعمياء الماراً أعصاء المصلي بكرده وما لا فلا .

۱۹۹۹ - و لو مرار جلان بين بدي المصنى متحاذين، فالذي يليه هو المارَ بين يلجه، والو مراً بين بذي المصلى خلف الدالة، فليس غار بين يديه.

1998 - قال مجمد وحمه نفه تعالى " رجل نصلى في الصحواء ، يستحب له أن يكون بين يذبه شيء مثل العصبا وتحومه وإن كنان لا يحمد العصباء يستر بحائظه أو ساوية ، أو شجرة ، والكلام ههتا في مواصم .

1984 - أحدهم: في أصل السنزة، وإنه مستحب، والأصل فيه ما روى عن عون س أي جمعيفة عن أبه قال: وأيت رسول الفي تقل بالبطحاء في قبة حمراء من أدم، مأخرج بالال عزة وعرزها، فتحرج رسول الفي تلافي فصلي إليها والناس غرون من وراءها أناء وقال عليه العد الاقوال الام اعمن كان يصلي في الصحواء فلي ضع بين بديه مثل مؤخرة رحله أو واسطة رحمه ثو لا يقوره مرورشي، بن يديه لا!.

١٥٩٩ - والتاتي. أن المنة فيها العرزة لما روينا من حديث بلال.

۱۹۶۰ و الشالف: پیدنی آن یکون مقادر طولها فراعا، آن العزة قدر فراع، ولم یذکونی الأسل افدرها عرضا، قبل: ویتبخی آن یکول فی غلظ قدر إصبع، حکدا ذکره شمس الأنمة السرخسی، وآنه موافق فا روی عی این مسعود رضی الله نمالی عنه أنه قال: ایجزی من المترة السها، وهکذا دکره محمد وحمدانه تعالی می السیر الکیبر.

قال محمد رحمه الله تعالى في السير الكبير : بلغة أن رسول الله في قال: البحزي من السيرة السهية بعثم الياء معناه بكفي، قال الله تعالى، ﴿ لا تُحْرَى أَشَى عَلَيْ عَلَى مَلَى اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى الله عَلَى اللهِ عَلَى

۱۱۱ معنی اخذیت أخرجه اینخاری ۱۹۷۰ و ۳۳-۱۲ وسیلیا، ۱۷۷۷ و انسانی ، ۱۳۷۱ و أنو تاوت. ۱۹۲۰ و ۹۵۱ .

(۱۳ اسرات مستوم: ۷۲۹، والثوماشي ۲۰۷۰، وأنو داود: ۵۸۷، واين ماجه: ۹۳۰، وأحمد: ۱۳۰۱،

٣١] سروة البقرة الأية : ٨٨.

قال: وطول السهم قدر نواع، وغلظه قدر إصبع، وفال عليه الصلاة والسلام: اإدا صلى أحدكم وبن بعيه أخرة الرحل أو راسطة الرحل فليصل إليها ولا ينالي ما مرّ به من كلب أو حمار أ¹¹⁰، وأخرة الرحل أو واسطته، يلغ قدر فواع.

۱۹۰۱ - وأما إذا كان طول السنرة أقل من ندر ذراع، نفيه اعتلاف المشايخ، قال شيخ الإسلام خواهر زادمر حمه الله تعالى: فعلى هذا إذا وضع فناة أو جعبة ^(۱) بين يديه، إن كان ارتفع قدر ذراع، يصير سترة بلا خلاف، وإن كان دون ذلك كان فيه خلاف

١٦٠٢ - والرابع : سنرة الإمام يجزئ أصحابه، فقد صح أن رسول الله على عملي إلى عنرة بالبطحاء، ولم يكن للقوم سنرة "".

١٦٠٣ - والحامس: ينبغي للمصلى أن يقرب إلى السترة؛ قال عليه الصلاة والسلام المن صلى إلى سترة فليده منها (٢).

١٦٠١ - والسادس: يتبغى أن يجمل السنرة على أحد حاجبيه، إما الأيمن أو الأيسر، والأعضل أن يجعلها على حاجبه الأيسن؛ قال في الكتاب : لأن النبي يَخْقَ لم يصل إلى شجرة ولا إلى عمود، إلا جعله على حاجبه الأين".

۱۹۰۵ - والسابع: إذا تعذر غرز السترة؛ لصلابة الأوض أو الحجر، لا بضحها بين يعيه عبد بعض المشابخ رحمهم الله تعالى، وعند بعضهم يضع؛ لأن الشرع كما ورد بالغرر، ورد بالوضع، ولكن يضم طولاه لأنه لو أمكنه الغرز لغرز، طولاء ففي الوضع يكون كذلك.

١٩٠٦ - والثنامن: لا بأس متوك السنرة إذا أمن المرور، ولم يواجه الطريق؛ لأن الداعى إلى السنوة قد زال، وقد فعل محمد رحمه فق تعالى في طريق مكة ذلك غير مرة.

۱۹۹۷ - وافتاسع ۱ إذا لم يكن معه حشية، أو شيء يغوز ، أو يصلع بين بديه، هل يخط خطا بين بديه؟

عامة المشابخ رحمهم الله تعالى: على أنه لا يخط خطأ، وهو رواية عن محمد، وقال بعض مشابحنا رحمهم الله تعالى: يخط، وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى، وهو رواية عن

(١) قدمر تغريجة.

(٢) فوله: الحمية أي ما توضع فيه السهام.

(٦) كما ميل في حديث عرد بن أبي جميقة.

(\$) أخرجه أبو يتروه ٢٦ ه و والنساني: ٧٤٠ وأحست: ١٩٥٨.

(٥) كماش رواية أبي زاود، ١٩٥٠ وأحمد : ٢٢٧٠٣.

-محدد رحمه الله بعالي أيميًّا .

والذبن فالوا: بالخطاء اختلفوا فيهما بيهم في كيفية الحطاء قال بعضهم ا يخط طواك وقال مصهم: بحط في للحراب " حواله سبحانه وتعالى أعلم- .

⁽۱) وفي ب أو أنت كالمعراب

القصل العاشر في صلاة النطوع

1944 - وجل افتتح التطوع بنوى أربع وكاهات، ثم تكلم، فعليه قضاء وكاهدي في المحكولة في دوايه الله تحول ألى حنيفة وصحمد وحمهمها الفاتحالي، وعن ألى بوسف ثلاث روايات: في روايه الله سماعة: أنه يلزمه أرسع وكامات، والإيلزمه أكثر من ذلك وإن لواها - وهي رواية بشر بن الأزهر وحمد الله تعالى: أنه يلزمه ما نوى وإن نوى ما تقركعة - وفي رواية أحرى عنه : إن كان شروسه في الأربع قبل الحمدة وبعدها، ينزمه أربع وكعات، في إن كان هي وإن كان هي غير ذلك لا طرمه إلا وكمنان .

وبعض المُتأخرين من أصحابنا رحمهم الله تعالى اختار واحدًا الفواد ، والصحيح من مذهبه أبه رجم إلى قول أبي حنيفة وحمه لله تعالى .

و حاصل الكلام [راجع إلى] " أن بالشروع في النطوع في طاهم البرواية ، لا بلرمه أكثر من ركمتين. وإن نوى أكثر من ذلك، وعند أبي يوصف رحمه الدفعالي ينزمه.

وانفق أصحات وحمهم الله تعالى، أن الشروع في انتظوع بمطلق النية لا بالزمة أكثر من وكعتين، إذا الاختلاف فيما إذا موى وبع وكعات، كذا ذكر الشبح الإمام للصمار رحمه الله تعالى.

وجه قول أبي يوسف وسمه الله لعالي على الروابة التي قالوا بهزمه وإن بوي ماتة وكعة .. إن الشروع ملزم كالندر، فيه عند الشروع كبته عند الفرء فيلزمه مانوي.

ووجه الرّوبة التي قال: ينزمه أربع ركعات، ولا يلزمه أكثر من ذلك: وهو أن لية الأربع فاردت سبب الوحوب، فينزمه الأربع فياسًا على النفر، فإنه قال. له عنى صلاة، ونوى أربع ركعات، يلزمه أربع ركعات. وإنما فلنا: إنّ الله فارنت سبب الوجوب؛ لأنّا بية الأربع فارت الشروع، والشروع سبب كالتفر.

ووجه قول أبي حنيفة والحمد وحمهما الله تعالى: وهو أن العلماء الخلفوا في وجوب فضاء وكعنين، فعند أهل العراق يجب، وعند أهل الحجار لا يجب، فاحتلافهم في قصاء وكعنيات تفاق منهم على أن الأربع لا يجب؛ وهذا لأن كل شهع من النظرع صلاة على حدة، ألا يرى أن فساد الشفع الثاني لا يقسد الأول، والا يصير ضارعًا في النشع الثاني ما لم يفرغ من الأول، وبدون الشروع أو البقر لا يلزمه شيء بخلاف ما إذ قال: فه على صلافه ونوى أوبع وكعات، حبث ينزمه أربع وكعات؛ لأن النبة عنا قاربت سبب الوجوب من حيث اللهظ وهو النظر، وهناك لم يوجب النفر، لو وجب إلا اجب بالشروع، ولم يوجد الشروع في

⁽١) استدرك من السبح الوجودة عنديا.

المنتج اللاس على والمنا والالالرامة

وفي المنظر فات الشبخ الإصام النظية أبي جامعه وحمحانة تعالى : أن معني دون افسحابية إلغا شوع فرخل في التعفرع، ويوي كنتر من ركعتين، أنه لا يلزمه أنتتر من وقعتين، إلا دلك في هير السفي.

أمَّا في المدن من الأربع قبل القهراء والأربع قبل العشباء الأحيرة، فإنه يلومه أربع وتحات، وبالرمة أكبر من تلك ً. وبالزماطي كل وكعتبين من القرامة، والدكو ، والفعل ما يدومه في صبلانا المرضل

١٦٠٩ - وقالون إذا فام إلى الفائلة، مستلمح كما يستعمم في الاعتماء : لأناكر معم من التطوع صلاءخلي حنية خالي ما مرأ

١١٠٠ - وإذا ترك الفعدة الأولى، فالفياس أن نصب فيلانه، وهو قول محمد رحمه الله العالم - كما له لوكها من الحراك العواص وفي الاستحسان ؛ لا تنسف وهو قول أبر حنفة وأبى يوسف إصفهما الفابعالون

و وجه دلت: أمه له أدي أسماً بتحريه واحدة، سارت هذه الصلاة بمؤلة الفرض في حمد الفعدة الأولى؛ تقعم، وهو أن الفعدة النائية ليست من حمله الأركان على ما مراهبل هذه، وأكلمه مصوصة للرعت للحنوء وختم القروض فاضراء ولهدالم بكال لفعدة الأرلى فرضاه لأمها ليممك بحيابة الخشوء فبادا فاجالي أثثاثة هما منتي صارت الصلاة مزا فوالدا الأرموء الو بكر حالة الفعدة الأولى حالة احتماء فلم ينو فاصأه كما في الفاض.

١٩١١ - وما قال مسونًا في العرض، كان مستولًا في الطوع. الا أن يصلي قاعدًا وهو يشتر على القيام. أو يصلي النطوع على الراحلة، فإن ذلك يحرنه، ولا يحزبه في العرص على حارأتي بعد خلاء إلياكمه العاتعاني.

عزن أفسط من مانات وجبره قصيمت وقال لشاء من وحمد الله معالى الايجاب الفاصاء ا لأنه متدرع، وقالمك بنافي الوحوب، الإلزام، وقد قان النبي ﷺ "الصائم النصوع أمير علمه إن شاه سام وزاد شاه لم بصمه أنه والخلاف في العبلاة والعموم واحد،

و بناء ما أدى أدَّى عملا فه تعلى [الأم إمساك فه تعالى بامره وبديه ، فيحب هيباته عن التطلان ودبت بالإغام ولرمع لفضاه صدالإنطال يفدرها أديء وإذاله مهالفصاه بضرب عمل لله بعالي)! أنَّه فصار احراب في القيمية كالحال في الأداء ، على معنى أنه يذرب لإعام ؛ صيانة لما أديء كسائر به في الأداد

رَا ﴾ أخرجه الإمام أحمد في مستود (١٩٥٨ه وأخرجه الترمدي (١٨٥ للفظ (١٨٥ منطرة معطوع أنوريقينه أأر والعرب ومعنى الحلاب أغراجه أبواتاه وأرام مرام والمتادين (1933).

ومحم تساوه من المارات

1937 - قال: وكل ركمتين أقسدهما فعليه قصاءهما دون ما فيلهما ؛ لما مرأن كل شفع مسلاة على حدة، فلا يفسد الشفع الأول كنساد الشفع الثاني .

وإذا انتشاح النطوع قائماً، ثم أراد أن يقسد من غير عذر، فله ذلك عند أبي سيفة رحمه الله تعالى استحسالًا، وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى . لا يجرته، وهو القياس .

وجه القياس. وهو أن الشروع مازم كالنفو ، بشليل أنه لو أفسدها مازمه الفضاء ، ومن نفر أن يصلي وكعتين قائماً لم يجز أن يقعد فيهما من عبر عادر ، وكذلك إذا شرع قائماً .

ورجه الاستحسان . وهو أن القمود في التطوع من غير عفر كالقعود في القرض بعدر، ثم هناك لا فرق بين الابتناء والبقاء، فكذلك هها، وهذا لأنه في الابتناء كان محبراً بين القيام والقعود، فكذا في البقاء؛ لأن البغاء أسهل من الابتداء، فلها جاز افتزاحه بالععود، فالبقاء أحرى، بخلاف المتدور، فهو إلزام بالنسمية، وقد نص على القيام فيلومه، أما هها فلم يلزم باللعظ شيشا، فلم لزم إفا يلزمه بالشروع والمباسرة، والجزء الذي باشره قائمًا وشرع صه قائمًا، قد أماه قائمًا، أما سائر الأحزاء فما باشرها قائمًا، فلا بلزمه فائمًا

فإن قبل: ينبغي أن لا يجب عليه الفضاء إذا أعسدها على هذه الفضية؛ لأن الجزء الذي باشره قد أدى، وسائر الأجزاء لم يباشره، فلا بلزمه الفصاء.

قلنا: ههنا⁶⁰⁰ غمرع فيما يسمى صلاة، واستحقاق هذا الجزء اسمية الصلاة بانضمام أحزاء أخرء فلفر ورة استحقاق هذا الجزء نسمية الصلاة الرمناه الأجزاء أما ههنا فليس من ضرورة استحقاق هذا الجرء تسمه الصلاة بلزام صفة القام الانالفدام صفة زائدة، والدليل على أن الفرق بين النفر والشروع قائم أيضاً، أنه لو بذر أن يصلى وكعين قائمًا، فعجز وصلى فاعدًا من عقر لا يحزنه، وفي الشروع بجزئه.

١٦٦٣ - وكذلك لو نفر أن يصوم متنابع ضرض، يلزمه الاستغبال (وفي الشروع لا يلزمه الاستقبال) [1]، دل على النفرقة بيبساء إلا أن القيام أفصل بالإجساع؟ لما روى عن النبي يُنِيُّةِ أنه قال: عصلاة الفاهد على النصف من صلاة القائم أشر ولأن الصلاة قائماً اشل على البدن، وقال عليه الصلاة والسلام [1]: «أفضل العبادات أحيزها [1]».

⁽۱) وقي ۾ . هو مکاي هينا.

ا(t) استعرف من الأا و أما و أسال

⁽٣) أخرجه النسائل (١٦٤١، وابن ماجه (١٢١٩، وأحمد. ١٣٣٣

⁽٥) فكرونس الآثير في النهاية في عرب الحديث والآثر ..

⁽ە) أى أشقها.

١٩٦٥ - ولو مثر أن يصلى صلاة، ولم يقى قائمًا أو قاعدًا، قال التسلح الإمام الفقية أو جعفر الهندواني رحمه انه تعالى: لا روايه نهده المسأله، واحتلف المسابخ فيه، قال بعضهم: هو يدخيان، إن شاه صلى قائمًا، وإن شاه صلى فاعدًاه الأن العيام زيادة وصف في التطوع، يذلون أنه بجوز الصلاة بدون الفيام، قال بلومه إلا يدشره كالتنام عى الصوء

وقال بعصهم البغرامة فالسّاء الآن إيجاب العبد معتبر بويحاب لله تعالى ، وما أوجبه الله تعالى أوجله فالسّاء فكندا ما أوجبه العبد، مخالات الصوم؛ لأنّ أوجب متتبايعا وغير منتبائح، فلا يلزمه النتائج إلا دلشوط، وقال بعصهم، هو على الاختلاف، قياسًا على الاختلاف الذي بّا في الشروع، فله أنه افسح النظوع فاعدًا، أو التي يعضها فاعدًا، نم يداله أن يقوم القام، وصلى بعضها فالمّا، ويعصها فاعدًا، أجزأه عندهم جميعًا.

أما عند أي حنيفة وأبي بوصف وحسهما القدنجائي فلا يشكل الأن عندهما التحريفة المنعقدة للقعرد معقد للقيام، دلهل أن الريص إد افتتح المكتوبة فاعدًا، تم قدر على القيام، حارالمه أن يقوم، ويصلى بقية الصلاة قائمًا، لهذا المني أن التحريقة المنفذة للقعود، معقفة للقيام،

ورغابشكل هذا على مدهب محمد وحمه الله تعالى • الآن عنده النحرية النعفية للفعود الا تكون منطقة المقاب المستفدة للفعود الا تكون منطقة المقبود المستفدة للقبود على القبام في ومنط الصدائة ، فسد مسلاته عنده اللا أنه قبل ههنا: يجوز صلاته ، وفي المربض لا مجرز صلاته ، والمسرق كحمد وحمه الله تعالى ، أن في المربض ما كان قادراً على القبام وقت الشروع في الصلاف عما المقدد تحريته للقبام ، وأما ههنا في صلاة التطوع ، قد كان قادراً على القبام ، فتعقدت تحريته للقبام .

1115- فلم أنه المنتبع التطرع فيأعداً ، وكلما جاء أوان المركوع، قام وقر أسابقي من القرءة وركع حال، وهكذا يسفى أن يفعل إدا صلى المطرع فاعدًا؛ لما ووى عن عائشة رضى الله عالى عنها. أن اللس ينفخ كان يفتتع التطوع قاعدًا، فيقرأ ورده، حتى إدا بقل عشر ايات ومحوها، فام تم قرأ ابف تم وك وسجد، وهكذ كان لفعل في الركمة الثالثة أنا. فقد انتقل من القعود إلى الفيام، ومن الفيام إلى القعود، قدل أن ذلك جائز في المنطوع

1919 . وإذا الشنح التطوع على غيير وضواء أرافي ثوب تحريه ثم يكن داخلا في صلاحه الأن اطهارة عن النجاسة الحنياتية شرط لجواز الصلاة، وتم يوجد، ولا يصح شروعه قيما، وإذا لم يصح شروعه في الصلاة، لا يازمه القضاء؛ لأن القصاء ببني على الأدار

١٦١٧ - وإن افتتحها نصف النهار، أو حين تحمر الشمس، أو بعد العجر قبل طلوع

. (۱۹۱۸ خرجه استخاری: ۱۹۵۷ و ومسلم: ۱۹۰۱ و وانستانی ۱۹۳۰ و وان ساجه: ۱۳۹۹ و ولکن فیما افزادیش من فراننه معرامن نلائوز آر آریزز آیه فام. ازاغ الشمس، أو عند طلوع الشمس، فصلى فقد أساء على ما مراقبل هذا، ولا شيء عليه الأمه أدام كما النزم، فلا يمقى عليه شيء كمن نفر أن يصوم برم النحر وصام، فإنه لا يبقى عليه شيء، والمعنى ما ذكرنا كذلك مهنا، وإن قطعها فعليه الفساء عندنا، وعند رفر وسمه الله تعالى لا قضاء عليه، وزفر وحمه الله تعالى قاس للشروع في الصلاة في الأوفات للكروعة، بالشورع في الصوم يوم النحر، بعلة أنه مرتكب للنهي.

والفرق الأصحاب وحمهم الا تعالى وهود أن بالشروع هناك يعبير صالماً هر تكبًا لننهى ، ومهتا بنص المسروع لا يصبر مصلاً ، فلا يصبر مرفكاً للعمل عبد [ما لم يفيد الركعة لما ينبئ المدى عبد [ما لم يفيد الركعة بالسجد، بديل أنه إذا حقف أن لا يصلى ، فصلى ما دون الركعة ، لا يحنك ، ولو حلف أن لا يصوع، فصده صاعة ، يحنث ، وإد كان مرتكاً للمنهى عند أن تنفس الشروع في الصوم ، كان المنهى مقاردً للشروع ، فلا يجب إلحامه ، فلا يلزمه النفسة بالإنساد، ولما لم يكن مرتكبًا للمنهى بنفس الشروع في الصلاة ما لم يقيد الركعة بالسحدة ، لم يكن تلتي مقاردًا للشروع ، نفسح ما أدى ، وجب إينامها ، إلا أنه أمر بالقطع ، كيلا يقع في النهى عنه ، لا الأن ما أدى الوب النالم على النهى عنه ،

1110 فيم إن أصبحابنا وحمهم الله تحالى، فركوا بينما إذا فيتنع النطوع على عسر وضوء أو في ثوب نجس، حيث لا يلزمه لقصاء، وإذا افتتح التطوع في الأوقات المكروهة وقطعها، فعليه الفضاء غندتا، خلافة لرح رجمه الله تعالى.

والفرق هو: أن الشروع ملزم كالتغرب والشر بالصلاة في الأوقات الكروهة صحيح، ويترمه المتدور، فكند، بالشروع ملزمه ما شرع فينه، فيترمه القضاء شركه، أما ألند بالصلاة (بغيبر وصوء لا يصنع، ولا يعزم المشدور مه) "، فكنة لا ينزمه بالشروع، فياذا لد ينزمه بالشروع، كيف يترمه الفضاء بإفساده؟

آ 1719 - ثم ههذا مسائل إذ نقر أن يصلى وكعنين بقير وضوء أو يقير فراءة ، أو عرباً ، و المقدة أو عرباً ، فعلى قول أبي يوصف و همه الله تعالى . في المواضع تلها بقرمه ما سمي من الصلاه المراحدة في كلامه فهو القول وعلى فول زفر رحمه الله تعالى : لا يقزمه شيء في لأحرال كلها، وعند محمد وصفه أن تعالى إذا سمي ما لا يجوز أد ، الصلاة معه بصال ، كالصلاة بغير فهارة ، لا يقرمه شيء وإذا سمي ما يجوز سعه الأداه في بعض الأحوال، كالميلاة بغير فراءة ، يلزمه .

- ١٦٢٠ - وطول القياء أفصل في النطوع؛ لما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام، أنه

⁽١) استدرت من السبخ الموجودة عممان

⁽٣) لمستدرات من أب إما أب الرائال في الأصل وأحداء أما للذر للصلاة النظورة فكدار . الإم

منال من أفصل الصلاف فغال. احول القبوعائات معلى الفياء، ولاية "أنس على لبدل. وقال عليه فصلاة والسلام: الصبل لأعمان احمرها أأني للقبل.

وروى عن أبى بوسف رحمه لله تعالى . إن كان له ورد من الفران، عالاصهار أن يكتر صدال كلمات الان القيام لا يحده ما ورضام البه زيادة قرار وع و السجود، وإدا لم يكن له ورد، مطول القيام أفصل .

1989 و لا يصلى التطوع مجموعة إلا في شهر رمضان رفقه استنبى عن النبي قبام رمصال، وكند أن فيام مصان مستنبى هن اللبيء فضلاة الكسوف بعوز أدامه بالحماء مع أبيا تطوع، ذكره محمد رحمه الله تعالى في الأصوار، وحكى عن النبيح الإمام مسمى الأثمة السرحين الله وهها دفيقة لا بدأ من معرفتون وسيائي بالنها في مسائل كتراويح في أحرع الشرقات ، إن ماء الله تعالى .

۱۹۳۶ قال محمد رحمه فه تعالى درجل صلى أربع ركعات، ويويشرا فيهن فيكُ، يفسى ركعتهن، وهذا قول أبي حنيفة ومحمد رحمهندالله تعالى، وقال أو يوسف رحمه الله كماني ديفضي أربع، كعات

واحلم بأن ههنا تسايية مسانان إحداها العذه للسألف

والثانية: إذا فرأ في إحدى الأوليين، وإحدى الأخريب.

والقالفة. إدا قر عن الأوليين.

م لرابعة. إذا قرأ في الأحريين.

والخاصة: إذا قرأ من الثلاث الأول.

والسادسة . إذا قرأ في الثلاث الأخو والسابعة : إذا قرأ في وتتعة من الأوثيور

257 (F 1-75)

والثاملة: إذا قوا في ركعة من الأحربين

والأحس في حملتها . أن شرك الفراءة في الشفع الأوان في الركعتين، أو في إخداهما ، لا ترتفع التحريمه ولا تتقطع عند أبي يومف وحمه الله تعالى، فيصبع بنه الشفع التالي على الشمع الأوان مثل الأسمة الأوان مثل في الشفع الثاني في الركعتين صح عدا المنبقع، وعليم فضاء الشفع الأول لا عي

(14) أسراحه مسلمي (1767)، والترمذي: 267، وأبن ماحدًا: 1411، وأحمد (1777)

171 مكدا في السبح الدخوية بيدياء وكان في الأصل السي.

المحادثونان لأنبرعي المهام

(1) السفرة من أن و اف

وإن ترك القراءة في اللمع الثاني في الركعتين، أو في وحداهما، فسد هذا الشفع، وكان علمه قضاء الشفعين، وعند محمد وحمه الله تعالى: قرك القراءة في الشعم الأول في الركعتين أو في إحد همه، ترتفع المحرية، ويقطمها، فلا يصح بناء الشقع الثاني هلي الشفع الأول، الإبل مه قضاءه.

وعنى قول أبي حنيقة رحمه الله تعالى: توك العراءة في الشقع الأول في الركامتين يقطع التحوية، كما هو قول محمد رحمه الله تعالى بانشاق الزوادات، فلا تصلح الشروع في الشقع الثالي صدم، ولا يلزمه قصاء.

واختلف الرويات عنه في ترك القراءة في الشفع الأول في إحدى الركعتين، روى عن محمد رحمه الله تعالى، أنه لا يقطع التحريمة، كما هو مدهب أبي يوملف رحمه فه تعالى، فيصلع الشروع في الشفع الثاني، وينزمه قصاء الأربع، كفلت دكر في اكتاب الصلاة"، وفي "الحامع الصغيرا، وروى شرين الوليد، وحلى ابن الجحد، عن أبي توسف، عن أبي تحنيفة رحمهم الله تعالى: أنه يقطع التحريمة، فلا يصلع الشروع في النفع الثاني، ولا يُمْزمه قصاء،

و قال مشامخنا رحمهم که نمالی: می السالة قناس و استحسان، ووو نه محمد عنه استحسان، وروایه آبی بوصف فیاس.

وحه قول محمد وحمه الله الله إلى كل شفع من التطوع صلاة على حدة، ووود به احد الله عن الذي يشخ اقت الاه الله إلى مثنى ما نال أن وأراد به النطوع، فكانت القراءة في الركعتين فرصاً، كما في صلاة الفجر، فإذا توك القراءة في إحداهما، وقد قات الصرض على وجد لا يمكن إصلاحه، كما لو ترك الفراءة في إحدى الركعتين من النجر، بفسد الأداء، وإذا حسد الأداء فسدت التحريمة؛ لأن التحريمة الالادا، ومتى فسدت التحريمة، أم يصح بنا، الأخريين عليها، فلا يلومه فضاءهما، إلا ترك القراءة فيصاء أو في إحداجها.

حجة أبي يوسف رحمه الله تعالى: أن فساد الاداء لا يكون أعلى حالا من عدم الأداء وعدم الأداء لا يصبد التحريق، فضياد الأداء أولى أن لا يصدد التحريق، إذ بالفساد لا تحدم بإلا صمد الجواز، والفف أن التحريف شرط الاداء، فلا يصدد عساد الأداء، وإذا لم يصد بضاد الأداء، صح بناء الأحرين على التحرية.

حجة ألى حَنفة وحمه ألله تعالى فيما إدائرك القراءة في الأوليين، ما فلنا للحمه رحمه أنه تصالى، ووجه القياس على قبول أبي حيفية ما قلنا للحمد وحمه الله تحالى، ووحه الاستحمال على قوله وجهان:

ا أحدهما: أن التحريمة شرط الأداء، كما قال أبو يوسف رحمه الله تعالى، إلا أنَّ شروعه

⁽۱) أخرجه مستم. ۱۳۳۹ و ۱۳۶۰ و ۱۹۶۱. والترمذي: ۲۰۱۱ والتعماني: ۱۹۵۸ والعماني: ۱۹۵۸ واير ماحه: ۱۹۲۵ و ۱۳۶۶

الأداء لا بقيا بالمصل عن الأدار، وإذَّا ينهم كعة واحدة؛ لأنَّ أركان الصلاة كنها تنه ما كعة ر جياؤ.

وإذا قرأفي الركعة الأولى بعد أن وحد نعل الأهاء صحيحاء واستحكمت النحريف والنهب في الصبحة مهايتها ، فعم نصد بترك القراء، في الركعة النابية ، وإذا لم تقسد ، صبح بناء الأحربين عنيميه، مخلاف ما إذا فرك القراءة في الأوليان؛ لأن التحريمة وإن صحمت في الإبتلام فبما صحت للأدام والأداء على سبيل التمام ليروجك يمساه الأداء العواتا" لعصابا فقسلات التحرية التي براديها الأداء

الموجه الناتي: أن فساد الشفع الأول بترك القراءة في الركعتين مقطوع به 1 لأن القراءة مي ركمة واحدة، فيت سفيل مقطوع بد، وهو الكتاب، فالدانه نعالي ﴿ فَأَهُمْ مُوا مُا نَيسُم مَنْ الْقُرَافِ﴾ "أنه فجار أنا بؤتر في فسأد النحراتية، أما فساد الشقم الأول بناك القراءة في ركعة واحدة، فلبس بمنصوع به ، بل هو مجميد فيد من الناس من قال: الفرض القرامة في إحدى الرقعتين؛ وهاً. لأن الأمر بالفعل لا يقتضي النكراني، فكن أوجيها الفراءة في الركعة لذابية احتباطاه لارتاركعة الثانية تكراز الأولى على ما سنء والاحتياط هاأن لايحمل القراءة [فرصًا في الثانية]" في حل بقاء التحريمة. حتى يحكم بصحة الشروء في الشفم التاني، فبجب عليه إنم الشفع الناني، والا يحكم بصحة الأداء احبياطًا أيفُ، فأخدنا في كالُّ حكم بالإحتياط.

وذا عرضا هذا الأصل، جندا إلى تخريع المسائل.

إذا ترك الفرادة أصلاء فعلى قول إبن يوسف رحمدانة تعالى يجب عليه فضاه الأربع و لأن أنا حريمة عنده بقبت على الصحة ، قصحُ النسروع في الشعم الثاني، وعند أبي حنيفية ومحمد رحمهما افه تعالى عليه قضاه وكعنين؟ لأن النحريم قد القطعان وعدهما بديك القراءة في الشعم الأول في الركعتين، فلم يصبح الشروع في الشَّفع لشني، فلا ينزمه قصاءه.

١٩٣٣ - رايدا فرأ في إحدى الأوتبين، وهي إحدى الأخربين (بعني قرأ في الوكامة الأولى وفي الشالتة) فنعليه فنضاء أربع وكعات عند أبي يوصف وحمه الله تعالى، وكذلك عند أبي حنيفة على رواية محمد؛ لأن عَندانِي حنيفة على رواية محمد بنوك القراءة في إحدى الأوليين لاينطل التحريمة وتوضح بناه الشفع التاني علياء وبلزحه قصاد أراح ركحات وهناء محامة ر حسمه الله تعمالي بالرحمة قبضنام وكتعتبن ؛ الأن عنده بسرك القبراءة في إحدى الأوليين نفسند

⁽١١) وفي فا التساديعف

⁽٧) سورة المأس الأبغار ٢٠.

۱۹۳۶مندرك من الراف

التحريمة، فلا بصبح بناه النائي عليهماء فبلزمه قضاء ركعتين.

1778 - وإنّا قرأ في الأولين. إن كان قعد على رأس الركعتين، فعليه قضاء ركعتين بالإجماع، إلا أنه بالإجماع، إلا أنه بالإجماع، فيصح بناء الشفع الثاني عليها بالإجماع، إلا أنه يترك الفراء في الاحرية لم نفطع اللهجماع، وضاد انشفع النامي لا يوجب فساد الشفع الأول الما قعد في النفع الأول المنفع الأول المنفع الأول المنفع الأول المنفع الأول المنفع الأول المنفع الله بقدد على رأس الركعتين، فعليه في النفع الأول، كما لو أحدث متعمداً في الشفع الناني، قبل أن يقعد على وأس الركعتين، فيوثر في النفع الأول، كما لو أحدث متعمداً في الشفع الناني، قبل أن يقعد في في الشفع الناني، قبل أن يقعد في في الشفع الذال.

 ١٩٢٥ - وإذا ترأنى الأحربين، فعليه نضاء الشفع الأول؛ لأن الشروع في الشفع الأول صحيح، والأداء قد نسد العدم الفراءة، فيلزم، فشاء،

وأب الشفع الثاني عبد محمد وحمه الله تعالى لم يصبح الشروع فيه ، وكذلك حند أبي حنيفة وحمه الله تعالى ، فلا يلزمه القضاء ، وعند أبي يوسف وحمه الله تعالى صبح الشروع فيه ، وصبح الأداء ؛ لوجود القرامة ، فلا يلزمه الفضاء ، فإذا المحد الجواب مع اختلاف التغرير .

1971 - وإذا تراقى الثلاث الأوائل، فإن كان نعد على رأس الركعين، فعليه تضاء الشفع النائي بالإجماع ؛ لأن الشعع الأول فد صح بوجود الفراعة فيه، فيعد ح بناء الشفع النائي عليه ، وقد فسد الشفع الثاني يترك الفراعة في إحدى الركعتين، فينزعه فضاء،، فإن لم يقعد على رأس الركعتين، فعليه فضاء الأربع بالإجماع، والجواب في هذا العصل، كالجواب فيما إذا قرأ في الأوليين نقط.

1779 - وإذا فرآني الشلات الأواخر، قصله فضاء ركعتن عند صحيد رحيمه الله تعالى * لأنابشرك الشراءة في الركعة الأولى انقطعت التحريمة، علم يصح الشروع في الشفع الشاني، فلا يلزمه قضاء الشفع الثاني، ولكن بلزمه قضاء الشمع الأول؟ لأن الشروع فيه قد صح، ونسد الأداء.

وكذِّلك الجواب عند أبي حنيفة ، على وواية محمد رحمه انه تعالى [لأن عند أبي حنيفة رحمه الله نعالى على رواية محمد [11] التحرية لا تنقطح بنرك الفرامة في إحدي الركعتين

¹¹⁾ استدرك من النسخ الموجودة عندنا.

⁽٢) استدرك من السبع الموجودة عندنا.

الأوليين، فصبح الشروع في الشفع الثاني، والتقريب ما ذكرنا.

1974 أو في في آفي إجلال الأوليين، فعد محمد رحمه أنه نمائي عليه قضاء الشفع الأول لا فيه به الأن الشروع في الشفع الناس لم يصح الانقطاع التحريم عنده بترك القواءة في الشفع الأول أصلا، وعد أبي يوسف رحمه أنه تعالى: عليه قصاء الشمعين ، وكذبك عند ابي حنية وحمه أنه تعالى على رواية محمد لا ذكرك، وإذا فرأ في إحدى الآخريين، فعند محمد وحمد أنه معالى عليه قصاء الشفع الأول لا غيراء لأن الشروع في الملفع الشاني لا يصح الانقطاع الشحرية صده ، وحرك الشاح وعند أبي يوسف وحمد انه تعالى عليه قصاء الشروع في الشفع الأول عدد .

1979 - وإن صلّى أربع ركمات، ولم يفوأنى الأوليين، وقرأ في الأعربين بنوي قضاء الأوليين، لا يكون فاضاء الان يستمد، على قدرية واحدة، والمحربية الواحدة لا ستشبع الشعب، والأدام، فين ترك الفراءة في الأوليين، ثم اقتضى لا رجل في الأخريس، فصلاهما معم، يعليه فصله الأوليين فيه يفضى الإمام؟ لأنه لما شارك الإمام في التحريمة، فقد لشرم ما الذم الإمام يهذه المحربية.

1979 وكذا له تعلق والقراءة في إحمدي الأولين، وهذا إلى يستقيم على قول ألى وصف رحمه الله تعالى، وعلى قول أبى حنية على ما روان عنه محمد الأن النحريمة الانتحل بوسف رحمه الله تعالى، وعلى قول المراون عنه محمد الأن النحريمة الانتحل بترك القواءة عند محمد الله المناون عنه محمد الأن النحريمة الانتحل الإنجام حارب من الصلاة، فلم يصح اقتداء أثر حان بالإسام، قلا يجب عليه قصاء شيء، فإذ دخل معم رحل في الأولين، فلما فرغ مهمة تكلّم الرحم و وحضى الاسم في مسلاله حتى فيل أباع وكمات، على أن رجل الفناى فق الركمة بالركمة بالإنام الله على الرجل الفناى حرج من مسلاة الإسماء بالكلم بيل قيام الإسم إلى الشفح شايى، وإغاباً بالإمام الشعم الثانى الله بالمنام المهمة الشائي بالفيام إليهماء الإسماء بالمنام بورقا القراءة أن عالى شعم النابي، وقد أعسد الإسم بورقا القراءة المناه، وقد أعسد الإسم بورقا القراءة الماء فقياء،

و دى الحاصم الحليم هى المختصره الداوي كانت المبلاة كلها صحيحة ، لم يكن على الرحل إلا فضاء ركعتون ، بريد به الركسين الأوليين ؛ لأمه ماكلام خرج الإمام عن كونه العاما له فيل ألى بالخال من الأحد بين ، تم قال الحاكم الحليل برحامه الله تعالى أيضاء إلى يصبح علما . 1 غواب إن أفسد الرحل الركعتين على نفسه ، قبل أن غرع منهما .

قال محمد رحمه الله تعالى في الخامع الصخير ، هي أي حتيصة وحمه الله تعالى أنه قال: صلاة الليل إن شنت صبيت يتكبرة وكعتين، وإناشت أرمعًا، وإناست سنة وذكر في التناب صلاة الأصل / وإن شنت فعائبًا، وأرس في السنألة اعتلاد، الروايين، إكن أوجر في

الجامع الصغيراء وأطال في كتاب الصلاة.

١٩٣٨ - واعلم بأن النطوع بالليل أحسن ؟ لقوله تعالى ؛ ﴿ وَمِنَ اللَّهِ إِلَى فَعُهِ حُدُهِ فَاقِلْةً كُك﴾"، وبعص العنماء رحمهم الله تعالى قالوا: وكعنان في كل ليلة لمن يفرأ القرآن → • وقال بعضهم: هريضة، وعندنا قيام الليل ليس بسنة ولا فريضة، ولكنه مستحب، فالعالم الصلاة والسلام: اخصُصت بصلاة الفيل.

١٦٣٢ - قال: وصلاة النهار وكعتان وكعنان، أو أربع أرمع، ويكوه أنَّ يزيد على ذلك، وإن زاد لزمم، فاعلم بأن ههنا أحكامًا تلالة: الجواز، والكرَّامة، والأفضئية.

أما الكراعة: فالزيادة على النمانية في صلاة الليل مسليسة مكروحة والزيادة على الأرمع في صلاة الشهار بتسليمة، مكروهة؟ لأنَّ السنة في صلاة الليل وردت إلى الشمان، وفي صلاة التيبار وردت إلى الأربع، وإما وردت بالرياده، متكره الزيادة على ذلك؛ قعدم ورود السنة .

فإن قبل. وردت السنة في صلاة الليل بالزيادة على الشمان؛ فإنه روى أنه كنان يصلي التسليمة واحدة تسعاء وروي إحدى عشرة، وروى ثلاثة عشرا.

فلنا ما روى أنه عليه الصلاة والسلام صلى تمعا بتسليمة . متأويله : أن الفلاث قالت ونوًا [ومنت ركيمات نعيلاة الليل، وما روى أنه عليه العيلاة والسلام صلى إحدى عشرة ركعة، خلاك مها كان وترأ^[11]، وثماني ركعات **نصلاة** الليل.

وماروي: أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي ثلاث عسرة وكعة، فتلاث منها كات وترآء وركعتان للصجراء وشماني ركعات للتطوع

قال الشيخ الإمام الجليل أيو يكر محمد ابن الفصل وحمه الله تعالى: هذا التفسير منقول عن النبي ﷺ، غير مستحرج من تلقاه أنفسة؛ وهذا لأن في ابتداء الأمر كان النبي عليه الصلاة والسلام يوصل صلاة الليل بالوتر، والوتر بركعتي الفحر، فلما صار الوتر واجباً، فصل بين صلاة الليل والوتر، وبين الوثر وركعتي الفجر، فاستقر أمر الشريعة على ثماني ركعات بنسليمة واحدة في صلاة اللبل، فبكره الزيادة عليها؛ لأمه خلاف السنة، لكن لو فعل يجوزا لأد الكراهة لاتمنع الحوار كالصلاة عي الأوقات المكروهة

١٦٣٢ - وأما الكلام في الأصفيلية: أما في صلاة الليل، فقال أبو حنيفة رحمه الله تمالي: الأفضل أربع وكمات بتحريمة واحدة، وقال أبو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم

¹³¹ سورة الأسراء الأية 291.

⁽۲) نيندرك من پ ده.

انه تعالى : الأفضل منى منى ، لقوله عليه الصلاة والسلام: «صلاة الليل منى منى". وهى كل و تعديد الأفضل منى منى ال كل و تعديد يسلم ، ولأسها تطوع الليل ، فتكون مشى مننى قيات على النواويح في لبالى ومضان ، فإن الصحابة وهى الله تعالى عنهم انقفو، على أن كل و تعديد من النواويح بنسليمة واحلة ، فعل أن ذلك أفصل ؛ وهذا لأن الفصل بين الركعتين بالسلام يؤدى إلى ريادة تحريفه ، وزيادة سليمة ودعاء ، لا يوجه ذلك إذا وصل أحدهما بالأخر ، فكان الفصل بنسليمة أفضل .

وأبو حنفة رحمه الله تعالى احتج بالروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها: أنها سنست حن قيام رسول الله فكالا في ليالي رمضان، فقالت: كان قيامه في ليالي رمضان وغيره سواء، كان يصلى بعدد العشاء أربع ركعات، لا تسأل من حسنين وطولهن، ثم أربعًا لا تسأل عن حسنين وطولهن، ثم كان يوتر بثلاث ""، فلأن التطوع نظير الفرض، والفرض في صلاة الليل أربع ركمات تسليمة، فكذلك الدقن.

وقوله: في كل وكعنين يسلم (أي يتشهد) نسمى سلامًا؛ لما نبيه من السلام. وأما التراويع تؤتما جعلوا وكعتين بتسليمة؛ ليكون أووج "أللبدن، وما يشنوك فيه العامة بني على التبسير.

وأما الأفضل قدا هو أفق على البدن، فأما بعد الفراغ من التراويح لو أراد أن يعسى في يبته، فإنه بصدى أربعاً بشعريمة (الوضعة، وإنه أفضل؛ لأن الأربع أدوم إحراماً، وفالدعليه الصلاة والسلام: فأفضل الأعمال أدومها (الآوأما ما روى من الحديث، فهو قوله عليه الصلاة والسلاماً)(الأعمالة الليل شي منزي)(الأوالية)

قلنة: روى في رواية أربعًا لربعًا، وكان هما جائزة، والأربع أفضل؛ لأنه أدوم، والذليل عليه أنه لو نفر أن يصلي أربع وكعات بتسليمة واحدة، فصلي تسليمتين، لا بمخرج عي عهدة

⁽١) وقدم أنخريجه.

 ⁽۲) محنى الحديث أخوجه البحاري: ۲۰۷۹، والشرمذي: ۳۰٪ و والسالي: ۲۷۷۹ و أبو داود.
 ۲۵۲۱ و أحيد ، ۲۳۳۰۷

⁽۲) وفي ب او اب : أروح على ليدن.

⁽١) وفي أن البسليمة واحدته وفي أظاً : بتسليمة تحرية واحدة،

⁽ف) منطق الخنفيت أشراحه المحساري: ٩٩٨٢ ، ومسلم: ١٣٠٧ ، والمستاني: ١٥٥٤ ، وآبو داود: ١٩٦٨ ، وابن ماجه ، ١٣٧٨

⁽¹⁾ معدرك من "ف".

⁽٧) فالمراكينويناه

الدير، ولو كان معه أفضل، يحرج عن عهدة التدرُّ"، وحيث ثم يحرج دل عني أن الأربع يتسبد واحدة أفصل

۱۹۳۶ - وأما في صلاة النها, فالأفضل أربع ركعات بتسليمة واحدة عندناء وصد الشافعي رحمه الله تعالى وكعنان بتسليمة واحده (لماجها من ريامة النكيم والتسليم)"

و حمدت: حديث النو مسعود رصي الله تعالى عنه : ﴿ أَنَّ النَّبِي كِلَيْهُ كَانَ يُواطَّتُ فِي صَالاً ا الصبحي على أربع ركمات ""، ولأن تتطوع نظير العرائص، وفرائص النهار أربع رقمات كالطهر والعمر، فكذلك النظرة.

فاخاصل أن عند أن حيّدة رحمه الله تعالى التي نظرع الليل والنهار أرس ركعات المصل، وعند الشافعي رحمه الله معالى ركعتان فيهما أفصل، وعدهمة، وهو قبول ابن أن للرار حمه الله تعالى الصلاة الليل منى أفضى [وصلاة النهار أومع أفعى]".

المسلومة واحدة، ويدانسرع في التطوع، وأراد أن يصلي وكسعتون، ثم بداله أن يصلي أربعًا المسلومة واحدة، ويستحب له دلك والأنه راد خبراً، وعن أبي وسف رحمه عند تعالى على الأسالي أو يعان أو عالى الرحمة واحدة في المسلومة، ثم وكمين بتسلومة، ثم وكمين بتسلومة، ثم وكمين بتسلومة، ثم والمناف المسلومة، ثم المسلومة، أن يصلوم، وثو ندر أن يصلي وكمين ووكمين، فصلي أو يعان بسلومة واحدة جاز حوالة أعلى-

⁽١١) وفي الأن الخرج عن عهدما المار

⁽۲) معرفاهی بازی

⁽١/٥٤ فرداس محرفي الدرابة (١٢٥٣.

⁽١٤) المادر إله بن السبخ الموجودة حصالة.

المفصل الحادي عثير في المنطوع قبل الفرض وبعده، وفواته عن وكته وتركه بعذر أو بغير عذر

1979 - يدمل أن يعلم أن التطوع قبل الفنجر وكلمنان، انفقل الأثار عليه، وإدباس أقوى السنة، قالت عائشة إصلى الله تعالى عدياً، قال إستول الله يجيز: دوكلانا الصحر الحداس الدينا وما فيها: "

۱۹۳۷ - والتعوع شق الشهر أربع وكاهات لا مصل بينهن (لا بالتشهيف بريد أنه يصالها بسنهم أو حدة وقد يه واحداد والأصل به بسنهم أو حدة وقد يه واحداد والأصل به حديث أن يقول الله يكون معتماً بها عداده والأصل به حديث أن يقول الله يكون معتماً بها عداد الورك حديث أن يورك الله يكل بعدلي وما أو والله والإصلاة ولني الماوم عليه وأو مدول الله المحتلل المؤدسات على الشراعة والمحالة والماد المحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمده التي تدمن فراحا الشاعم ويدا الطهر وهو المحالة والمده التي تدمن فراحا المحالة والمده المحالة والمده الله ويعد الظهر وتعدد المختلف خديث المحالة وضراحا المحالة والمده المحالة والمده المحالة والمده المحالة والمده المحالة وضراحا المحالة وضراحا

1984 - وأما قبل العصر فإن تطوع بأريع رفعات فحسل خبر به أن يمعل وبين أن الأيفيعل الأنارسول للله عليه العسلاة السيلام كان يمتعه ثارة، وبشره أمران و السنة ما واظل عليها السرال الله يتمان لكن لوافعل فيحسل والحديث أم حسيلة رضى الله تعالى عها بروايتين الروى الشيخ الإمم الأحل لمعس الانمة السراحين وحمه لله تعالى عه أن رسول الله يجه فائل اصل صلى قبل المصر وبع ركعات كانت له طبة من البارة "

وووي تبيع الإسلام، والشيخ الإسام أبو صر الصفار ، حمهما الله بعالي. أندي سواد الله إنهاؤ قبال عمل صدى أربع ركعات صل العصر ، حرج الله فحمد وهمه على الثاراء، وعمر على س الله طالب وضي لله تجال عدم الله لدان عمر صلى قبل العصر أربع رائعات ، عمر الله لمعالى

والمحاجر جديديين أأمام والمرجدين أأمام والمعاش أأمامهم

^{. 479} المعبر حد الشرعيدي . 39) عمر عنده الندين المدانات ، وقال . وهي الدياد عن علم وأبي أبوعيد أهما. حديث أبي أبوال لقد أمو هداني و ود ٧٨٠٠ وأحد . ٣٢٥١٨

⁽¹⁾ أبر بدالصيد في الأجزيت الناف لو (١٠ ١٥) بهسنة البديص ومحام الرزند (١٢/١٠)

نه حتما^{۳(۱)}.

1 179 - ولا تطوع بعدها، والمقى روى: "أن النبى في صلى بعد المصر في بيت أم سلمة رخى الله تعالى عبد المصر في بيت أم سلمة رخى الله تعالى عنها عنهما، فقال عليه الصلاة والسلام: وكعنان بعد الظهر شغلني الوقاد عنهما، فقضيتهما، فقالت: أنقضيهما نعن! فقال عليه الصلاة والسلام؛ لا "".

١٦٤٠ والتطوع بعد المغرب وكعتان الحديث بن هباس رضى الله نعالي عنهما قال:
 ١٤٥٠ وسول الله الله يصدين بعد المغرب بطيل القراءة فيهما حتى بشفر في الناس الله وعن سعيد بن جبهو رضى الله تعالى عنه أنه قال: «لو تركت وكعني النفرب لخشيت أن لا يفقر في الو والأنه واظب طلبه وسول الله الله فكان سنة.

1981 - وأما التطوع فيل العشاء، فإن تضوع فيلها يأربع ركعات قعسن، فالتعلوع بعدها ركعتان، ووي عن حمو وعائشة وضى الله تعالى عنهما، وإن تطوع بأربع بعدها، فهو أفضل الحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنه موقوفًا عليه، وموفوعًا إلى رسول الله ﷺ: امن صلى بعد العشاء أربع ركعات كن كمثلهن من لبلة انقدوا²³، وذكر شيخ الإسلام المعروف بـ خواهر زاده ، والإمام الزاهد أبو نصر الصفار رحمهما الله تعالى: أن التطوع بعد العشاء حسن، إن شاء فعل، وإن شاء فم يضعل؛ الأنه لم يتقل إلينا أن رسول الشكة واللب عليها، والسنة ما والله عليه رسول الله كل.

ومن مشايخنا رحمهم الله نعالى من فال: ما ذكر في " الكتاب"، أنه تطوع بعد العشاء بركعتين، قول أبي يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى، وأما على قول أبي حتيفة وحمه الله نمالي فالأغضل أن يصلى أوبعًا، وجعل هذا الكائمائل حذ، المسألة غرع مسألة أخرى: أن صلاة الليل مثني مثني متسليمة وإحدة أقضل أم أوبعًا، فعنذ أبي حتيفة وحمه الله تعالى أوبعًا، وعندهما مثني.

⁽۱) الترخيب والترعيب للمنفوى (۹۲۸).

⁽۲) حديث أو سلمة أخرجه البخارى: ۲۲-۶ بكلمات مختلفة ، ومسلم: ۱۳۷۷ ، وأبو فارد: ۱۰۸۱ ، وأحمد: ۲۰۶۲۲ ، وليس في جميع هلمالروايات زيادة : "أنفضيها نحن؟".

⁽⁷⁾ آخر جه أبو عاود: ۱۱۹۷.

 ⁽³⁾ أخرجه سعيد بن متصور في "منته" كما في "تصب الرقة" (٢٠٩٢)، وفي دواية أبي داود من علائة رضى الما حنيا ما يؤيله: ما حلى وسول المديجة المشاء قلاء فصيحل على إلا حتى لوبع وكعات أوست وكعات. . . إلخ.

1937 - والتفوع فيل الخيمة أولغ وكعالت خديب ابن عدي في الله تعالى سيستا المال المهداء الذي يستان في التفوع المال سيستا المال وسول الله وبا كان يتفوع المال الحديث ومع وكمال أثاث وقد المتمدو في التفوع العالم على من المال عند المهدال المدين والمال المدين والمن على وعلى على وطال على وطال المال المالمال المال المال المال المال المال المال المال المال المال المال

1927 - وإدالفطل ع قس مثلاة العبدُ وبعدها ، سيأتي في باب صارة العيدين إن شاه الله تعدى ، وأما سيحة (الصحي ، فقد ورد في المرعيد فيها (عاديد من الوكت إلى المثني عشره والعلة

رفين صاوي المضلي ٢٠ أركاد المغاراتك الصعراء وهي الشامل الأرج عبل لظهره. والأرج قبل الطهر الدمار وكعني احداد

اً ۱۹۵۶ - بال: و و تعمل تمحر و اعمل شعرات أثر من كتاب الله تعالى الجرامل اللَّمَالِ السَّاحَةُ وَرَعَازُ اللّٰحَوْرُ ﴾ أن ور وي بن تصليم أهوار كعد التجراء وقار الله تعالى الجومل اللَّمِل مستحةً وردار الأنجُرُ مُلِحُ حامل النصل المراركة، تعالى

• 1986 - انفرز أصحابها رحمها المدينائي على أن ركامي المحرر إذا واند و حدهما إلى احداد حلى المحرد أو وحدهما إلى احداد حلى ويحد الإمام في صحافة المحرد و ويحرامج الإمام في صحافه ولم يشتمل بوكمتي المحرد أيا إذا المفلى دون فلوج المحدد أو المحدد أو

وزم الانسامج الفرص الفضي مع الفرص إلى وقب الروال، وإلا والب السمس يضفيي التراص والانفصر المسة

ا ومن مشايحه را صلهماله بعالي من قال: لا خلاف في الحقيقة ؛ لأل هناه محمله

١١) التراجية أنبورا الدولاقان

¹⁷⁵ء تي ساسيه

والمكاسميرة في الأيم الحاد

ر حمه الله بعالي لو لم يقض لا شيء عليه ، وعدهما لو فضي يكون حسنًا ، وسهم من حقل اطلاف وقال : اطلاف في أنه لو قصي يكون نقلا مندأ أو سه .

وجه قول محمد رحمه الله تعالى: أن النبي يُؤَةِ قصى وكمنى الفجر عداة لبلة التعريس معد طفوع الشمس، والهمان أن السنه إحياد طويقه رسول الفركان والنبي عليه الصلاة والسلام قضاعها مع الفرض ضحى فياة السعريان ، الآما ون الفرص - «الايكون في قضاء معامدة مدود المرض رحياء طريقة رسول لله يُطِكِ،

1969 وأما الأربع قبل الطهر إذا قائله وحدها ، بأن شرع في صلاة الإمام، ولير يشتغن بالأربع ، ها يضميهما بعد الفراغ من الظهر ما هام وقت لفهر باقباء فقد ، حلف المشابع ، حمهم الله تعالى فيه ، بعضهم فالواد لا يضميها ، وعاميم هي أم يفصيها ، وهكذا روى عن أبي حديمه وأبي يوسمه ومحمد رحمهم الله تعالى ، وهو الصحيح ، فهد روت عائلة رضي الله تعالى عنها ، أن رسول الله يشاركان إذا مائه ، الأربع قبل الطهر أضاها بعد انظهر أن

ثم اختلفت العامة فيما يبهم إن هذا يكون سنة ، أو علا مبتدأ، معصهم قالوا: كون غلا مبتدأ، وهكذا روى عن أبي عنيفة وحمد الله نعالي، وبعصهم قالوا: يكون سنة ، هكذا روى عن أبي يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى، وهو قول إيراهيم النحمي، وهو الأفهر، فإن عائشة رصي الله تعالى عنها أطلقت عليه اسم النضاء، حيث قالت. قصاه بعد الظهر

ثم كلف يأتي لها فلل الركامتين أو مقد الركامتين؟ وعلى فياس قول من يقول: بأن الأوبع نفل مبتدأ بقول: بأتي لها فلذ الركامتين؛ لأنه و أداها قبل الركامتين تمواء الركامتين على وفنها. وعلى قياس قول من يقول. بأنه لسة بقول. تأتي بها قبل الركامتين؛ لأن كل واحد منهما سنة، إلا أن عدامها فنائنة، والأخرى وقفية (ولو ثنان عليه فرضان وأحدهما فنائنة، والأخرى وقتية آ¹⁰، يدأ بالفائن أو لاء كما ههنا.

178٧ - وسائر التوافل إذا فائت عن وقلب لا تغيض بالإحساع، سواء فائت مع الترض أو دود المرض، هما، هو المذكور في طاهير الرواية، وكان الشيخ الإمام الفعية أبو حمص الهنسواني وحمله عه تعالى وقول في وكامني المعرب أن بقصل ها، ذكاره في صريب الرواية .

۱۱۱ أخرجه التومدي: ۳۹۱، وابي ماجه: ۱۱۹۸.

٢٠) ساقطاس الأصل، واستعرك من السنج الله حوده علاة ما واه

138A - وفي مقاوى أهل سمرقند : رجل ترك سن الصلوات الخسس ، إن لم ير السن حقّاء فقد كفر، وإذرأى السن حقّاء منهم من قال: لا يأنم، والمسحيح أنه يألم. وفي آللوازل": إذا ترك السن إن تركها يعذر فهو معذور، وإن تركها بغير عدر لا يكون معذوراً فيها، ويسأله الله تعالى يوم القيامة عن تركها -والله أعلم-.

وعايتصل بهذا الفصل، في بيان الأماكن التي يؤتي فيها بالسنن:

1789 - ويحد أن يعلم بأن [السنة في] "أوكمتي الفجر أن يأتي بهما الرجل في بيته، فإن لم يفعل فعد باب المسجد، إذا كان الإمام يصلي في المسجد، فإن لم يمكنه ذلك ففي المسجد الخارج إذا كان الإمام في المسحد الداحل، وفي الداخل إذا كان الإمام في الخارج، وإن كان المسجد واحدًا فخلف أسطولته، وتحو ذلك.

ويكره أن يصلى خلف الصفوف بلا حائل، وأشدّها كراهة أن يصلى في الصف مخالفاً للغوم، وهذا كله إذا كان الإمام والفوم في السيلاة، فأما قبل الشروع في الصيلاة إذا أتى بهما في المسجد في أي موضع شاه لا يأس به .

170٠ - وأما السنّ التي بعد الفرانض فلا بأس بالإتبان بها في المسجد، في المكان الذي يصلي فيه الفريضة (والأولى أن يخطّو خطرة أو حطوتون، والإمام يتأخر عن المكان الذي يصلي فيه الفريضة؟" لا محالة.

فى الجامع الأصغر": إذا صلى الرجل العرب فى المسجد بالجماعة ، يصلى وكعنى المنسود بالجماعة ، يصلى وكعنى المغسرة في المسجد، إن كان يختاف أنه لنو وجع إلى يبت بشدخل بشرعان وإن كان لا يختاف، خالا في مطلق فى المنزل إلا يختاف، خالا في عملاة الرجل فى المنزل إلا الكومة الله.

وفي أشرح الأفار اللطحاوي رحمه الشفعالي: أن الركمتين بعد الظهر، والركمتين بعد المغرب يؤتي بهما في المسجد، فأماما عداهما فلا يتبغى أنا يصلي في المسجد، وهذا قول البعض.

⁽١) ساقط من الأصل، واستدرك من النسخ الموجودة هندنا سواد.

⁽٢) ساقط من الأصل، واستدرك من النسخ الوجودة عندنا سواه.

⁽۲۶ آغرجه البخاري (۱۹۸۸) ومسلم. (۱۳۰۹ و فرمذي: ۱۹۱۲ و والسائي (۱۹۸۹) وأبر داود: ۱۸۸ (۱۳۹۵ و أحدد (۱۳۰۹)

واليمص يقولون النصوع في المسجد حسن، وفي تابت أفضل، وامكان غامل أنتسخ الإسادا مقيم أبو جمل بالمسائلة تعالى، وقاد بسوسك عواد عليه الصلام والسلام: الوراد الرابع المرادا الوتكم ما لصلان ولا تحملوها فيدراك ، وظال بموال: (الماداك حميع العار والوثر لرسو ما لله المراد عربية .

ووكر البلبيج الإمام الأمال 1 مان الألماة الخلوان وحسم الفاتحاني في الشاح كشاب المصافرة الدي "من مرح من القريضية في المسافقة في المقهر والمفرات والعائد ما فإن شاه صلى النظوع في المسافدة وإناشاء واجع وبطوع في منزله

ومما يتصل بهدا الفصل:

1901 - إذا مدين رضين في أحد القبل بنوي بهما رئعتي العجير ، فإذا مان أنّ العجير ، فإذا مان أنّ العجير المهمية على طبح من العجر من المعارض الله العجر من المدير من المعارض الله بناء الله على المدير من الله وضعت قبل طائح السحر ، ثم يجز ، ذا تناص ركم تن الشجراء ولم مدين ديد طبوع المسجر ، في وسيد من المعارض المدين المعارض عن المعارض عن المعارض عن المعارض عن المعارض الم

1959 - ولو ميسي ركعتين بيد التطوع ، وهو يعن الدائلي دائد وإدائيس أذ الفيحو قلد كان طلع ، دكتر فليانسي الأدام ع الإدائيس محسد دائيري وحسد الله مصلي هي المسرح المستنفات ، أبد لا وواد في هذه الدائمة و دائي الشاهرة ودكر النبيح الإدائم في هذه الدائمة و دائي الشاهرة ودكر النبيح الإدائم في مناسب الاستنفاق المستنفان المستنف المستنفان المستنف

^{. 10} دختر الحدوث أخرج والتحدوي (100 دوسيلة 1940 م) موضور (120 دولات). 100 دولة عابل (1975 دولة 1970) وان من جدال 1970 وأحداد (1980).

⁽¹¹ انتخاط می ف

⁽¹¹ يني طاد آيد.

1998 - فال محمد في النجامع الصفير": رجل دخل مسجداً قد صلى فيه ، فالا يأس بأن يتطوع قبل المكتوبة ما بداله في الوقت ، بريد بهغا بذا كان الوقت متسعًا ، وإذا ضاق ترك ، من مشايخنا و صهم الله تعالى من قال: أراه بقوله ، لا بأس بأن يتطوع قبل الكتوبة، التطوع قبل العصر والعشاء ، دون الفجر والظهر ، لأن منة الفجر واجبة ، وفي ترك منة الفهر وعيد معروف، قال عليه الصلاة والسلام: "من ترك الأربع قبل الظهر لم تتله شفاعتي "". ومنهم من قال: لا، برأواد به الكل.

* ۱۹۶۶ - والإنساق منى صلى الكنوية وحده من غير جماعة، لا يأس يأن يأتي يسنة الفحر وانظهر، ولا بأس بأن يتركهما؛ لأن السي عليه الصلاة والسلام لم يأت بهما إلا عند أداء الكنوية بالجمع، فإذا أني بها إذا صلى وحده، لم يكن أنيًا بسنة وسول الديجة.

١٩٥٥ - وعن الحسن بن زياد رحمه الله تعالى، قال في من يقوله الجمعة، وصلى في مسجد بيته: أنه يبدأ بالمكتوبة ولا ينصوع، وهذا إشارة إلى ما قلنا، والقول الأول أظهر، والأخذيه أحوط.

وعابتصل بهذا الفصل:

۱۹۵۹ - وجن انتهى إلى الإمام والناس في صلاة الفجود وإن عشى أن تقوته ركعة من الفجو بالجماعة ويترك وكعة مع صلى سنة الفجر وكعتين عندياب المسجد، ثم يداخل المسجد في على القوم، وإن حاف أن تفوته الركعتان جميعًا لمواشع بالسنة وخل مع القوم في حلالهم، الأصل في حلا أن تكبيرة الافتتاح لها مضيلة عظيمة، قال السي يهين: فتكبيرة الافتتاح لها مضيلة عظيمة، قال السي يهين: فتكبيرة والسنام: الركعتا العبد الصلاة والسنام: الركعتا العبد الصلاة والسنام: المنتب المنازعة والمنازعة والمنازع

⁽١) أورهه الزيلمي في نصب ثرابة ٢١/٢١) و قال عرب جدا.

⁽٥) أخرجه مسلم (١٩٩٣)، والترمذي (٣٨٧)، والنسائي (١٧٣٨)، وأحمد: ٩٥٠٨٣.

وكعة من الفجر فقد أدركهما فأكم دلك أنه أمكن الجسع بين العضيلتين، ولا يتوك أحدهما.

أو نقول؛ لو ترك ركعتى الفجر فإنه لا يصبيهما أصلاء ولو اشتمل بيماء ثم دخل مع الإمام بيان ثواب أصل الصلاة بالجماعة ، إغا يعرفه كماله ، فكان هذا أولى ، وقد صم أن رسول الله قض خرج إلى حق من أحياء المرب ؛ ليصلح بينهم النبي بلغه منهم ، واستحلف عبد الرحمن بن عوف، فلما رحم رحده في الصلاة ، فدخل مولة وصلى ، كعني العجر ، تم خرج وصلى معه ، وعبد ، لله بن مسعود دخل ، لمدحد ، فوحد ، لإمام في صلاة الفحر ، فقام خنف ساريه وصلى ركعتي العجر ، فيرصلى مع الإماه .

وإذا خاف أن يفرته الركدتان جميعاً لو الشدخل بالسنة ، دخل مع القوم في صلافهم ؛ لأنه تعذر حرار الفضيلين، وحرز أعمهما، وإحرار فضيلة الجماعة أهم من إحرار فصيلة ركعتي الفجر ؛ لأنه إن ورد في وكعتي العجر وعد النواب على الإنبان بهما، لم يرد الوعيد على تركهما، وقد ورد للوعيد على توك اجماعة، فكان إحراز فضيلة الجماعة أولى

179٧ - مع فرق بين صلاة الفجر وبين صلاة الظهر ، فقال في صلاة الفجر ، إذ كان يدوك ركعة من صلاة الإمام ، يصلى ركعة الفجر ، وفي حسلاة الظهر شرع في حسلاة الإسام على كن حال، وإعاكان كذلك ؛ لأنه ليس للأربع قبل الظهر من المصيمة ما للجماعة ، فشتعل بالجماعة إحرازاً لأهم الفضيلتين ، وما لركعتي العجر من الفضيلة ما للجماعة ، فقلما : بأنه يأتي توكعة الفجر إذا كان يرجو إدراك وكعة مع الإمام ؛ إحرازاً للقضيلين .

ثم ذكر في الكتاب الإياكان يرجو إدراكا وكعة من المنجر مع الإمام الراحدي المعلق الفحرة والم بذكر في الكتاب الإياكان يرجو إدراكا القعدة مع الإمام صريحاً أنه يتنقل بوكعتى الفجرة وأشار إلى أنه يدحل مع الإمام، فإنه قال: إذا خشى أن بقوته الركعتان مع الإمام، دخل في صلاة الإمام، وبه أسد بعض المشايع رحمهم الله تعالى، مخلاف ما إذا كان برجو إدراكا ركمة من المجر مع الإمام، لأن هناك بإدراك وكمة من القجر بصير مدرك للفجر حكماً، فإن رسول المعالم في الراحم في المام أن أدركهما أن ولم يقل عن أدرك الإمام في المعدد هدراك المام في

وميهم من قال: على قباس قول أبي حيمة وأبي يوسم وحمهما الله تعالى، يجمع أن

 ⁽¹⁾ كذا في السبخ بضمهم التنبية، ولكن في الروامات المحتلفة: (من أدرك من الصبح وكمة قيل أن تطلع تشمس فقد أردكها الصميم فو اهداء المؤمرجة مسلم (١٩٥٧)، وإبر ماحة (١٩٣٠ وأحمد ١٩٣٧).

⁽٥) نقدم تخريجه.

بِسُمَعُلِ بِرِكْمِتِي القَجِرِ ، إذا كان برجو إدراك الإمام في التشهد، وعلى قياس قول محمد وحمه الله تعالى . يدخل في صلاة الإمام، ولا يشتمل بركمتي الفيجر

1904 - أصل المنالة: إذا أورك الإصام يوم الحدمة في التشهد، يصير مدركا تلجمعة عندهما، وعند محمد وحمدات تعالى لا يصبر مدركا لها، فابو حنيفة وأبو يوسع وحمهما الله تعالى جملا هناك إدراك الإمام في النشهد كإدراكه في حالة القيام في حق ومراك الحسمة، كذلك في هذا

تم إن محملة وحمه الله تصالى ذكر في الخامع الصغير : إذا انتهى الوجل إلى الإمام، والإسام في صلاة الضحر، إن خشى أن يقوته ركعة ويدرك ركعه من الصجر، يصلى ركسنى الفحر ويدخل مع القوم في صلاتهم، وذكر في أكتاب الصلاة : إذا انتهى إلى الإسام والإسام يريد أن يأخذ في الإمامة، فقد احتفوا فيه، قال مضهم: هذا وما ذكر من قبل سواء، ويشتش بوكمتى الفجر في الحالية إذا كان يرجو إدراك ركعة مدالإمام

وقال معضهم إدائتها إلى الأمام والإسام في الصلاة، يتنقل بركمني الفجر، إذا كان يرحو إدرائك وكنعة مع الإسام. أما إذا أراد الإسام أن يأخذاً ألى الإسامة، يدخل في صدحة الإسام، لأمام تكبيرة الإنتاج مائية وفي الصورة الأولى تكبيرة الافتئاح مائية معنوز فضيلة تكبيرة الافتئاح حقيقة الافتئاح ما قامته حقيقة، فنو دخل في صلاة الإمام، يحرز فضيلة تكبيرة الافتئاح حقيقة لوفضيلة الحماعة، وكان هذا أولى، وعن سوى بن الحالي يعبل في الصورة الثانية. إن كان بحرز تكبيرة الافتئاح حقيقة إلى من الفجر بحرز تكبيرة الافتئاح حقيقة إلى منه منها الفجر بحرز فصيلة وكعتى الفجر، وإذا انسفل بركس الفجر بحرز وضيلة وكعتى المعجر، ويحرر قصيلة تكبيرة الافتئاع ممنى، فكان هذا أولى حق سيحانه وتعالى أعلم ...

زارا وفن هـ البدخل **مكان** بأحد.

⁽۱۲) استفراد من ب از ف او د

الفصل النامي عشر في المرجيل يشرع في صبلاة، ثم أقيمت ثلك الصبلاة، أويشرع في النفل، ثم أتيمت الفريضية، أو يدخل في المسجد الذي قد أذن فيه

1909 - إذا معلى وكامة من الفلهواء ثم اقبست الفلهر في ذلك المسجد، يقطعها ويعاشل مع القوم بحث أن بعلم بالانقفق العبادات مقصوفاً مغير عذر حرام، والنقض لأداد ما فوقه جائز الأنه ليس ينقض معنى، بل هو إكمال فسعوزا، كهدم المسجد اللاصلاح، وكفض الفهر بوم الجمعة الأداء الجمعة.

قلنا: وللصلاة لجدماعة ضرب مزية على الصلاة منفرة أ، قال عليه الصلاة والسلام: اصلاة الرجل مجدعه لعصل على صلاة الرجل وحده بحدسة وعشرين موحقه وفي رواية: ويسبع وعشرين درجة ، في جوز يقض العبلاء منامرة أ؛ لإحراز الجساعة ؛ لأن هذا التقض وسيلة إلى ما هو فوقه ولكن هذا إذا تم تنبت فسهة الفواغ من صلاته عفرداً.

ولهما إذا تبت شبهة الفراغ، قلا مقضها؛ لأن العمادة بعد الفراع عنها لا نقبل البطلان إلا بالرد.

وإذا تبت هذا جننا إلى تحريج المسائل التي ذكرناها، و الجواب فيها ما ذكرنا، وإلذا يقطعها ويدخل مع الإمام؛ إحرازاً لفضيلة اختماعة، ولكن يضبعه إليها ركمة أحرى؛ لأنه يمكنه إحراز الجنماعة مع إحرار النفل بإضافة ركعة أخرى إلى الركعة الأولى، حتى بصير شفعًا، فإن النظوع شرع شععًا لا وتراً، ومهما أمكن إدراك العبادتين لا يصدر إلى بطاله إحداهه.

۱۹۹۹ - وإن كان في الركعة الأولى قائمًا ، لم يتمها بعد حتى أقامت انظهر ، فإذا يضى فيصلى ركعتين ، أو يقطع فلحال؟ لم يدكر هذا الغصل في الكب، وقد اخسف الشايح رحسهم الله تعلل فيه ، بعضهم قانوا . يقطعها للحال؛ الأن هذا القدد لبر له حكم معن الصلاة ، ألا ترى أدم حلف أن لا يسلى ، لم يحت بهذا للعدار ، وإلى هذا القول مال التبيخ الإماء الأجل ذخر الإسلام على البزدوي رحمه انه تعالى .

فإن قيال ما أدى إن لم يكس له حكم قعل الصلاة فهر فرية ، وفي القطع إيطان القرية ، والحماعة سنة ، فلم كان إيطال الفرية أولى من مراعاة السنة؟ من ضيحه : أنه تر شرع في النطوع فأقيمت الظهر وهو فاتم في الركعة الأولى ، لا بقطم ، فههنا ليس كذلك يحب

دينا: هذا إعقال صورة، ولكنه وسريلة إلى من هو أكسل منه، فيكون حكمه حكم الإكسال، قسل صلى وسهى فيها، وكان دلك أول، ما مهى نظمها، ويستقبل الصلاة؛ لأنه وقطعها؛ أوزدن أكسل مها، فكذلك ههت، محلاف الفل؛ لأن ذلك الفطع ليس لمتكميل، فلا يحوز، وقال معههم: لا يقطع.

وكنان الشبح الإمام الرحم أمو بكر محمد بن إبراهيم الهنائي رحمه الله تعالى بذا سئل عن هذه المسألة، ناوه يقنى بالمصلى، وتارة بعنى بالقطع، فقيل فعد أبه لا تُبَّت أبها الشبخ على قول و حدة فقال: بن قلى لا بثب على شيء واحد، دكية ، يشت أولى

وإذا مريدهم على قول هؤلاء، مدايصنع؟ اختلفوا فيما بينهم، قال مضهم؛ وحقَّه، إذا تسرع المؤذن في الإقامة وينم الصلاة، وقال حقيهم الصلى، كعنين، تم يقطع، وإليه مال الشيخ الإمام الأجل تسمل الانهة السرخسي رحمه الله تعالى

۱۳۵۱ - وإن كان قد صلى من الظهر ركعتين، وقام إلى النافية، تم أقيمت الظهر، فإن لم يفيّد النافئة بالمنحدة، قطحها ولم يسجده الآنه لو سجيد لا يُكته النّنض بعد ذلك " لما نبيّ عد هذا إن شاء الله تعالى

نم اختلف المتديخ وحمهم الله تعالى بعد دلك، قال بعضهم: هو الخيار إن ثناء عاد ، حقعة وسلم ودخل في صلاة الإمام، وإن شاء كر قائماً متوى الدخول في صلاة الإمام، وقال بعضهم ، يحود إلى التشهد لا متحالة وبستم، وإلى هذا مال الشبخ الإمام شمس الأنمة السرخسي وحمه الله تعالى ؛ لأنه أواد الخروج عن صلاة معتديها، والخروج عن صلاة معتديها لم يشرع إلا دلعدة .

ثم إذا عاديُلي المعدة على قول من يقول بالعود، اختفو، فيما يبنهم أنه على يمرأ النشهد ثانيًا، أم الا يعملهم قالوا الفراء الأن المدد الارلى أم تكن قادة غتم وقال بعضهما يكعبه التشهد الاول؟ لأن بالعود إلى القعدة يرتفع القيام الأن ما دون الركمة سحل الرفض، فإذ "" عاد إلى الفعدة الاولى، وقد تشهد عبد الركعة ، وجعلت كأنها لم توجد أصلا ، فكانت هذه المقعدة عبن القعدة الاولى، وقد تشهد عبد ، قال بتشهد مرة أعرى التربيسكم تسلستان عند معض المسابخ وحمهم أنه تعالى ؛ لأنه تحالى من القرية ، فيكون بتسايمتين ، وعند بعصهم يسلم

⁽۱۵ مورات با ف و ما افخار تکان دیدا.

تسليمة واحدة؛ لأن التسليمة الثانية للتحلق، وهذا قطع من وجدة لأن التحلق في قوات الأرمع للم يشرع على وأس البركة بين، وبعضهم في البواد لا يعرو إلى الشته في لا محالة؛ لأن القعدة شرط للتحلل، وهذا قطع وليس بتحلل، لأن التحلل في الظهر لا يكون على وأس الركونين، لكن يقطع بالسلام قائمًا

ذكر المذبيخ الإمام شبس الأثنية الفلواني رحمه انه تحالي في شرح هذا الكتاب في هذا القصل: أنه أو المربعد إلى القعدة وسلّم قائمًا، تفسد صلات، ذلك رحمه انه تعالى: وهكذ فيرُ في النوافو .

1994 - وإن كان قد قيد النالغة بالسحدة أقها - لأن الثلاث أكثر العسلام، وللأكثر حكم الكل، فالأتي بها كالآي بكل لفسلام، فتبت شبهة الفراغ، ولو ثبت حقيقه الفراع، لا يقبل الفقع ، فكف إذا ثبت نسبة الفراغ.

1917 - وإذا أتها إن شاه دخل في صلاة الإمام منة النظوع ، وإن شاء له بدخل ؛ لأن ما يؤدي مع الإمام تطوع له ، والدلس في انتظرهات بالخيار ، ولكن الأفضل أن يدحل في صلاة الإمام ، ويكون ما صلى مع الإمام نظومًا ؛ وهذا لأن النظوع بعد النظهر مشروع .

وثر تورج من السبحد ولم يصل مع الإمام [ربحايتهم أبه عن لا يرى الجماعة، فمهذا بدخل مع الإمام]". وقد ورد في عن هذه الصورة نص، وهو ما روى: أن رسول الذي الله عرع من الظهر، فرأى رجاين في أخريات الصعد لم يصلها معًا، فسألهما عن ذلك؟ فضالا: كتا صلحا في وحالت، ففان الني على: إذا سخت، في وحالكما ثم أتبتما صلاة فوم قصلها معهم فاحملا" صلائكما معهم سيحة ا"أي نافلة .

1948 - وإذا أراد أن يكون قرصه ما صلى مع الإسم، فالحينة له أن لا يقعد في الرابعة من صلاته التي أداها و حدها ، ويصلى الخاصة والسادسة ، فيصير ذلك نفلا له ، ريكون فرضه ما صلى مع الإمام ، وكذلك الحكم في صلاة المشاء ، لأن التقل بعد المشاء ، شروع .

قاد، قيل: أنيس إن أذى النفل بحماعة حارج ومضان يكون مكروهًا؟ قال: نعم، وتكى إما كان الإمام والفوم يؤدون النفل، أما إما أدى الإمام الصرض والفوم النعل، فلا بأس بم، مذالل ما رويا من الخديات، وأما في العصر فلا بالخل في صالاة الإمام معدما أثر صلاته؛ لأن

⁽١) استلوكنا من العمام الوجودة عندنا.

⁽١) وفي قد وألب وألب أ واحملا

⁽٣) أخرجه الترمدي ١٠٣٠)، وأنساش (٨٤٩ ، وأبر مايد: ٤٨٨ ، والدار من ١٣٣٢ .

النفل معد العصر مكروه، وفيما عدا هذا الحكم، المصر نظير العشاء، ونظير الظهر.

١٩٦٥ - وإن كان في صلاة الفجر وقد صلى ركعة منها، ثم أقيمت انفجر في ظك المسجد قطعها ؛ وم أقيمت انفجر في ظك المسجد قطعها ؛ وكذلك إذا قام إلى الثانية وقم يقيدها بسجدة قطعها ؛ لأنه لو قيدها بالسجدة، لا يمكنه انقطع بعد ذلك ؛ لأنه يصير أنهًا بالأكثر، وبثبت شبهة الفراغ منها ؛ لما دكرن .

1919 ولو كالنفي المعرب وقد صلى وكعة منها، تم أقيمت في ذلك المسجد قطعها، وكذلك إذا قام إلى النائية ، وقم يشيدها يسجدة قطعها، وكذلك إذا قام إلى النائية ، وقم يشيدها يسجدة قطعها، لأن قو فيلده بالسجدة لا يمكنه الفطع المما ذكرانه وإن فيد الفائنة أو النائية بالسجدة أقها، ولا يشرع في صلاة الإمام معدما أقها؛ لأنه أو شرعها لا يخلو إما أن يسلم على وأس الركعتين، أو يسلم مع الإمام على وأس النائقة ، أو يقوم فيضيف إليها ركعة أخرى حتى قصير أربعاً ، ولا وجه أن يسلم على وأس الركعتين؛ لأنه يصيو مخالفاً الإمام، ومخالفة الإمام مكروحة، قال عليه الصلاة والسلام الماعا عليه المالام الماعا عليه الدام إلى الماء المنازة والسلام الماعا عليه الماء الماعا إلى الماء إلى الماء الماعا الماعات الما

ولاوجه أن يسلم مع الإمام على رأس الثالثة ؛ لأنه يصير متفلا شلات وكعات [والشفل شلات وكعات] "أغير الشروع ، ولا وجه⁶⁰⁰ أن يضيف إليها وكمة أشرى (ليصير أويسًا ؛ لأنه يصير متفلا بأريم وكعات ، وقد قعد على رأس الثالثة ، فإنه مكروه .

وعن أبى يوسف رحمه الله تعالى ، أنه قال: الأحسن أن يدخل مع الإمام ويصلى أوبعًا . يصلى ثلاث وكعات مع الإمام ، فإذا فرغ الإمام ، قم وأنم الوابعة ، أكثر ما فيه وأد فيه نوع تغيّر ، إلا أن عنه التغير إنما وقع بسبب الاختلاء والدغير يسبب الاختلاء لا بأس به ، كمن أموك الإمام في القعدة ، فإنه ينابعه فيها ، والسجود قبل الركوع غير مشروع ، كمن أدرك الإمام في السجود، فإنه ينابعه فيها ، فعلم أن التغير إذا وقع بسبب الاقتداء لا بأس به حراقه أعلم - .

وعدنا إن دخل في صلاة الإمام، فعل كما قال أبو يوسف، وعن أبي يوسف وحده الله تما قال أبو يوسف، وعن أبي يوسف وحمه الله تمالي رواية أخرى: أنه يدخل في صلاة الإمام، ويسلم على رأس الثالثة مع الإمام؛ لأن هذا تغيير وقع في النطوع بسبب الاقتداء، قالا يكون به بأس، كما إذا صلى الظهر وحده أو لا، ثم دخل في هذا الطهر مع الإمام، وترك الإمام المراءة في الأخريين، فإنه يجوز صلاة المقتدى، وهذه الصلاة على مقراط المراء على هذا الرج على هذا الرج على المتحور، ولكن

١٦] استدرك من النسخ الموحودة عندما.

⁽³⁾ وفي ع : ولاحاجة.

الماكان هذا تغييراً وسيال الاقتداف لم يكن به بأس

1919 ويطا صبى الطهر في يتديوم الجسمة ثد سلى الجسمة مع الإسام، فالحسمة المرام، فالحسمة في الرسام، فالحسمة في ضمي ويقد وم الجسمة المرابطة المنظوم الفلام المنظوم المنظو

توضيح الفرق: أن الجمعة عنادة مفصوفة للفسهاء وليست بتبع تنظهر ، فلا تسقط بأراه الظهار ، فأه الخماصة تبع للطهر ؛ لأنه وصف للطهر ، قوة اسقط الأصل، سقط السع صوروة

١٩٦٨ - وأما إذ سرع في النمل، ف البيمت الفرض وهو قدتم بن البركات الأومر، الا يقطع بالإحماج، ولكن بند دات المفتح، ويدخل في العرص.

1739 وإن 20 في لاربع في الظهر و فدا علق مقابح فيه و قال بعضهم: الحواب فيها كالجواب في الظهر من أولها إلى أخرها الأن حرمتها لا لكول فوق حرمة الظهر وقال معظمهم المسهدة أربعًا والانتخاص التأليم علاقه واحدة أحتى إن الشمع إذا الشقل إلى الشبع التالى بعد ما أخبر بالبيع و لا ينظل شمع منها و كذلك المخبرة إذا التنالت إلى الشبع التالى و لا ينظل حيارها و علم أنه عنولة صلاة واحدة إلى وسؤله شمع واحد، والقرق بين لطهر وبن هذه طاهر و لأن المنطع في اللهم إن شاع ليؤديها على أكمل الواح و فروهها الموقع والانتهام على الكمل الواح و فروهها الموقع و فشمها الأنها فاشت على وقشها، فلا يكون الشائي مقل الأول، ومقسلامي الديادة

وكان الشايخ الفاضي الإمام ألو على التسمى رحمه الله تعالى بقول اكتب أنحي رمانًا أنه بتم الأربع مهداء حيني وجادما وو به عن أبي يوسف وصحه الله تصالى أنه يسمه عني رأس

⁽١) سي قاحمعة لأبة ٩

و٣) وهي أحداد فإد سعى معاقلة الطهر . . . إلح. .

⁽۲) استارك مي نسخ الرجود، هاديا

⁽¹²⁾ استعراق من الله أم أراط

الركامتين، فرابعت عن ذلك. فإذ فطعها، فضى وكامتين عنداني احتيمة وسعند، وعلى فياس غول أبي بوسف يقضينها أربعًا، كنما في سائر القطوعات إذا شرع فيها يتوى أربع ركامات وأفسدها، يلزم فصاء وكامتين عندهما، وعبد أبي يوسف بلزمه فضاء الأربع.

وكان الشيخ الإمام الجليل أبر بكر محمد من الفضل المخارى رحمه اله يغني في منة الظهر أنه يقضيها أبرها من الجليل أبر بكر محمد من الفضل المخارى رحمه الله يغني في منة عدمها إلى أنه يقضيها ألى يتفعى وكمين الأولى الني حال قطه ها إلى وكان يهول عن ستر المطرعات عدمها ألى يتفعى وكمين الأولى أن المنطوع في حكم صلاة على حقة اللاعرى أن فساد الشفع الثاني لا يوجب قساد الشفع الأولى، فلا يعسو شارعاً في الشفع الثاني قبل الفراغ من الشفع الأولى، كان الإقساد في حق "الشفع التاني امتماعاً لا الشفع الثاني امتماعاً لا يصبر المنطع التاني، وحدا المعنى لا يتأتي في سنة الظهر الأبناء بمثلة منالاء واحدة، بذلك منذ الطبوعات تطل وحداء بنائي منذ المنطع عات تطل الشغع الخالى الشغع الثاني بعد العمم الربع، واحبار في سنة الظهر لا يطال، الشغع الثاني بعد العمم الربع، واحبار في سنة الظهر لا يطال، عمل على المناؤة واكتر سدها ذكرياً.

1174 - وكذلك إذا شرع في الأربع في الخصف نم اقتص خطيب الخطيف على يقطع وبه؟ اختلف الشابع. منهم من قال: يصلى وكعنين ويقطع، ومنهم من قال. يتم أزبعًا ، وبه كان يقي الصدر الشهد الكبر برهان الأنمة وحمه انه تعالى.

1974 قال محمد وحمه الله تعالى عن رجل دس مسجداً قد أذر فيه البس له أن يخرج حتى يصلى، اعلم أن ما والمسألة على وجه بن : إما أن كان هذا الرجل قد صلى نظاء الصلاة أو لمم يصل، فإن لم يصل، وقتان ها، السجد مسجد حيّه كه الا يحرج من السجد، يقوم ﷺ، ولا يخرج من المسجد بعد الثناء إلا منافق أو رجل محرج الحاجة برعد الرجعة الله ولا تحرج الحاجة برعد الرجعة الله عند المنافق أن المنافق أن المنافق التنافق الله عند الرجاءة .

توضيحه: أنه يو خرج من المسجد، يلزمه الدخول ثاليّا؛ لأماء الصلاة بالخصاصة، فلا يعبد الخروج من المسجد، وما لا يقيد لا يرد الشرع بمه؛ ولأنه بنهم شرك لصلاة، قال 1384،

⁽۱۱ استرګامي في و م و سا

⁽٥) وني ۾ اعل

⁽٣) مديني الحدويث أسر حده ابن مناحد (٧٢٠)، والقدار من (٤٤٦) وظاهر يقي في الكبري (٣٠/٣) وعنت الرواق من الصيف (١٨١٨)

امي كان يؤمن بالله واليوم الأخر قالا ينقنُّ مواقف النهم الله

وأما إذا كان هذا المسجد مسجداً أخراء فإن كان أهل المسجد قد صلوا في المسجد، لا ينبغي له أن يخرج أيضًا؛ فاروبنا من الحديث، فإنه مطلق له ذكر نامن العني، فإنه لا يوجب الفصل بن مسجد وصمجد.

وإن كان أهل مسجده ثم يصلوا قيه، فقد اختلف المشايخ قيه، بعضهم قالوا: إن حرج ليصلي في مسجد حيّه فلا بأس به الأن للسجد حيّه عليه حقّا، وإن صلى في هذا المسجد فلا يأس به، والأفضل أن يصلي هي ذلك المسجد؛ لما ذكرنا.

وبعضهم قالوا: إلا كالاحلاط الرجل يقوم بأمر الجماعة في مسجده، كإمام ومؤذن، ويتفرق الجماعة بسبب عبيته، لا يكرم أأله الحروج استحمالًا؛ صبانة للجمع في مسجده حيّه، هذا إذا لم يصل الرحل تلك انصلاة.

فإن كان قد صبلى تلك الصلاة، لا بأس مان يخرج قبل أن يأخذ المؤذن مي الإقامة؛ لأن الأذان دعاء لن لم يصل، ولا يعمل مي حق من صلى، فإذا أخذ المؤذر في الإقامة، فلى الظهر والعشباء لا يخرج، ويشرع في صلاة الإمام فيجعنها تطرعًا؛ لأن التطوع بعدهما مشروع، وفي العصر والصجر يخرج، ولا يشرع في صلاة الإمام؛ لأن التطوع بعدهما لبس بمشروع، وكذلك في المغرب، كا ذكرة من المعنى

وعايتصل بهذا الفصل:

۱۹۷۲ - رجل له مسجد فی محانه ، اراد آن بحضر السجد الحامع ۱ لکار هٔ جمعه ، لا ینهای له آن بعضر ، والصلاه فی مسجده أفضل قل آهل مسجده آو کثر ۱ لان فسجده حقا علیه ، ولیس لذلك السجد علیه حق ، لیتر جع بکثر هٔ الجمع .

١٦٧٠ - وعنها: أن المؤذل إذا تم يكن حاضراً لا بنه في للفوم أن يذهبو اللي مسجد أحر، بل يؤذن معفى الفوم وبصلى، وإن كان واحداً، لأن لسجد، عليه حقاً، فلا بجوز تركه من غير ضرورة.

١٦٧٨ - ومنها: مسجدان أزاد الرحل أن يصلي في أحدهما صلى في أفدمهما بناء، لأن

⁽¹⁾ دكره في كذف الحفاء ومريل الإقباس (٢٤٠١).

⁽٩)كداس الثانارخانية نقلاص اللحيطاء وفي الأصل. يكرم

له وباده حراً أن فإن كانا سواء يقيس منزله منيما، ويصلي في أقرميما، وإن استويا فهو مخر ه لانه لا موجيح لأحدهما على الآخر، وإن كان قوم أحدهما أكتر، وإن كان هو فقيهاً بذهب إلى البذى قومه أقل البتكثر ملمه بسبيه، وإن لم يكن فقيها يذهب حيث أحب. ذكر الصنو الشهيد هذه المسائل في أوافعاته .

1348 - قال في أخرام الصغير أفي غية السجد بركمين الإيماليست بواجبة، وهذا مذهب علمانيا، وإيماليست بواجبة، وهذا مذهب علمانيا، وقال الشافعي ونها واجبة، حجدًا فرنه عنه الصلاة وانسلام: اس دخل مسجدًا فليحيّ بركمين أن والأمر للرجوب، وإنا نعول. السي يتلاكما أمر نفذ ذكر النحية : وونه بذل على عدم الوجوب، فيحمل الأمر على للندب، ليكون عملا بافظ الأمر والتحيّة جميعًا - والله تعاني أعلم-

⁽۱)وفي ب وأف النف حرمة بدل من

 ⁽۲) مجنی اطارتیت آسیرحه البخاری (۲۹ م ۱۹۷ م) اندرمدی (۲۹۰ م وظندی ۲۲۷ م وافعه ۲۲۷ م وافعه درد. ۲۸۵ م وافعه ۲۲۵ م وافعه ۲۲ م

الفصل الثالث عشر في التراويح والوثر

مسائل التراويح بشنعل على أنواع:

النوع الأول في بيان صفتها، وكميتها، وكيفيَّة أداءها

المحالا أما الكلام في صفتها، فقول: التراويح سنة، هو الصحيح من الماهب، وهكذا ورى الحسن عن أبي حقيقة وحسه الله تعالى نصاء والذلل على أنها منة قوله عليه الصلاة والسلام: ﴿إِنَّ اللهُ فَرَضَ عَلِيكُم صيامه وَسَنَّ لَكُمْ قِيامه اللهُ وَلَدُ صَحَّ أَنْهُ عَلَيْهُ أَمَامَهَا في بعض الليالي: ومِنْ المدر في ترك المواقبة عليها، وهو تحقية أن يكتب علينا، ثم واظب عليها الخلفاء الراسدين من اختفاء الراسدين من بعدى ألل عليه الصلاة والسلام: [اعطيكم بستّى وسنة الخلفاء الراسدين من بعدى ألل عليه الصلاة والسلام] أن في حديث سلمان: إن أنه نعالي فرض عليكم صباحه ومن نكم قيمه الموضوع الله تعالى موسوع الله تعالى ومرضيقه ومن نكم قيمه الموضوع الله تعالى موسوع الله تعالى موسوع الله تعالى موضية بن عبيد الله التعفي عن عرضية بن عبيد الله التعفي عن عرضية أن عالى موضاك، وكان يجعل المرجان على أن أم الله المال النساء وكان يجعل المرجان وكان يجعل المرجان ألى طالب رضي الله تعالى عن أم نجة بن عبيد الله التعفي عن عرضه أنه كان بأم الساء بقيام ومضاك، وكان يجعل المرجان وكان يجعل المرجان ألى طالب رضي الله تعالى عن أم نجة : تأم ني، فكنت إمامًا للنساء.

عن هشام بن عروة عن أبي مليكة رصي الله تعطى هنه. أن عائشة رضى الله تعالى عنها أعتات ذكوان عن دير، وكان يؤمّها ومن معها في رخضان في المصحف. ويظاهر الحديث أخذ بعض الفقهاء، وقالوا: لا يأس أن يؤمّ الرجل في المصحف [وأبوحيفة لم يرّ ذلك، قايه ووى عن إراهيم النخص أنه قال: كانوا يكرهون أن يؤمّ الرجل في المصحف أنه قال: كانوا يكرهون أن يؤمّ الرجل في المصحف أنه قال: المانورة.

١٩٧٧ - وأما الكلام في كسبتها ، فاقول الها مقدَّرة بعشرين وكعة عندنا ، وعند

⁽¹⁾ معنى الحديث أخرجه المسائل ٢٨٨٠ ، وابن ماجه (١٣١٨ -

⁽٣) أخرجه أبو داود : ٣٩٩١، وابن باحد : ٤٢، وأحمد : ١٦٥٢١.

٣١) ما ين المقرفين ساقط من الأصل، استمرك من يفية النسع الموجودة عندنا.

⁽⁵⁾ ما بين المعفوض ساقط من الأصل، استدرك من بغية السبخ الموجودة عدنا.

⁽⁴⁾ ما بين العفرقين ساقط من الأصيل: استجاله من بقيه النسخ الموجودة عندنا.

الشافعي رحمه الله وعند ملك رحمه الله إنها مقدرة يست وثلاثين ركمة ، انباعاً لعمر رضي الله هنه أوعلي رصي الله عنه آ "، وإن قامو، بنا قال مانك رحمه الله تعللي : بالجماعة فعند الشافعي رحمه الله تعالى لا بأس ، وعددنا يكره، بناء على أن التنفل بالجماعة بما شافره يكره خيلاقًا لفت معي رحمه الله تعالى ، وإن أنوا بجازاه على العشرين إلى تمام سند وثلاثين فرادي ملا بأس مه ، وهو مستحد .

بعثى بالقوم، ويسلم في كل ركعتين، وكلسا يصلى بووبحة ينظر بين أباد عن أبي حيفة أن الإمام يصفى بالقوم، ويسلم في كل ركعتين، وكلسا يصلى بووبحة ينظر بين الترويحة الخامسة فقد ترويحة ويوثر بهم، فالانتظار بين كل ترويحتين مستحب بقنان ترويحة واحلة عند أبي حتيفة رحمه الفاتعالي، وعليه عمل أهل الحرمين، فير أن أهل مكة بطوفون بين كل ترويحتين سيعًا، وأهل المدينة يصنون بدن ذلك أربع ركعات، وأهل كل بلادة باخيار يستحون، أو يملكون، أو يكبرون، وينتظرون سكوفًا، وهل يصنون؟ الإمام الفقيه أبو القاسم العمدون؟ وإبراهيم بن يوسعه، وشداد لا يكرهون ذلك، وكان إبراهيم بن يوسعه يقول: ذلك حين جميل.

وأمًا الانتظار والاستواحة على رأس خمس تسليمات قفله احتلف الشايخ فيه، قال يعضهم: لا يكره، وعاشهم على أنه مكروه؟ لأنه يخالف عبن أهل الحرس:

۱۹۷۹ - وإذا صلى كل تسليمة إمام على حدث، حتى بصير لكل ترويحة إمامان، هقد جوز ، بعض المشايخ، وعامتهم على أنه مكروه ، وينتغى أن يؤدى كل ترويحة إمام على حدة. وعليه أهل الحرمين وغيرهم - واقد أضلم-.

نوع أخرفي أن الجماعة هل هي منهَّة التراويح؟

۱۳۸۹ - متقول: ذكر الطبخاوى وحمه الله معالى في اختلاف العلماء عن المعلى عن أبي يوسف وحمه الله تعالى أنه دال: من قشر على أن يعبلى في بيشه كسا يعبلى مع الإسام في شهر ومصان، فأحب إلى أن يعبلى في بيشه وذكر عن مالك وحمه الله تعالى نحوه، وكان الشباقيي وحمه الله تعالى يقول في القليم: صلاة تنفره في قبام ومغبان أحب إلى ً، كما قال الطحاوى وحمه الله تعالى، وقد قال قوم: إن الحماعة في ذلك أفضر، منهم عيسى بن أبان،

⁽¹⁾ ما من للعقوفين ساقط من الأصل، استدرك من بقية السيخ الوجودة هندها.

وذكر الطحاري في مستصره : استحباله أن يسنى التراويع في بيته ، إلا أن يكون فغيبًا عظيما يفتدي به ، فيكون في حضوره ترغيب لغيره، وفي الامتباع هن الحضور تقليل الجماعة . فحيد لا يستحبأنه أن يصلي في بيته ، وينهي له أن يحضر السجد.

وفى "توادر هشام : قال: سألت محمداً عن القيام في شهر ومضان، أفي المسجد" أحب إليك أم في المسجد أحب إلي، وقال أبو أحب إليك أم في البيت؟ قال: إن كان عن يفتدي به فصلاته في المسجد أحب إلى، وقال أبو سليمان: كان محمد بن الحسن وحمه أنه بصلى مع الناس التراويح، ويوثر بيم تم" برجع، وهكذا كان يعمل أبو مطبع، وخلف، وشلاد، وإبراهيم بن يرسف. ومن الشايح من قال، من صلى التراويح منفرةًا، كان تاركا للسنة وعو مسىء، وبه كان يفتى النسيخ الإمام الأحل ظهر الدين المرغباتي، لا ووى أن رسول الله وظهر قدر ما صلى التراويح صلى بجماعة، وهكذا نظر عن يعش "الصحابة وضوال أنه عليه.

ومن المتنابع من قال: يكون تاركا للفضيلة ولا بأمن به، فقد صبح عن الن عمر وسالم وناقع أنهم كانوا ينصوفون ولا يقومون، فعل أن الجماعة أنفى، وليست بعث و أكثر المثابع رحمهم الله على أن فامنها بالجماعة سنة على سبيل الكفاية حتى لو نوك أهل مسجد كلهم إقامتها باجماعة ، فقد أساؤوا وتركو اللهنة ، وإن أفيمت التراويح بالجماعة في المسجد وتحلق عها من أفراد الناس وصلى في بيته ، فقد توك الفضيلة ولم يكن مسينًا ، وإن صلوا بالجماعة في البيت فقد الخداد ، الشابغ فيه ، والصحيح أن تلجماعة في البيت قضيلة ، وللجماعة في المسجد فضيلة أخرى ، فهذا جاء بإحدى العضيلين وترك الفضيلة الزائدة .

١٦٨١ - ولو أنَّ إمامًا مصلى التراويح في مسجدين، في كل مسجد على الكمال لا يحوز ١ لأنه يتكور، هكذا حكي عن الشيخ الإمام الفقيه أبي بكر الإسكاب.

نه قال أبو بكر، صمحت أبا تصريقول. يجوز الأمل كلا المسجدين، قال الشيخ الإمام الفقيم أبو الليث رحمه الله: قول آبي بكر أحبُّ إلى، وذكر الفاضي الإمام أبو على النسفي وحمد الله، فيمن صلّى العشاء والتراويع والوتر في متزله، تم أمّ فومًا خرين في التراويح

⁽١) من هذا إلى قوله بعد أوبع صفحات: وأما الكلام في الاستحباب . . إلخ ما كنان موجودًا في النسخة المهورة من مكنة وزارة المنؤون الدينية ببغدات التي جعدًا ها الأصل في هذا الطبعة، وإنها استدركناه من بقية النسخ الله فرة لدينا.

⁽٢) رقى ظ و م : ويرجع ، بدون لفظة تم .

⁽٣) كينة أيقفي سابطا من أما أواح أ

الغصال التالث عشرا النراويح والوتر

وتوى الإسامية، كروله ذلك ولا يكوه للمأسومين. ولو لم ينو الإسامة وشوع في العملاة"]، فافتدى الناس به لم يكره لواحد منهماء والمقتدي إذا صلاها في مسحدين لا بأس به الألُّ اقتداءه في المسحد الثاني يكون وقت التراويع، ولكن ينبغي أن بوتر في المسجد الثاني، هكذا حكى عن الفقيه أبي الفاسم. ولو صلُّوا التراويح ثم أرادوا أن يصلُّوها ثانيًا، يصلُّوها فرادي.

نوع أخرفي بيان وقت التراويح:

١٦٨٢ - قال الشيخ الإمام الزاهد إسماعيل المستملي، وحماعة من متأخري مشايخ بلح: اللبل كله إلى وقت طفوع الفجر وقت لها قبل العشاء، وبعد العشاء قبل الوتر، ويعد الوفوع لأنها قبام الليلء موقتها اللبلي. وفال عامَّة مشابع بخارات وتنها ما بين العشاء والوثر، فإن صلاها قبل العشاه أو بعد الوتر . لم يؤدها في وقتها .

وأكتر المشابخ على أنأ وقنها ما بين العشاه إلى طلوع الفحراء حتى لو صلاحا قبل العشاء لا يجوز ، ولو صلاها بعد الوثر يحوز ؛ لأمها نوافل سنَّب بعد العشاء ، فأشببت التعلوع المسنون يعد العشاء في غير شهر ومضاف، قال الفاضي الإمام أبو على النسفي: حذا القول أصحرً. قال الغاصي الإمام رحمه الله: هنا أراد مشابخ بلدننا تقديم التراويج على العشاء؛ لتعجيل الناس العشاء في لبالي رمضان لأحل التراويح، سخانة أن يقع العشاء فيل الوفت نكن كرهوا مخالفة

١٦٨٣ - وفي الفتاري : إمام صلَّى المشاه على هير وصوء وهو لا يعلم، ثم صلَّى بهم إصام آخر التراويج ثم علموا، فعليهم أن يعيدوا العشباء والنراويج، وهذا الجواب في التواويخ على قول من بقول: مأنَّ وفت التراويخ ما بين العشاء إلى أخر اللبل.

نوع أخرني نية التراويح:

١٦٨٤ - إذا نوى التراويح، أو سنَّة الوقت، أو فيام الليل في الشهر بجوز، وصار كما إدا يوي الظهر أو فرض الوقت، فإنه يجوز، وإنا نوي صلاة مطاغة ، أو نوي تطوعا فحسب، اختلف المتدايخ فيمه، ذكر معض التقلمين أنه لا يجوز ؛ لأنها سنَّه ، والمنَّه لا تُتأذي بنيَّة التطوع، أو بنية الصلاة الطلقة . وروى الحسن عن أبي حنيفة وحسداته ذلك في وكستي

⁽١) وفي أب أرأ ف الذل كلمة الصارة لمظ الركواوال

⁽⁴⁾ وفي أب و أف يدل كالمة السنة لفظ السلف

الفجراء أو نقول: هذه صلاة محصوصة كالمكتوبات، فلا تتأدى بمطلق النبة، ولا ديّة النطوخ ېلکتوبات.

وأكثر للتأخرين علورأنأ التراويع وسنائر السنن لتأتني تمطلق النبعة لأتها بافله، لكن واظب عليها رسول الله عليه السلام، والترافل تتأذَّى بطلق النبة، والاحتباط في التراويج أنَّ ينوى البراويد أو منة الوقف، أو قيام اطيل.

وفي منائر السنن الاحتياط أنابوي الصلاة منابعا لرسول الله عليه السلام، ولو صلى التراويح بنيَّة الفوائث لم ذكن محصوبة من التراويج اللم مل بشنوط الحية في كل شفع؟ فقد اختلف المشايخ فبه .

موع أخر في بيان القواءة في التراويح:

١٩٨٨ - اختلف الشايخ فيه ، قال بعضهم : يعر أفي كل ركعة كما يقرأ في المغرب ؛ لأن التراويح الحضامن أعضاً الكوبات، وقال بعضهم: بقرأ في كل ركعة كسابقراً في العشاء، وقال بعضهم؛ يغرأ في كل ركعة من عشرين أبه إلى فلانين، وعن أبي حبعة أم يقرأ في كل وكعة عشر أبات.

والحاصل أناطسة في التراويج إلها هو الختم مرأة، والختم مرتبي فضيلة، والختم ثلاث مرات في كل عشرة مرة أفضل الالاً كل عشر من رمضان فيز محصوص

والحنتم مرَّة بقع مفراءة عشر أيات في كل ركعة [الأنَّ عا دركعات النزاويع في ثلاثون يوما سنمالة ، وأبنت القرآن منه ألاف وشيء، فيكون في كل ركعة عشر أيات أأ و والسم لا تين يقم بقراءة عشرين أية هي كل ركعة ، والخنم ثلاث مرأت بقع بقراءة للاتير. أنه في كل ركعة .

١٦٨٧ - قال القاصي الإمام أبو على النسفي رحمه الله: إذا قرأ معض الغراق في سائر الصلوات، بأن كان الفوم بملون الحتم بي التراويح، قلا بأس به ويكون لهم ثواب الصلاة، ولا يكود لهم ثواب الختم

١٦٨٧ - ومثل أبو بكر الإسكاف عن الإمام في نسهر رمضان وأيجره العريضة فواءة على حدة، أو يخلط قرادة الفريضة بقراءة التراويح؟ قال. بميل إلى ما هو أخف للقوم. وسئل أيصًا عن الإمام إذا فرغ من اقتلمهم. هل يريد عليها أو يقتصر؟ قال: إن علم أنَّ دقك لا يُنقل على القوم، يزيد من المسلوات والاستخفار ما شاء، وإن علم أنه ينقل على القوم لا يزيد.

(١٤) ما بين المعرفين ساقط من النسخ كلها سوى أبياً

١٦٨٨ - قالدا: وذكره فلاصاه (دا حس في المراريح وأن شراة لانعام في إنتعة والعدة إدا علم أنا الفود فيأون والادالكر ولدأب بعجل ويخسم الفراق في ليلة الحديق والعشرين وإلذا علم الأالقوم علون

١٩٨٨ - قائل منسمح بحارا الويد على للإه به يذا أراه الحادم أنا وحادم في بردة السامع والعشوير ٢ كنوة ما حدد من لأحمار فيها أبها لبله القدراء وإنه غلط في الفراءة في الدواويجة عقوك سورة أمرابه وهوأحا بعدها والفابه يقرمه الربط أطبرو كالمنبو تلك ومة الهيكون فراقيراً الفرأن

١٦٩٠ - ورز فيملا منعم وقد قر الله وهل بعيد ما قرأة المنطق المنابح فيم، قال معصهما بعبده ليكون الحسرفي بسلاة بمحبحة وقال يعصهم الايعيده لانأ القصودهر القراءة ولا فسادع الفرحة

١٩٩٠ - وإذ ختم الفراد وله أن بط أحرد حيث في دعية أنشير

١٩٩٤ - قال الفاضي الإمام أبو على الماهي وحسم لله وإذا حتو في التراويج مرَّف وصبى العشاء للمه النبها من غير تراورج، يحور من عبر تواهم؛ لافأ التراويج ما ضرعت لحلي لعسمها والل لأجل الشراءة فلها والراسأة هو الحتم مرأة واردا ختمو سرأف فالو أمرياه بالنواله معربعد فَلِكَ أَمَا مَاهُ لِهَا خَقَ نَصَّلُهَا وَإِنَّهَا مَا قُدَ عَلَيْ خُسَ لَفُسُهَا

١١٩٣ - وعن هذا نشائر وأمن الساء بي قابت قاربة بصلى عشرين وتعية في قار ليله. واحتو القراف في الشهر مراء، ومن يم مكن فارية سيل تصلي سنا وتماليًا وعشريال.

عال فعاضي الإصعارية كالداماء، خَلَلُ لا يأس بأنه يتراك مسجله ويطوفهم والدائات التا كنان عمره أخصنا فوادة وأحدس فسوذاه وريشا ببلن أهردا كان لا يختم في وسيجاد حرام العال يبراك مسجد حله ويطوف ووما ذكر العدار الشهيد أنداد كالأبغو أنو المسجد حله فدر الممتون لايترك مسجد حباء لمرتصح لي معاه وطه أصمار

وغايتصل بهدا النوع:

١٩٩٤ - أنَّ الأعمار بعديل الهوابه بين التمليمات ، مكذَّا روى الحسن عن أبي حييمة ، ويتحدوه وردا لأثراعي حنيسر رضي الدعنة أأوإن حيالفناهنا فالاناسيء والأنأ الساعاهي التحشيره ورمينا لانصوت بشاك الشعديول ورأمه مي التسليمية الواحدة هاا بمديحي لطويل الواقعة التالية على الوكعة الأولى كما في سبائر العبالوات، وأما تطويق الواتعة الأولى على الركعة الشابية فقد قبل الابائس به ، من عبر ذكر بحلاف، وقاد قبل: بعدت أن يكون الساكة على الخلاف ، على المحلف ب الخلاف ، على قول أبي حبيمة وأني يوسف لا يطول بن بسواري، وعلى قول منحمد يستسعب تطويل الأولى، كما في الطهر والعصر والعشاء

نوع أخرني الفوم يصلون التراويع قعوداً:

أما المكلام في الحوار القد الختاف مثاليخ بياء فال بعضهم الا بحوز الأراسة المار كركاني الناحراء وفال بعضها: صعور وهو الصحيحاء وهذا القائل بقرق بن التراويج وبين منة القاحراء والقرق الأهذا بافلة لم تختص بزيادة بأكياد، فأشبهت سائر التوافي بحلاف وكاناني الفاحراء وعلى فوال من يقول بالجوزاء يكون ثرابه على بصف ثواب القائم، هكذا حكى القاضي الإمام أبو هلي النسايي رسمه الفاتعالي.

وأما الكلام في الاستحباب فلاحلاف أنه لا يستحده الأنه خلاف البوارث. وخلاف عمل السفف.

1793 - الوجه الثاني : يصلى الإمام والقوم حميقًا قعوداً بعثوه وأنه حائر من غير كرامة ، والكلام قه ظاهر .

١٦٩٧ - الوجه النائث: أن يصلل لإمام التراويخ فاعدًا لعدره أو يعير عذره واقتدى به توم بيانًا، والكلام فيه في الموضعين أيضًا في الحوار والاستحباب.

أما الكلام في المقواز فقد احتلف المشابخ فيم قبل بعضهم عنى قول أبي حيفة وأبي بمستدر حمهما الله : بجوز الاقتداريد، وعلى قول محمد رحمه قد تعالى : لا يجور على خنلافهم في افتاء القائم القامل في الفرض، وصهم من قال : يجور الاقتماء إجماعًا، قال لشيخ الإسم القاصي أبو على السفى . هو الصاحيح ، وإدا صبح الاقتماء على قول حؤلاء، حل ستحب بلقوم الكيام؟ اختلفوا فيما ينهم، قال يعصمهم : لا ستحب احترازاً عن صوره شخالفة

وقال بعضهم على قول أبى حيمة وأبى يوسف رحمهما الله تعالى: يستحب القيام، وعلى قول محمد : يستحبّ التعوف ودفر أبو سليمان عن محمد أيضًا في رجي أمّ قومًا في رماما ان جائمًا بالقوم ون يمنى القوم فالها ، م عن قول أبي حييفة وأبي بوسف، ويعفي مشايحنا، فالواز إن محمدًا خص قول أي حشقة وأبي يوسف في بيانا حكم الخواز بعني على قول أبي حبيعة وأبي يوسف: بجوز للقوم أن يصبو حيامًا والإمام فاعد، وتحصيص فولهما من حكم الجواز البن علم الاستحاب يعني بستحب لهم القبام عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وحرد كولهما في بين حكم الاستحاب يعني بستحب لهم القبام عند أبي حنيفة وأبي يوسف وحميد الاحتلاف بين الإمام والقوم اختلاف غير معتبر، حتى لا يتم أغير ص من الحواز، فلا عنم التنفي من الاستحباب، وهند محمد وحمه الله تعالى الاختلاف بين الإمام والقوم في النباء والعوم اختلاف محبر، حتى مع العرض من الحواز، فيمنم النبل في الاستحباب أيضًا.

نوع أخرا فيما إذا صلى الإمام ترويحة واحدة يتسليمة واحدة:

1998 - بحب أن يعلم مأن هذه المسائلة على وحد هين الاول: أن ية بعدد على وأس الركة عين 1998 - بحب أن يعلم مأن هذه المسائلة على وحد هين الاول: أن يقابط على مأس الركة عين و من هذا الوحد العلاقة الأعلاق المتابخ من المعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم المتعلم أن على المتعلم المتعلم أن على المتعلم المتعلم أن على المتعلم المتعلم أن على المتعلم ا

1999 - ولو صلى مشاو المائية بتسايمة والعدة، وقعد على وأس الوعمي، البريجز إلا عن ركعتين في قول بعض المتقدمين، ومعض التقدمين وعامة التأخرين الذين قالوا، والخواز عن مسلمتين إذ صلى أربعًا وقعد على وأس الوعمتين، الختصو فيما منهم مصامتهم على أبه يجرنه كل ركمتين عن تسليمة الأنه أكمن كل وكمتين بالقعود في الجرهما، وسائر الأمعال، والسليمة قصع وحررح، وليس يقصود

وقال معظمهم الني صلى علما التسليمة والحلفظي مستحيّة في صلاة الدين كل وكحبين من ذلك تجزئ من تسليمة والحدة ، ومتى صلى لتسليمة والحدة عالما بعضها استنجمة في صلاة الليل ، وبعضها غير مستحمة في صلاة الليل ، إغا تجرته عن العدر اقستحم ؛ لأنه في الزيادة مسيء، فكيف بنواب ذلك عن الترويع ، وما كان في استحماية ، حشاف كان في هذا اختلاف أيضاً ، فعلى هذا إذا صلى سد المراسانيا يتسليمة واحده ، وقعد على وأسر كار كتمتيره على وراسا وعلى مذا إذ اصلى سد دعهم اله تعالى يحرنه عراسانيد و تسليمتين و لان عندهما الريادة على الأربع على صلاة البيل متسليمة واحدة ملك وهذا هز يوب الزيادة عن التواويع ، وعلى قول أبي حدة وحده الله تعالى عدما إذا صلى منك يقع فائك عن للات تسليمات بالغاق الروايات الله عنده إلى الست طبابه وأحدة لا يكره مانداق الروايات الأربع المتليمات بالغاق الروايات الله المتليمات على ما ذكره عن الخامع الصعير بقع عن فلات تسليمات على ما ذكره عن الخامع المتعير بقع عن فلات المسليمات والموافق المتعير بقع عن فلات المائل والوجود في الجامع المتعير يهجب الديجود عن أربع سنيمات، وقد صلى عشر كمات بنساره والمتعارب والمتعلم في المائل المتعارب عن أوبع وكمات، وعلى عشر المرات بنسانية وحده الله تعالى في الروايات القاهرة المجود عن أوبع تسليمات والا المعامه حوه على الشعامة وها المتعارب عن أوبع تسليمات الأن عاراك على الشعاب المجود عن أوبع تسليمات الأن عاراك على المناسات القاهرة المجارة وعلى عول المعامه حوه المدالة المعامة حديد المعاربة المناسات ا

۱۷۰۰ ولوصفی انواویج کلها بتسلیمهٔ واحدهٔ وفعد علی رأس کل وکعدی، عدهما یجزئه عن آریم وکعات، وعلی قول ایی حیمهٔ رحمه الله معالی بحره عن ساد رکعات، وعالی مول عامهٔ الشایح رحمهم لله تعالی بجوز کل رکعتی عن نسلیمهٔ عند أین حیمهٔ رحمه الله تعالی

۱۹۷۰ و او و صنی آرمهٔ پنسلسه و احدهٔ و نم یقعد علی و أس اثر تعین، فتی انفیاس و هر فول صحصه و زفر و (حدی فروایتین عن آبی حتیمهٔ رحسه الله تعالی آنه تعلید صلافه: و یازمه قصاه هذه الترویحهٔ

وفي الاستحسان ، وهو قول أبي حقيقة رحمه الله معالى في الشهور، وفي قول أبي يوسيم رحمه الله تعدي يجنوز ، ولكن يجوز هن تسهمة واحدة أو عن سليمعنين؟ قبال يعضهم: عن تسليمتين ، ومه أخذ قشخ الإمام الفقيه أبو الليف رحمه الله تعالى ، وهكذا كان يعلى نشيخ الإمام أبو عبد غه الخيز الحزى رحمه الله تعالى، وكان يقوله المنز ويح سنة مؤكدة ، وكانت كسنة الظهر ، وفو صلى مبه الطهر أرمعًا ولم يقعد على رأس الوكستين، أحراء على الإيم كذا ههنا .

وكان الشبخ لإمام العفيه أبو حعفر الهمدواني رحمه الله تعالى يقول: بجرته عن

⁽³¹⁾ منظرك من مميح النسخ المرجودة عندما.

تسفيسة والحدة، ومه كان عبني السبخ «(صام الجبل أمر تكثر محسد ابن الفضور ، حسه اب تعالى .

قال الصافي الإساء الأحل أم على النسفي رحمه الدندائي: قول الفقيه أبي جمعه والسبح الإسام أفرس إلى الاحتياط وكال والسبح الإسام الخوار الصدر الفصل وحمدات تعالى أفرس إلى الاحتياط وكال الأحداث أولى، وهكذا اخزيار الصدر الشهرة حساء الدين رحمه الله تعالى وعبد المتوى وهذا الآل الفه فاعلى أس أسفى أل تعسد صلاته أصلاك كما هو وجه القياس، وإنه جاز السحيمائه فأحدا بالشاص وجه القياس وعاما بسمي الشروع في الأولى وأحداث الشمرة التحرية أن المتعارف في حل غاه التحرية وإدا (نفيت التحرية أن صبح الشروع في الشهرة واست.

1978 و هن النسيخ الإسام الفلية ألى بكر الإسكاف رحمه الله مثالي المسئل عن رحل ولم إلى الثالثة في التراويج و الم يقاد على رأس الولاه بهناء قال الرد تشكر على اللهام ببلغى أن يعود إلى القعلة، فيقعل ويسلم، وإن تذكر بعد صركع الثالثة وسجاء على أصح إليها راسعة التحرى، كان هذه الأوبعة عن ترويحة واحدة، مراأيت في نسخة قيما إذا صلى أربعًا بتسليمة واحدة، ولم مقعلا على وأس الركعتين، أن على قبل أبي حسمة ، حسم الله تعالى يحوذ على سليمتين، وعلى قبل أو يوبعه وحيمة الله تعالى يحوذ على سليمتين، وعلى قبل أفي يوبعه وحيمه لله تعالى محور عن تسليمة واحدة.

۱۷۰۳ و امارقا صبى دلاك شبخيمة واحدة . إن قعد على رأس الركستين بجزئه عن تسليمه و حدة، وعنيه قصده راتمتين؟ لأبه تسرع في الشفع النابي، وصبح الشروع فيه وقد أصده، فيجب عليه قضاء الشفع الفالي.

«إن البريقة على رأس التابه مدهراً أو عاملاً «الاشت أن صلاته باهلة فياساً» وهو فوال محمد وإقرار وحميهما الله تعالى، وهو إجابى الروابات على ابني حليمة حميه الله تحالى، وهليه فضاء وكماي فيحمد وعلى حراب الاستحسان «هو قول أني حليفة حميه الله تعالى في طليهور» وهو قول أني برميف «احتيف السشايح» حميمة الله تعالى قال بحضهم " بحرائه على تسليمة وقال بعضهم " بحرائه على تسليمة وقال بعضهم الإيجرز أصلا.

وكذلك الاحتلاف في غير التراويج إذا تمل تتلات ولو يهعد على رأس النائعة، هل يجور هذه الصلاة أو لا؟ قال تحسهم: يجوز؟ لأن في الفرائس يجاو عده الصنه وهو المعرب؛ فيحور النمل أنصًا، وإذا جار التفل حاة التراويج؛ إنها اعلم، وصار هذا ما فو صلى الأوج

⁽١) مسارت من النسخ الموجودة مندة

بعمده واحدة سواه: وقال يعصهم: لا يعجوره ووجه فولهم: إن اقتعده الشروعة قدم كها. والتي أتى به في عير موضعها، فصار وجودها والعدم بمنزلة واحدة. ولو لم يقعد فيها أصلا لا يجوزه هكذا ههنا بخلاف الأربع؛ لأن القعدة في أحرها قمنة في مجلها فيحوز.

ثم على قول من يقول: يجزئه الثلاث عن تسليمة واحدة، هل يعزمه شيء آخر الأجل الثالثة؟ إن كان ساهب فلا "الالأنه شرع في المظلون، وإن كان عامداً، لنزمه وكمنان في قول أي حبيقة وأبي يوسف وحمهما الله تصالى؛ لأن الثالثة قد صحت حيث لرمه" بصحة التحريمة حين قمد في آخر الصلات، ولم يكملها بضيم أعرى إليها، فينزمه القضاء

وعلى قول من يعول: لا يجرئه الثلاث أصلاء لؤمه فضاه الأوليين، وهل يلزمه لأجل التنافة شيء" إن كان ساهيًا لا شيء عليه؛ لأنه شرع في مطنون، وإن كان عاملاً لزمه وكعتان في قول أبي يوسف وحمه الله تعالى؛ للقاء التحرية، وفي قبال لي حنيفة وحمه الله تعالى لا المرمه شيء؛ لأن التحرية قد نسات حين لم يقعد على وأمن الثانية، ولم يأت بالرابعة، فإذا قام إلى الثالثة فقد قام إليها بتحرية واحدة فاسدة، وذلك موجب للفضاء عند أبي يوسف وحمه الله تعالى، وعند أبي حنيفة وحمه انه ثمالي في الصحيح من مقعبه لا يغرمه الفضاء.

1906 قعلى هذا إذا صبقى التراويح عشر تسليمات، كل تسليمة ثلاث ركعات، ولم يقدد على رأس الركعتين، فعلى جراب الغياس وهو قول محمد وزفر وحمهما اله تعالى، وهو رواية من أبي حنيفة رحمه الله تعانى عليه فضاء التراويح كلها، ولا شيء عليه سوى ذلك، وأما على قول أبي حنيفة وأبي يوسف وحمهما الله تعالى فعلى قول من يقول: إذا صبلي ثلاث ركعتات لا غير شمليمة واحدة، بجرته عن تسليمة، أجزأه ههنا عن التراويح كلها، ولا شيء عليه إن كان قام ساهيا، وإن كان قام عاملاً قبليه قضاء عشرين ركعة.

وعلى قول من يقول. لا يجزئه الثلاث عن تسليمة واحدة، عليه قصاء لتراويح كلها، ولا شيء عنيه سوى ذلك في قول أبي حنيفة رحسه الله تعالى كيف ما كان.

وفي قول أبي يوسف رحمه الله تعالى ، إن كان ساعبًا فهم كفلت ، وإن كان عامدًا ، فعليه مع التراويح قضاء عشرين ركعة أخرى .

۱۷۰۵ وَإِذَا صَلَى الشراويع كَلَهَا ثَلاثًا ثَلاثًا، هَصَلَى إحدى وعَشَرِين وقَعَهُ يَسَبِع شَيْلِمَاتَ، كُلُ تُسَلِّمَةَ ثَلاثُ وكَعَاتَ، ولم يقعد على وأس الركحين ساهيًّا، وأبت في نسخة

⁽¹⁾ وفي أف : إناكاد ساميا لاشي، عليه

⁽٢) وفي ف رب و ط . حك مكان ازمه .

ا محموع النواول أن عليه قصاء وكعش لا غير عندهما، وعند محمد واحمه الله تعالى يعيد. التواويخ تمها، ولا يارمه بالقرام إلى النالة شيء.

قال نهم والصحيح توقهها الأنه لما صلى ناداً ، وتم يندد في الذيه وسلم ساهيًا على رأس الثالثه و فهذا السلام لم يحرجه عي حرسه الصلاة والنما وكبر و سلى ثلاث ركمات صاوت ست ركعات و قد قعد في أخر هي و فعام مدم ثلاث تسليمات و ثم تلات وتلات هكذا أنه تلاث وتلات هكذا و فيصير الماني عسرة ركاهة و فاه يقام بسب تسليمات وتلات عليه سليمة واحدة فإذا صلى بلاث ركمات و ترك القعدة على رأس الرقعتين لم عمر فعد و التسليمة عما عليه و مكان عليه فعنه الركمتين من هذا الرجع و حلى أو تذكر وضم الى الثالثة في المرة الآخرة ، كمة أحرى و حار براويجه ولا شيء عليه حواته أعلم -

نوع أخر في الشك في لتراويح.

١٩٧٢-إذا سالم الإصام في ترويحة، واحتنف الشام عليه، قال بعضيهم الحسنية عليه، قال بعضيهم الحسنية نلاساء وقال معضيهم الحسنية نلاساء وقال معضيهم الحسنية تعالى: إيدُحا الإسام مغيم العسنية ولا يعن عليه وتقول غيره، وقال محمد والحبة الله تعالى أن يقيل قول عبره، ويعمل عقول من معمد وإلى كان أفي ، وكذلك إذا وقع الاحتلاف على هذا الوحد من الإسام والحسنية الله من قال شعة الإسام عأجره عدلان، وتأخذ بقولهما.

1999 وإذا شكّر آمه صلى بعضه تستهمات أد تسع تسليمات الاختلام المسلوح السابعات المستلف المسلوح وحمهم أنه تحال المعلوم الأيصيدون تسليمة الأن الريادة على الداريج ليست مدروعة وقال إدارة والمحالية والوائد المباروة المباروة والميارة على الراوية المباروة على الراوية المباروة على الراوية المباروة على الراوية المباروة المباروة على الراوية أن يشوا التراوية المهامة المباروة المباروة على الراوية المباروة والمباروة والمباروة المباروة المبارة المباروة ال

١٩١ استارك من السلح المرجودة معاند

⁽¹³⁾ استقراد مر السبع الرجوعة فنفتنا

٣٠) محكما على أن أبر أف أبر وكالدافق الأصلى وأحد أنف كالدائم مم فالرصائق

بعضهم: يصلون بتسليمة واحدة فرادي فرادي، حتى يقع الاحتباط في فعل السنة بتعامها، ويقع الاحتراز عن أداء النافلة غير التراويح بالجماعة، وهو الصحيح.

نوع أخوا

١٧٠٨ - إذا صلى التراويم مفتديًا تن يصلي الكنوبة، أو بافلة عبير التراويم اختلف الشابح وحمهم الله تعالى فيه، عنهم من بني هذا الاختلاف على الاختلاف في النبه، من قال من الشايخ وحمهم الله تعالى: إن لتراويج لا تتأدي إلا بنيشها يجب أن يقول: بعدم صحة الاقتداء هها ﴿ لأنَّهَا لَمَا كَانَتُ لا تَنْدَى إلاَّ بِينِهَا، لا تَنْدَى أَبَّلا } "نب الإمام، وهي تخالف

ومن قال. بأنها تتأدي من غير ليُتها، بل بية مطفقة: يجب أن يقول بصحة الاقتداء هنا. ومنهم من قال: لا يصح. قال النبيخ القافس الإمام أبو على النسفي وحمه الله تعالى: وهو الأظهر والأصحر

٩٠٠٩ - وعلى هذا الخيلاف إذا تم يسلم من العيشياء، حيثي بني عليه الشواويم ، والصحيح أنه لا يصح [وهذا أظهر؛ لأنه مكروه، وعلى هذا الاختلاف إذ يناها على السنة بعد العشاء، والصحيح أنه لا بصع إ" وكذلك لو كانا الإمام يصلي التراويح، والتعدي به رجل، ولم ينو المراويح، ولا مسلاة الإمام لا بجوز، كسا أو انسدي رجل بصلي المكتوبة"؟ [ونهاي الاقتداء به] ولم يتو المكتوبة ولا صلاقا ﴿مَامِ لا يحوز -

١٧١٠ - وفي تراويم الفاض الإمام الأحل لبي على السيفي وحمه الله تعالى : وجل صلى العشاء في منزله، ثم أنو المسجد، ووجه الإمام في الصلاة، فظن أنه في التراويم، ماتندى بما تام ظهر أنه في العشاء. قال: هذا المنظر اقتدى مخترص فيجرنه، ولم يغل: يجزئه عن التراويح عن النفل¹¹¹.

١٧٨١ - وفي اقتباري النسفي : إما ظن القندي أنَّ بسامه اغتمَع الوتر وأتم التراويع، فنوي. لوتر تمرتين أنه في التراويج، فتابعه في ذلك، قال: يجوز عن شعم؛ لأن لبة الغير ثم

⁽۱) استعرف م أط

⁽۲) استون می ب او ب او ظار

⁽٣)هكدا في التاتار حانبة ، وفي الأصل: يعملي الكنوبة

^(\$)وفي الماتارخة : أرحن النعل.

نصح بحداثية الإمام، فرفع هن النقل، والتراويج تتأدي بنية النظل، هكذا ذكر في اهتاوي النسم أن

وقط ذكر تا في فصل النبه أن البراويج لا تتأدي إلا سبة النبراويج ، أو سبه سنة الوقت ، أو بقيام الخير في شهر رحضان سند بعض المتديخ .

۱۷۷۲ و من تر وبع التبيخ القاضى الإمام أبي على النسفى و حمدانه تعالى الدافتدي بالإمام في الشراويع بنوى سنة العشاء، فإن تم لابات ألا بسنة العشاء، حتى قدم الإمام إلى الشراويع أحزاء، وإذا قندى في التسليمة الأولى أو التالية بن يصلى التسليمة الحامسة أو السائمة، احتلف الشابع فيه ، فإن السمر الشهيد رحمه لله تعالى الالسعيم أنه يجوره قال الأن الصلاة واحدى وبيته الأولى، والتائية لقوء ألا ترى أنه لو توى الثالثة بعد الأولى، لم يكن إلا الثالية! وألا ترى أنه لو اقتدى في أو كعنون بعد الظهر، تم يصلى الأربع قبل الظهر بحورًا فكذا مهنا.

۱۹۷۳ - وإذا مريد المقتدى أن الإمام في التراويح أو بي العشاء، فترى . رن كان في العشاء، فترى . رن كان في العشاء، فقد اقتديت به وادام يكي مي العشاء وكانا في التراويح ، ما اقتديت به الا يصح الانداء ميم أم كان في التراويح ، ما اقتديت به الا يصح به وإن توان كان في التراويح ، العشاء ما أأ اقتديت به وإن كان في التراويح ، أو في العشاء، صح به وإن كان في التراويح ، أو في العشاء، صح الاقتداء وإذا كان في التراويح ، أو في العشاء، صح كان في التراويح ، أو في العشاء، صح كان في التراويح ، أو في العشاء، صح كان من المراويح ، أو أو تربح الله من الرام إلى الموتد بالمراويح ، أو أقتدات كان في التراويح ، أنه يو ترامع الإمام ، في تقديم ما فاته من أتر ويحات - في سيحانه ونعاني أعليه -

نوع أحر في إمامة الصبي في التراويح.

المالات جوزها أنشر علماه حراسان رحمهم القائصالي، ولو يجوزها مشايخ العراق وحمهمانه تعالى، وهي الفاتاوي عن تصير بن يحيى قال الارثس أن يؤم الصالي في شهر وعضانه إذا الغ عشر صبن، وهي في الراويح

وقال محمدين سقمة: لا يحوره وعن محمدين مقابل أنه قال. بجوز في البراويج

⁽١) فكدا فرانسج الوحودة مدناء وكالدفي لأصل المهبوء

⁽٧) وهي الثانة وحائية . فقاء اقتدرت به ديمير كلسة أحد ...

شاصة. وكان اخسن بن على رضى الله تعالى عنهما يؤم خائشة وضى الله عبد لاوعن أيها [1]. في المواويع وأنه صابى، وكان الضاضي الإمام الأحل أبو على المستنى رحمه الله تعالى بعني باجوود، وكان الشبخ الإمام الأجل شبعس الأنسة المسرخسي رحمه الله بعالى بفني بعدم الجواره وكان يقول : الإمام ضامن، والعلي لا يصلح للصلمان، ولأن علاة الضوم صلاة حقيقة، وصلاة النسي ليست يحقيقة، فلا يحوز نده الحقيقي عني عبر الحقيقي.

. ۱۹۹۵ - قطى ورود" هذه العلة: لو أن مد الصبى أمّ صحبانًا عثل حاله بجوز ، كفا قبل. وهي الانتقال" الو أن قوما صفوا خلف الصبى لا تجوز صلافه، ؟ لأنهم يصاون للتعبيد، ولا تعبد قيما يتعلد العربي؛ ولهذا فقد: إن الصبي لو أحرامهم بعر، لا تجفي على (حرامه

نوع أخرني قضاء الترنويع:

1917 - إذا غائد التراويح عن وفتها من تفضى "حطف الشابخ قبه ، قال بعضهم : يقصى ما تم يدخل وقت تراويح أخراء وقائل بعضهم: يقضى ما تم يضى رمصال، وقائل بعضهم: لا يقصى أصالا، وهو الأصح ؛ لأن التواويح لبست باكد من السنة بعد المخرب والعشاء، وهى لا تقضى، وهذه أولى، والعليق عليه لها لا تقضى بالخماعة الإجماع، وأو كانت تفضى لفضيت كما فات ، فإن قصافة مفردًا كان نقلا مستحبًا كينة القرب إذا تضيت .

وفي "تقديموي"؛ من ترك السنه يسأل عن تركيما، وإذا فيات عن وقسب لا يؤسر بالعيضاء، قال الشبيح الإمام الفقيم أبو الليت وحمه الله تعالى " من ترك السنة بعذر، فهو معذور، ومن تركها يغر عذر فهو مغزور. وقد ذكرة البراهد، وإذا تذكروا في الليله الثانية أنه فسد عليم شفع في الليلة الأولى، فأرادوا أن غضوا يكر، ذلك الأنهم لو قضوا بنية التراورج تريد على تراويح هذه الليلة، وأنه مكروه.

1919 - أوزد فلات نزويجة أو ترويجينان، وقيام الإسام في الوتر، تامع في أذوتر أم بأتي با فلاي من الترويجات؟ فقد خطف مشايخ زمات ، في أو قعاب الناطقي . أمه يوتر مم الإمام.

فرفان استحرفه من الم الما

⁽۲) وفي ساراً و النود.

نوع أخر في المتفرقات:

1944 - زمام شوع في الوتر على في آمه أثم التراويح، فلمنا صلى وتعتبيء تدكر أمه توك مسليمسة، فتسلم على وأس الركيعتين ثم، ثم مجبر دلك من انشر ومح ١ لأنه منا صلى يتية التراويح،

1999 - ويكرد للمشتدي أن يفعد في التراويح ، فإدا أراد الإمام أن يركع يقوم الأن هذا إفهار التكاسل في العسلاة و تشتره المتاهدين و فال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا عَالُوا إِلَى السَّلَاةِ عَالُوا كُنانَ ﴾ [

١٧٣٠ - وكذا إذا نسمال م يكره له أن يصلي مع النوم، بل ينصوف، حتى يستيقظ، لأن هي الصلاة مع الديه نهاومًا وغفية وترك التدير

١٧٣٦ - وكندلو صلى على السفح من شده احراء لقوله تعالى: ﴿قُولَ تَارُ حَيْمَ أَشَدُّ حَرَّا لِمَا مِنْوَا يَعْقِدُانَ﴾!"

١٧٢٧ - وكذا بكره أن يصبع بدنه على الأرض حند الفينام، بل بقوم واحدة؛ لأن في وضع البد على الأرض نسبه بالمنافقين، ويكره هذا الركعات في المراويح ؟ ذا فيه من إطهار الماران

1977 - ولا يصلى نظر ما محماعة إلا فيهم رمضاياه ما روى عن رسول الله يزيج أنه قال: العبدازة المراه في بيشه الفصل من صدلاته في المستحد إلا الكشوطة "أنا والمراحدة أدادات ملة بالجماعة ، لكان أدادها في المستحد أقصل ، كما في المكتولة ، ولأن الحماعة الإطهار الشعائر ، فيختس بالكارنات .

1975 - وحكى عن النبيع الإمام الأحل شميل الأنها لله حسن، حيد هُمُ تعالى: أن التعلق و الجماعة بقا يكره إذا كان على سبيل الثاناتي، أما إذا المدى واحد الراحد، أو النان بواحد لا يكره، وإذا النانان تلالة بواحل، ذكر هو ، حمد الله تعالى أن فيه خيلات المشابخ، قال بعضهم، بكره، وفان بعضهم: لا يكره، وإذا أشدى أربعة بواحد، بكرمين خلاف

⁽١) مورة الشاد الاية ١٩٤٢

⁽١) سوروا التي يذا الأيد ٨٨

^{. (17)} أخر معيمية البخاري (2000)، وميسم (2010)، والبرماني (2010)، والبيالي: 2001، وأو . وي. (2001)، وأهرار (2007)

۱۷۲۵ - ذكر الشيخ القاصى الإمام أبو على النسقى وحده الله تعالى. أن الوتر بالجساعة أحد الى ومضالا، قبال: واختار علماء ارحمهم الله تعالى، أن يوتر في منزله في رمضالا، ولا يوتر بجماعة الأن لصحابة رضى الله تعالى عنهم لم يجتسموا على الوثر بجماعة في رمضالا، كما احتماوا على الواريح فيها، وحمر رضى الله تعالى عنه كان يؤمهم فيها.

۱۷۲۱ - والوثر ثلاث ركمات عندنا، وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إن شاء أوثر بركمة، وإن شاء أوثر بثلاث، أو بخمس، أو سبع، أو يُحمى عشرة؛ لقوله عليه للصلاة والسلام: (من شاء أوثر بركمة ومن شاء أوبر بثلاثة أو بخمس، ***.

والناما روى عن عبائشة وابن مسعود وابن عباس وصلى الله تعالى عنهم: "أنّا النبي ﷺ أوثر بثلاث ركعات الله. وقال الحسن: "أجمع السلمون عنى أنّا الوثر ثلاث وكعات لا يسلم إلا في أخرهن أن وماووي الخصم العمول على ما فيل استقرار الوثر .

وإبه سنة عند أبي يوسف ومجمد وحسهما الله تعالى، وعن أبي حايفة رحمه الله تعالى في الوتر ثلاث روايات: في رواية قبال: هو واجب، وهي رواية قبال: هو سنة، وفي رواية قال: هو فرض، والصحيح أنه واجب عنده، وسعاء أنه فرص عملا لا اعتضامًا، حتى إن جاحد، لا يكفر، وهو معنى قوله: قرض: على رواية "أنه فرص، ومعنى قوله: على رواية: أنه فرص، ومعنى قوله: على رواية: أنه سنة، أن وجوبه ثبت بالسنة.

حجة أبي يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى من النمائة: قوله عليه الصلاة والسلام التلاث كثبت على ولم تكتب عليكم الوثر والضحى والأضحى (""، وفي رواية: الخصصت بشلات وهي لكم مسلة الوثير والضحى والأضحى ، ولأن هذه صلاة ثم يشرح لها أذان ولا إقامة ولا جماعة، ولا شرح لها وقت على حدة، وشرعت القرامة في الركمات كلها، وكل ذلك أمارة كوتها منة.

⁽١) معنى الحُديثُ أخرجه النمائي: ١٩٤١ ، وأبو داود: ١٢٩٣، وابن ماحه: ١١٨٠.

⁽¹⁾ أن جديث عائشة فقد أحوجه الحاكم: ٢٠٤٦ ، والبيعقي: ٣١٤٣ ، وأما حديث إلى عباس فأخرجه مسلم. ١٩٨٠ ، والسائق: ١٩٨٨ ، وأما حديث ابن مستعود مأخرجه موقوفًا صحيحًا الطحاري: ١٧٣٤ ، والبيقي: ٣١٤٢ .

⁽٣) معنى القديث أغرجه أحمد: ١٩٩٢.

ولأمن حيفة وحسمه الله تصالى منا روى "أنّ أنسى عليه الصيلاة والسيلام خرج على أصحابه مستشراً، وقال. •إن انه زادكم صلاة على صلائكما لحمس ألا وهي الوتر فعافظوا عليها!".

فالاستدلان بالحديث على وجهين: أحدهما. أن النبي عليه الصلاة وانسلام سمى الوتر ريادة، والزيادة تكون من جنس الزيد عليه .

والنائي. أنه أمر بالمحافظة عليه ، والأمر للوجوب، وما روى من الحديث محمول على الإبتداء، وإقالم يشرع له أذان وإقامة وجماعة ؛ لأن هده الأشياء شرعت مما هو فرض عملا واعتقادًا، والوثر عندنا فرمي عملا لا اعتقادًا؛ ولأنه شرع باسم الزيادة، فلا يلحل بالأصل في حل الشرائط":

وإفا شوعت القراءة في الكل؛ لأنها سنة عملاء فأوحينا الفراءة في الكل احتياطًا، على أنه بجوز أن تجب الفراءة في القريفة في جميع الركعات احتياطًا، فإد من دخل في صلاة الإمام، وقد سبقه بركمتين، فأحدث الإمام، فاستخلف هذا المسبوق، يجب عليه أن يقرآ في هاتين الركمتين، وإذا أثمّ صلاة الإمام وقعد، يستخلص وجلا أدرك أول الصلاة، حتي بسلم يهم، تم يقوم ويصلى ركعتين بقراءة، فهذه صلاة فريفة، مع ذلك الترصت القراءة فيها في حميم الركعات.

١٧٢٧ - وفي الطنفي . عن أبي يوسف رحمه انه تعانى قال " سمعت أبا حيمة رحمه انه تعانى قال " سمعت أبا حيمة رحمه انه تعالى بغول" الوفر فريصة واجبة . قبل: كيف حمع بين صفة الفريصة ، وصفة الوحو ب... والواجب عند أهن الفقة غير الفريضة؟

واجنواب: أندفريضة عملا لاعلمًا، وواجب علمًا لاعتقادًا، وتنسيره: أن من نعى فرضيته لا يكمر، أو نقول: عني بفوله: واجبة، أن وجوبه لم يشت بطريق قطمي، كسستر الواجبات في اليوم والليلة.

وعن أبن يوسف رصمه الله تعالى أنه قال: الوترسنة واجبة، قيل في طريق الجمع بين السنة والواجب: إنه أواد بالسنة الطريقة، فسعني قوله: الوترسنة واحبة، أن وحوب الوتر

 ⁽۱) وفي بها و هد استاروي من مساحبة ن مسداشة وضي الله عند قبال. صبرح عليها رسبول
 إقد البلح.

⁽³⁾ مدى اخديث أحرجه أحمد: 11-1.

١٣٥ وفي ط الانتواقع

طرطة استشعف

وهيال أراديه بيان الطويق الدي سوصا بدوجوات الوثاء فإدارجوات الوثراما عوف إلا بالحنة

فعل القولين إلمناوه إلى أن الولو واحمت عند أبلي حيفة وحمه الله معالي ("). وإنه حلاف الشهر والمراطونين

١٧٢٨ - وفي الدوازل: أهل فريسة اجستسب واعسلي نباك النوة أقبيم الإمام وحبسهم وإنا بويمتهما فانتهم وهذا لجواب ظاها على قول أبر حبيمه رحمه الهابعالي [وكدلك عرفي فولهمه على ما]" اختاره أنمة بحري وحمهم الله تعالى ، فإنه بدا احتمم أهل الملدة على الامتناع عن أداء الممن ، فحواب أثمة بخاري أن الإمام بقائلهم ، كما بقائلهم على ترك لفرائضان

١٧٣٩ - ولو نرك الوثر حتى طلع الفجر، فعليه قضاءه في ظاهر الوواية عن أصحابنا وحمهم الله تعالى، وعور أبي يوسف وحمه الله تعالى في عبر روابة الأصول . أنه لا فضاء عبيه ، وعلى محمد رحمه الله تعالى في عبر رواية الأصواء الحسالل أف يفصيه ، وما ذكر من الجيوات في طاهم اللولوانية على مشعب أبي المشقة والمديدات تعالى ؟ لأب الوائر على مناهدة والجبء والواجب يفصي بعد فوانه ومشكل على فولهماه لأنها منه عندهماه وضمته يذا فاتت عن وقتها لا تقصى لومها الفصل يستال أما حنيفة على وحود والواراء وعدرهما من فيصل القضياء الأن قضية الفياس أن لا يقضير [] لكوا تركنا القياس بالأثر ، وهو ما روي أن المنهي بينيج قصمي الوتر ليلة النح يسريه وعن أس سعيد الحدري رضي الله معالى عنه، أنه رصوب الله ﷺ قال الامن نام عزا وتر أو نسبه فليصله إذا فكرها أأن راينا فكره بعد ذهاب الوقت ، ومثى قضي لوالر قنضي بالفتوت؛ إله لا وتراسعوان الفترات، وإما وجب قصاء الوتر وحب فصاءه

⁽١) هكذا هي الأصل و في أطرع لثناثار تساييه و أمل الصيح يرج (عبد أبي موسع) (يتال عند أبي صيفة به فإن الشتهور عن أمر بوسف أن الوفر سبة، كساس، فقوية و حَدَّ حلاف للسَّهرر من فوته " وأن عبدًا ألى حيمة فللتبهور حيه أن الوتر ومحب ، مكتف يصبح أن يقال . إنه خلاف الشهور من فياء ٢ حين أنه الفوري. متعلقان بقول أبي وامعاء الانفود أبي حبيقة

١٤) استنادك من المدار المدار وهاي في الأصل. على قبل أن حبر فقرحه فالفائد الذي وكالمان محنيدر أأتمة بحار المتع

⁽۲۲مختردمی با و به .

ا في أهرجه الزمدي ١٧٦ م وأبو داود ١٣٥٦ ، وابر ماحد ١٩٧٨ ، وأصد ١٩٣٠ أ

يقنونه .

۱۹۳۰ - نهم إذا أراد أن يصلى الوتر كيّر - وفعل بعد التكثير ما يفعل في سائر الصلوات ، فإذا فرغ من القرءة في الركعة الثالثة ، كبّر ووفع يديه حداء أذبه ويقشه .

و الأصل فيه ، قوله عنمه الصلاة والمملام : ﴿لا تُرفع الأَيْدَى إِلا فِي سَبِع مُواطَنَ أَانَّهُ وذكر من جملته قنوت الوتر .

١٧٣٦ - والكلام في الفنوت في مواضم : أحدها: لا قوت إلا من الوثر عندنا .

۱۷۳۳ - والمثالي: أن الفنوات في الوتر مشروع هندنا فبل الركوع، وعند الشافعي راحمه اقة تعالى بعد الركوع.

١٧٣٣ - والثالث: أنّ الفتوت عن الوتر في جديع السنة ، وقدل الثمافهي رحمه الله تعالى: لا فتوت إلا في النصف الأخير من شهر رمضان

1976 - وللرابع: أن مقدار القيام في الفتوت قدر سورة إدا السماء الشفت، وليس يه دعاء سوقت؛ لأن القراءة أهم من الفتوت، فيإذا لم يوقت بشيء من العسلاة، ففي المدعاء أولى، وقدروي عن مجمدر سمه المتعالى أن التوقيت في الدعاء بذهب برقة الفلب، قال بعض مشايخنا وحمهم الله تعالى: يريد عوله. ليس فيه دعاء موقت، ليس فيه سوى قرله: اللهم إلا نستجنك دعاء موقت، قالس حبية رضى الانتقالي عنيم الفقوا عنى هذا في الرتوء وقال بعضيهم: لاء بل ليس فيه شيء موقت أصلا با ذكرت، والأوبي أن يقرأ: اللهم إلا نستجينك، ويقرأ بعده. المهم أهدتا فيمن مديت، هكذا علم رسول الله في الحسن ابن على رضى الله تعالى عنه

۱۷۳۵ - والحيامس . إذا نسى الفنوت حتى ركع، ونذكر في الركوع، فعن أصحابنا رحمهم الله تعالى ميه روايتان : في رواية : يعود إلى القيام ويقنت؛ لأن الركوع له حكم القيام. ألا ترى أنه نو أهوك الإسام في الركوع كان مقرعًا للوكعة .

وهي رواية أخرى: يضمى عبلي ركوعه، ولا يرفع رأسه مر الركوع للفنوت؛ لأبيا منة فاتت عن وقنها فنسقط، يخلاف تكبيرات العيد إذا تذكرها في المركوع، فإنها لا نسقط.

والفرق. أن محل الفنوت الفيام المحض، لأن الفنوت مشلة بالفراءة، ومحل الفراءة القيام المحص، فكفا محل الفنوت، ولا يمكن الإنباذية في الركوع؛ لأن الركوع أبس بمحل له، ولا يمكن يقض الركسوع لأجله؛ لأن الركوع فسرض، والقبوب سنة، ولا يجوز نقض

⁽١) هريب بينا (الفقاء كريا الرياس) في أنسب الرابة (١٠٠) (١٠)

الدرامي لأداء السباف

وأما تكثيرات العيد تما شرعت في القيام العضل شرعت فيما له حكم القيام، وهو الركوع، ألا ترى أن تكثيرات الركوع بإتى ساحالة الالحطاط، فمه ينتمت محل تتكييرات في الركوع، فيؤني بها في الركوع، كله ذكر في معض الموضة .

ودكر في بعض المواصح ، أنه بعود إلى القدام، ويأثي مها في حالة القبام، ثم إذا عاد إلى الفيام وقدت الا يعيد سركوع، لأن وكوحه لم يرتفص بالعود إلى القبام للقدوت الأن الركوع. وأضى، والمدون ورحسه والا يجوز وفض أنه ص لإقامة للراجب.

ا ۱۷۳۱ و او ارتو و دراً في الثالثة السوات و يله يقر أدائلة عاد الدسوره أو قرأ الساخة توف السورة و ركح نام تدكر دلك من الركوع، ويله يحاد إلى العبام ويقر أدات يدكم الأكار وكرعه قدر مفضى في هذه الصورة، أما اداله ط. أنسك فإن القراءة دونس، وحار نقس الفرض بالفرص .

مرأما إدا قرأ الثلاثمة دون السورة، فلأن ضم السورة إلى الفائمة وإن قان من الواجسة، ولكن إدا ضم السورة إلى الفائمة، يصير الكل فرصّاء، فيكون مذا مض الفرص الأحل العرض، البرذل: وعليه سحده داسهو عالم، والرم يعد، قتاد أو لم يقتد.

1997 - والمددس أنه يجهد بالفنوت، أو يخافت به وقد في معصر الكتب أن مس أوراد محمد وقد في معصر الكتب أن مس أوراد محمد وحمد المحمد وطبي قول أن المحمد وحمد الله تعالى بحموره فالووى عن وسول فه يجيد أنه قال بجهر مه أن حتى روى الله المسحدة وصلى الله تعالى عليهم تعليم المحمد عن موافقة بسول الله تحتى والمحمد وصلى الله تعالى عليهم تعليم المحمد عن موافقة بسول الله تحتى

ووقع في بعهل الكتب الشالات على فكس هذاء على قبول أي يوسف وحده الله تمالي بشافت به وعلى قول محمد رسمه المحدي يحهر به ودكر القاصي الإمام علاء الاين المروه بي عبي أثنا في أشرح المحتلفات أن أن المود محاف بالقنوف و الإمام يحدث عبد يعفى المشارخ وحمهمات تمالي، شهر الشيخ الإمام أنو بكا محمد بي الفضل المخترى، والمبح الإمام أنو جعفوا "أمحت السفكردوي، وحوى التوارث بالمحتفافي مسجد أني

^{. (1)} ذكر والجوى في الدرج مسلم (50 1997) ومسجد بالمجيدي الجدير (11 - 79) يجود للعيوة (3). 1737

⁽¹⁾ هكا امن لاهمار واولي ب مفني مكان معين العلم يعينهن

⁽٣) وبي السيم الوجود، عنده " أبو مفضل بكانا أبو معبور

حقمى الكبر، فلولا أنه علم من أساده محمد بن الحسن وحمه الله تعالى أن من سنه المخافف وإلا لما حالف أستافه و هذا لأنه دعاء على الحقيقة، وخير الدعاء الخفي، قال وحمه الله نعالى: وقد كانوا يستحسنون بالجهر في بلاد العجم؛ ليتعلموا به، كما جهو عمر وصى الله نعائى هذه بالناء حين قدم إليه وقد العراق.

وقال بعض مشايخ زمانتا وحمهم الله تعالى: إن كان الغالب في القدم أنهم لا يعلمون دعاء الفوت، فالإسام يجهر ليتعلموا منه، وقد صح أن رسول الله في جهر به، والصحابة وضي الله تعالى عنهم تعلموا القنوت من قراحته، وإن كان العالب أنهم يعلمونه يخفيه؛ لأنه دعاء والمبيل في الدعاء الإضفاء.

وقال يعض الشايح رحمهم الله تعالى: يجب أن يحهر به الأناله شميهًا بالفران، فالصحابة رصى الله تعالى عنهم اختلفوا فيم قال بعضهم : هما سورتان من الفران، ويجهر بما هم قرآن على الحقيقة، فكذا بما له شبه بالقرآن.

وقال صاحب "تسرح الطحاوي" الإمام يجهر بالقنوس، ويكون دلك الجهر دون الجهر بالفراءة في الصلاة

والسامع . في سان أن المقتدى هن يقو أمافقوت؟ ذكر السبح الفناضي الإسام علاء لذين وحمه الله تعالى بقرأ ؛ لذين وحمه الله تعالى بقرأ ؛ وعلى قول أبي يوسف وحمه الله تعالى بقرأ ؛ وهكذا ذكر في الفندوى أ ، وذكر في موضح أخر : أن على قول أبي يوسف القوم بالخيار ، إن شاؤوا قرأوا ، وإن شاؤوا سكتوا ، وقال محمد وحمدالله تعالى : إن شاؤوا قرأوا وإن شاؤوا أفتوا للاعاء .

وذكر الطحاوى أن القوم ينايعونه إلى فوقه : إن عذابك الجندُ بالكمار ملحق، فإذا دعا الإمام قعد أبي بوسف وحمه الله تعالى بتامعونه ، وعند محمد رحمه الله تعالى يؤمّنون .

1944 - ومن لم يحسسن القانوت بقسول . ﴿ رَمَّا آتِنَا فِي الْالْسِيَا حُسَالُمٌ وَفِي الآخِرَامُ حُسَنَةً﴾ **، وقال الشبيع الإسم الفقيه أبو الليث رحمه الله تعالى. يقوله: اللهم القمر لي. • ويكرر دلك.

۱۷۳۹ - والتامن: إن في حالة العنوات يوسل بديه أو يعتمد، وكان الشبح الإمام الفقيه أنوبكر الإسكاة مرحمه الفائدهالي يعتمد، وكان الشبخ الإمام الفقيه أنو بكر محمد بن أبي مسعيد الخويري رحمه الله تصالى يوصل، وكذلك في صلحة الجنارة، وكذلك بين الركوع

⁽²⁾ مورة الغرة الأية . ١٠١٠

والسجود.

وكان الشبيح الإسم الفقيه أبو جعفر وحمه الله تعالى بختار هذا الفول، وهي كتاب الصلاة الخسرين رياد هن أبي حيفة وحمه الله تعالى: أنه إدا أخذ مي دعاء القنوت، أرسل يذبه وأشار بالسبابة من يده البمني.

وفي "أثار أبي حاية قرحه ماقة تعالى : قال محمد رحمه الله تعالى : يرفع يديه في تكسرات الثنوت، كما يرفع في افتتاح الصلاة، تم مضحهما ومدعو ، وهذا قول أبي حنيفة وجمه نله تعالى .

قال الشيخ الإسم أبو عبدالله بجرجاني رحمه الله تعالى: قد صراح بوضع البعني على الشمال، وروى ابن سماعة عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أنه يسط بديه بمبلأ مال دعاء الفتوت، وذكر في صلاة الألوال هذا على ثلاثة أوجه: أحدهما: قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أمه يد ذياء مذاء ويضمهما إلى صمره، وبه أخد همام بن عبدالله.

انفاني: قول إمراميم النخعي رحب الله تعاني أنه برسي بديه جميعًا عند الدعاء إذا قرع من تكبيرات القنوت، وبه أخذ أبو حيفة وأبو بوسمه ومحمد وحمهم الله تعالى.

الثانث: قول الحسن أنه كان يرسل بده البسرى ، ويشير بإصبعه التي على الإبهام البسى . والناسع : في المسلاة على النبي يحقق من الفنوت ، وفي البنك الواقع فيه ، قبل بعضهم : حداليس بموضع الصلاة على النبي جلق من الفنوت ، وفي البنك الواقع فيه ، قبل بعضهم : الإدام الذهبه أبو اللبت رحمه الله تعالى : هذا دعاء ، و الأفض في الدعاء أن يكون قبها الصلاة على الذي يقفى ، فرن صلى على النبي عليه الصلاة والسلام في الفنوت ، لم بصل في الشعدة الأخيرة عند بعضهم ، وروى الخسن عن أبي حيشة رحمه الله تعالى ، استفيح أن أثرته السهر ، وقال محمد رحمه الله تعالى ، استفيح أن أثرته السهر ؛ لأجل الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام .

 الاقام وإذا قبت في المراكعة الأولى أو انتبائية سناهياً ، المديقات في الشائلة ؛ لأنه لا يتكون في المالاة ، أو حدة

وإن شك [أنه فنت أم لا ؛ يعني في الثالث . وهو في فيام الثالثة يتحري ، فإن لم يحضره وأي قنت ؛ لأنه عسى نم يفتت ، وذكر في أ الواقعات . رجل شك ["" في الرتر وهو في حالة اقيام، أنه في الأولى أو في الفائرة، أو مي الباللة، وإنه بأحد بالأفل احساط. إن لم يقع غريه، و يقعد في كل وكعة وقرأ. وأما القرت، فقد قال أقية بعغ رحمه الله تعالى. إنه بقت في الركعة الأولى لاغير، وعن أبي حفص الكبير وحمه الله تعالى أنه يقنت في الركعة الشابة أيضاً، وبه أخذ القاضى الإمام أبو على النسقى. حيه الله تعالى.

ولو سك في حالة القيام أنه في النائية ، أو في النالتة ، يتم بلاك الركعة ويفنت فيها المجوار أنها المنافذة . يتم بلاك الركعة ويفنت فيها المجوار أنها النائية . والمنافذة ، نم يقعد ويفوم ، وطرق يون هذا الإمام أبي على النسفي ، وطرق يون هذا وين الركعة بأن المنافذة المنافذة ، والنافذة بنائة المنافذة المناف

والقرق أن اللسنوق مأمور بأن يفتت مع الإمام، فصار قلك موضعًا له فيما أتى يه مع الإمام، فوقع في موضعه، فلا يقتت مراً أخرى * لأن بكراً، الفنوت ليس عشروع، فأما في مسألة النتك فلم يتيقن يوفوع الأولى في موضعه، فيقتت مراة أخرى .

وعن الشبخ الإدام الجليل آبي بكر محمد من الفضل رحمه الله تعالى أن في سمألة الشك لا يفتت مرة أخرى، كما هو قول أنمة للخرجمهم الله تعالى في الممالة الأولى

۱۷۶۱ و إذا صلى انفحر خلف إمام يقت فيها لا يتابعه في انفوت في قول أبي حيقة ومحمد رحمها أبي المراقة ومحمد رحمها الله تدالى : بتابعه و قل صلى الوتر اخلف صيفت في الوتر بحلف عن الفورة ، والفتدي لا برى ذلك البعد فيه ، وكذلك لو افتدي عن برى محود السهر قبل السلام بابعه فيه ، وكذلك لو اقتدى عن برى الزبادة عن تكبيرات المبيد، فابعه فيها مالم يعرب عن حد الاحتهاد، وإن احتدى في سلاة الجنازة بمن برى التكبير خصاً ، لا بنابعه في الخاصة حواله أعلم

⁽¹⁾ وفي المنخ الموجودة عند!" وفرق بن هذا وبين السبوق اركعتين في الوثر . ﴿ وَالْحَ .

القصل الرابع حشر في الذي يصلي ومعه شيء من النجاسات

1981 - إذا صلى وسمه نافجة مسك ، فقد ذكر الفضلى وحمه الله تعانى في "فتاريه" : إن كانت النافجة بحال متى أصابها الماء لم نفسد ، جازت صلانه ؛ لأنها بمنزلة جلد مينة ديغ ، وإن كانت بحال متى أصابها الماء نفسد ، لا تجوز صلانه ، وإن كانت هذه نافجة داية لم تفك ، لم تجز صلاته ، بمنزلة جلد مينة لم يديغ .

وفي" البقائي": أما نافجة للسك فيبسها دباغها، وهذا إنسارة إلى جولز الصلاة معها على كل حال .

وفي "القدورى" : وكل شيء ديغ به الجلد عا يتمه من الفساد، ويعبل عبل اللباغ، فإنه يطهر، يريديه إذا ألفي جلد الميئة في الشمس حتى يبس، أو عولج بالتراب، حتى يبس فهو طاهر، وهكذا روى عن أبي يوسف وحسسه فقه تعسالي؛ وهذا لأن الدباغ إنما يؤثر في الجلد فلاستحالة، فإذا استحال بالشمس والتراب كان كما لو استحال بشي، يدبغ به، حتى قيل: لو نم يستحل وجف تم يطهر، وعن أبي يوسف وحمه الله تعالى إذا أناه من الشمس والربع ما لو ترك لم يقسد، كان دباغًا.

وذكر الكرخي رحمه الله تعالى في جامعه "، عن محمد رحمه الله تعالى ، في جلد المبته الله تعالى ، في جلد المبته : إذا يسى ووقع في الماء لم يفسد من غير طعل. وكفا روى عنه هاردابن رشيد ذكر رواية هاود في المبته عن وقبل في جلد المبتة : إذا يسى بالتراب والشمس، فم أصابه الماء على يعود في سنيقة رحمه الله تعالى فيه روايتان ، واختلاف الرواية في عود النجاسة عند إصابة الماء دليل على الطهارة فيل إصابة الماء وبهذا نين أن المسحيح في مسألة النافجة جواز المسلاة معها من غير تفصيل

1987 - ولو صلى وصعه جلد حية أكثر من قدر الشرعية لا غيوز الصلاة مذيوحة كانت أو غير مذبوحة؛ لأن جلدها لا يحتبل الدياغ، لتقام الذكاة فيه مقام الدياغ، وأما تسيس الحية فقد ذكر الشيخ الإمام الأجل شمس الأثمة الحلواني رحمه الله تعالى في أصلاة المنتقى ا قال يعضيهم: هو تجس، وقبال بعضهم: هو طلعر، وأشار إلى أن الصحيح أنه طاهر، فإنه قال: هين الحية طاهر، حتى لو صلى وفي كمة حية بجوز، وإن كان هين الحية طاهواً كان

تميمها طاهرا أيضاء

وفي اكتنفي : عن محمد رحمه الله تعالى: رحل صفى ومعه حيثه أو سور ، أو قارته أجراه ولو صنى ومعه جرو كلب ""، أو ثعاب لم نجز صلاته، وخرم الحية وبولها عس نجاسة غلطة كغرم الكلب والثعلب .

1988 - وذكر لخنس هذه المسائل أصلاء فقال: ما يجوز الوضوء بسؤره، تجور الصلاة معه، وما لا يجوز الوضوء بسؤره، لا تجور الصلاة معه، وذكر مسائلة الخرء في منفرقات النسيخ الإمام العفيه أبي جعمر رحمه الله تعالى فقال: إداكان فم الحرو أكثر من فدر الشرهم. لا تجوز الصلاة، وإلى كمان أقل من قدر الدرهم تحوز الصلاة. فقال ثبه: والمعنى من فيه خارج القم.

۱۷۴۵ - وفي القداروي : عبن الكلب نجس ، فبان منحد مذا رحمه الله تعالى في الكتاب "يقول : وليس الميث بانجس من الكلب والخنزير . وهن لمي يوسف رحمه الله تعالى في في تقول في بتره فخرج حيًا أنه نجسها، وإن انتقض فأصاب الثوب أكثر من فدر الدرهم، لم تجز العبلانية .

1787 - ومن المناخرين من أصحابنا وحمهم الله تعالى من وعم أن عبن الكلب طاهر ، ويستدل هذا الفائل على طهارة جلاء بالدباغ ، وعن أبي حيمة وحمه الله تعالى في الكلب : وذا وقع في الماء ، ثم خرج حيّاء أنه لا بأس به ، قال أبو عصمة وحمه الله تعالى : إن كان الماه أصاب فم الكلب فلا غير فيه .

وفى الموازل: إدا دخل الكاب في الماء، ثم خرج وانتفض، فأصاب ثوب إسمان أفسده ولو كان دلك الماء ساء مطر أصابه لا بعسده الأن في الوجه الأول أصاب جلده، وجلفه تجس، وفي الوجه الثاني أصاب شعره، وشعره ليس بنجس (وفي المبقالي القبل في قطعة من جلد كلب تلزق على جواحة في الرأس فبيست. إنه كانتساغ، ويعيد ما صلى قبل ذكك أ؟.

١٧٤٧ - وفي العملاة الدوازل: إذا صدى ومده مرارة الشاة ، فموارة كل شيء كبوله. وكل حكم ظهر في اليول فهو ، لحكم في المرارة -وإنه أهلم .

١٧٤٨ - وتعهر اجلود كلها بالنباغ إلا الإنسان والخنزير، ومكذا ويي عن علماها

⁽¹⁾ رمي الشيخ الموجودة صنانا ؛ خرو كلب . . . إلح ، والجرو معناه؛ وبدالكلب الصعير .

⁽۳) استدراه می ب از ف

رحمهم الله تمالي في المشهور . وهن أبي بوسف رحمه الله تعالى في جلد الختزير : أنه يطهر بالدياغ ، وفي يعض الكنب : عن أصحابنا رحمهم الله تعالى في جلد الكلب روايتان : في رواية يطهر ، وهو الصحيح ، وما طهر جلاء بالدياغ طهر جلده والحمه بالذكاة ، وهال التساهمي رحمه الله تعالى : لا توتر الذكاة فيما لا يؤكل الحمه .

قبل: ويشترط عند علما دار حمهم الله تعالى أن تكون الذكاة من أهلها قبما بين اللبة والشعين، وتكون الذكاة مقرونة بالتسمية، بعيث لو كان المفهوح مأكولا بعل بتلك التسميه، هكذا حكى عن الشيخ الإمام شمس الأنفة الخدواني رحمه الله تعالى.

١٧٤٩ - قال أصحابا: إن صوف الحيو نات المينة، وعصبها، وشعرها، وويرها، وعظمها طاهر، إلا أن بكون على العظم دسم، سواء كان مأكون اللحة أو غير مأكول، للحم، حتى تجوز الصلاة مع هذه الأشياء عندنا، حزّ عنيا قبل الموت، أو يعنه، وقال الشافعي وحمه الة نعالي: إن كانت هذه الأشياء من مأكول اللحم، وجز منها قبل مونها، فهي طاهرة بحوز الانتفاع بها، وإن حالت هذه الأشياء من غير مأكول اللحم، وإن كانت هذه الأشياء من غير مأكول اللحم، فإنها تجدة .

وحاصل الاختيلاف واجع إلى أن لهذه الأشياء روحًا أم لا؟ فعندنا لا روح في هذه الأشياء ، وحاصل الاختيلاف واجع إلى أن لهذه الأشياء ، وحد أخ الم المائح ، وإذا لم يكن فيها روح عندنا، لا يحمها الوقاة ""، فيجعل وحود الموت في الأصل وعدمه سوء ، وعنده لما كان في هذه الأشياء روح، كان تبنزلة اللحم ، وكان ينجس اللحم عوت الأصل ، هكذا هذه الأشياء .

والشافعي وحده الله تعالى ، احتج بقوله تعالى: ﴿ حُرَّمَتُ عَلَيْكُمُ الْمَسْدُ ﴾ "ا ، والمبتة السم بخميع أجزاءها ، فيحرم الانتفاع بجسيع أجزاءها ، عملا بهذا الظاهر ، والدليل عليه قوله عليه الصلاة والسلام ، الا تتعموا من البنة مشيء "" ، والمعلى به إن هذا جرء متصل بذي دوح بنسو بنما و الأصل ميه ، فيتجس بالموت قياماً على صائر الأطراف ، والعلم على أن في العظم سيئة أن يتألم المرد ، واللحم تلحقه الوفاة ، ويتنجس

 ⁽١) مكذا في النسخ المرجودة عندنا، وكان في الأصل الركاة.

⁽٢) سورة المائلة الأبة ال

 ⁽¹⁾ أحيرجه النسائي في المشاهاكيري (١٥٤٦)، يأما اللفظاء وأعرج الترسفي: ١٦٥١، بلعط:
 الانتفوا في الينة بإهاب ولا عصب (و وكذا السائي: ١٩٧٦)، وأبو دارد ١٥٩٨، وإبن ماجة: ٦٠٣٦.

وعديا بارحمهم الدتعالي أحنج الهوله تعالى فأومن أصوافها وأولزها وألمعوها وَكَانًا وَمَدَعَ إِلَى مَيْنِ ﴾ [او فائة تعالى سُ عليها بأن جعارهذه الأسباء مستعفعا لنا من عبر عصل لبن ما أخد منها صل لمرات أو لعنده من مأكول المحم، أو من عمر مأكول الملحمر أو عن عائسة والنبي فه تعالى علها عوا أملها عن الله إيكاة أنه قال: الإناأس مجله و الذة الا ومغت والانقروبها ولا يشجروها أفا فينائب بالله أأأن

477

والمعنى فبيم أوهو أن هذا عين له الفايضل سمحنالة حبيات حكم بطهارتك فكنا إذا القصيل بعد الموت قيبات على النيص والولد، والغاليق على أمه لا روح في هذه الأشياء، أن الحي لاينالم غصمها، وقو كانافت حياة لتأثم تعطمها، كما في النحم، ولا تقول: إن العطم يتألون بدرها هو منصارية من اللحم يتألب

ف لحسامها أن عضو منا سيوي الحيول عن الأدمي والحسيران بدا كنان المحسوران وكيمًا أمه طام سواء كان العظم وطأنا أو بابت، وأما إن كان الحبوان ميّاً : إنَّ كان عطمه وطَّنا فهو مجس. وإن كنان بالبيبًا، فيهم طاهر ؛ لأن اليهيس في العظيم عبرالة الدياغ، من حبيث إنه بشم الأمر في العقب باليسن من النساف كما يقع الأمل في الجند بالدياغ.

١٧٥٠ - أم الجند بطهر بانتهاء، فكما العظم بالبيس، وأما عظم العنزير فتجس، وأما عظم الأدمي احتلف فيه ، يعضر مشايحنا رحمهم فه تعالى ذايه . إبه تجس موسمهم قالوا: إبه طاهره والتدفرا سبي أنه لا ينجوز الاستعام به والكل على قول البعص لنجامياته وعلى دوت المعص لكرامته ؛ لأن الأهمي مكرم محمر م أحراته ، رأى لاتاماغ أحراته إهالة به

١٧٥١ - وأما العصب عفيه وواينان. في رواية ، لا حياة فيه : علا منحس وله أخد نسيح الإسلام رحمح فه تعالى: وفي رواية فيه حياف فيدهس بالموت، وبه أحذ شيخ لإسلام غيمس الأثبة البير حبين وحيماته تعالى .

١٧٥٢ - وأما شعر الأدمي همر محدد رحمه الحانعالي فيعاروابتاها: عن رزانة تحسره وفي ووايه طاهره حتى لوصلي ومعه شعر الأندي أنتراس فغز الدرهم، تحور صلاته منص

(١) ميرة النحة الإية ١٠٠

⁽٢) ما العقمان على هذا الحديث، ولكن وحدث العقائلة أم سلمة الحراف الداريطي، وذكره الرباعي في الصب الرية (١١٨٥١)، وفيه نفول أوسلمة رضي الله عنيا " السمت وسول الدينة بقول: الاناس عممت الثبنا المادمج ولامأس بصوب والمعرفا وقروف إلا صبل بالناء

عب الكراخي وحمد الله تعالى ، وهو المسجع ، وحرسة الانتماع به لكوامته كحرمة الانتفاخ . بعظمه ، وهذا لا بدل على النجاسة .

١٧٥٣ - وأماشعر الحنزير تنجس، هو الظاهر من مذهب أبي حنيفة وحمه الله تعالى (لا أنه وخص للمرازين استعماله: لأن منفعة الحرازين عامة لا تحصل إلا به، وجوت العادة م زمن الصحابة رضي الله تعالى هتهم إلى يوم، هذا مي ستعماله في الحرو من غير تكير مبكر،

وعن أبى بوسف وحمه الله تعالى في التوافوا : شعر الخيزير إذا وقع في ماه ، بفست الماه ، ومن محمد وحمه الله نعالى أنه لا يستد إلا أن يفست عنى الله ، وهل يجوز يبعه؟ قال الإمام الفقيه أبو اللبت وحمه الله تعالى : إنه إذا لم بجد المشرى شعر اختزير إلا الشواه ، يحور الشواه ، ويكوم المبانح ببعه ؛ لأنه لا ضرورة البائح ، بخلاف الشعوى ، وعن ابن سهرين وجساعة من الرهاد وحمه الله تعالى أنهم لم يجوزوا الانتفاع مه كذا ذكره الشيخ الإمام الزاهد العشور ، وكانوا يقولون : فيره يقوم مقامه ، وهو العرنوس .

1948- وأما عظم الفيل روى من محمد رحمه الله بعال أنه نجس؛ لأنه الفيل لا يذكى كالخرب ونبط المعلم الفيل لا يذكى كالخرب ورى من أبى يوسف رحمه الله نعال أنه طاهر، وهو الأصح. ذكره الشيخ الإمام الأجل شمس الأنمة السر ضمى رحمه الله نعالى: لحديث تؤمان رحى الله تعلى عنه أنه النبي علم الصلاة والسلام الشرى لفرة من الله تعالى منه، وصلوات الله على أبيه سوارين من عام الله وظهر استعمال الدس العام من عبر فكبر ملكوه والعام علم الفيل، فذا على أبه طاهر.

1700 وأما سباع البهائم إذ ذبح هل يجوز الصالاة مع المعه، وأو وفع في الماه الفايل على يتجسم المده وأن وفع في الماه الفايل على يتجسم الله إلى الشيخ الإسام أبو الحسن الكوخي رحمه الله نعالى: يجوز الصلاة مع الحسم المنابع الله وإن كان الا يؤكل وقال الشيخ الإسام المقيه أبو حمقر وحمه الله تعالى: لا تحوز الصلاة وسجس وكان الصادر الشهيد رحمه الله تعالى يفتى علهارة الحمه وجوار الصلاة معه مطلقا من غير قصل .

۱۷۵۱ وأما سباع الطير كالباري، والشاهين، والعارة، والخبة تجوز الصلاة مع لحمها إذا كانت مديوسة؛ لأن سؤر هذه الأخياء ليس بنجس، وما لا يكون سؤره محماً لا يكون لحمه نجاً، فيجوز المبلاة معه، وعن مصير بن يحيى رحمه الله معالى أنه كان يقرق بين سمع يكون سؤرها نجاباً، وبين ما باع يكون سؤرها طاهراً، وكان يحوز الصلاة مع خم يكون سؤره

^{. (}١) أخرجه أبو دارد. ٢٦٨٠، وأحمد: ٢٢٣٢٩.

طاهراً، ولا يجوزها مع لحم ما يكون سؤرها نجساً.

وفي صلاة المستغنى لشمس الأنمة الحلواني رحمه الله تعالى: أن لحيم الكنب وعيره من السياع سوى الخزير يطهر بالذكاة إذا كان بين اللية واللحيون، وفيها إنهار اللم وإقراء الأوهاج، فأصا إذا همر ومات، لا يطهر جلده ولحمه، قال نمه: وهذا إذا كان الكلب الله، فأما إذا توحَش، فرمي بسهم ممات من ذلك، فذلك ذكاة به، ويظهر حلد، وهسه وكذا المفتب، والأسد، والنعاب.

190٧ - ، في العبول المرأة صلت ومعهد صبى ميت عن حامل له ، فإن كان لم يستقل قصلاتها فاسده غيان كان لم يستقل قصلاتها فاسده غيسل أو لم يغيسل ؛ لأن الغيسل إنما يظهر البت المذى كان حباء وكذلك إن استهل وقم يعسل وي الداء ولم وعالم فصلاتها فاسدة وكان لم يعسل فصلاته فاسدة ، وهذا في المسلم ، وأما إذا كان حاملا من كافرا فصلاته فاسدة ، وإن عسل الميت وإن صبى وهو حامل شهرة علائه ، وإن صبى وهو حامل شهرة علائه ، وإن أصاب دم الشهر أوب إنسان أفسده .

۱۷۵۸ - ومي أنوادر المعلى أن عن أي يوسف رحمه أقه بعالى من صاى وهو حامل بيا قد قسل معليه إعاده الصلاة. وفي متفرقات الشيخ الإمام الفقيه أبي جعفر رحمه الله تعالى: لو أن رحلا صلى ومعه صبى، وعلى الصبى ثبات بحسة، وهو يركب عليه ويعلو، إذا سبعد. فإن كان الصبى يستسمك بنصه وهو الذي يركمه، فإذ صلائه معه تجوز، وإذ كان لا يستمسك بنفسه ويعتاج إلى من يسكه علم، فصلاته فاسدة.

1969 - وفي العبون : عن أبي بوسف وحمه الله تعالى. إذ قطع رجل أبه، أو قلع مستة وأحاد دلك إلى العبون : عن أبي بوسف وحمه الله تعالى. إذ قطع رجل أبه، أو قلع سنة وأحاد دلك إلى مكانه فصلى مع ذلك ، أو صلى وأذنه المقطوع أو السن النفوع عن كمه، فعسلامه تأمة وإن كان أكثر من قدر المرهم، وبه أحد الشيع الإسام اللقيه أبو الليك وحده الله تعالى، وهن أبي بوسف وحمه لله تعالى، أنه قال اإن كانت سنة جدزت صلاته، وإن كانت سن غير، لم يعطون

۱۷۹۰ - وفي " منفرقات الشبيخ الأمام للقيه لمي جعمو رحمه الله تعالى ". إذا صلى ومعه عظم إنسان عليه لحم، أو قطعة من لحمه لا يحوز ، وإن كان ذلك مضمولاً ، فيه روايتان : مي رواية إذا كان أكثر من فعر العرهم لم تجز الصلاة معه واعتبر الوزن، ومي شعر الأدمى على

⁽¹³⁾ وفي ب أو ب اله لا أبور الصلاة مد.

القرواية التي يقول. إنه تجلس واعتبر البسط (حتى قال: لو السلق ومعه لمعل همي أكثر من قشر الدرهم لا يجوز صلات [11] . وفي أ الجنامع الأصمر - في سن الإسسان وعظمه : أنه لا تجوز صلاته .

١٧٦١ - وني حسلاة للتنفي . أن أسدن الكلب المبت طاهرة ، لو صلى ١٠ هـ هـ يجرز .
 وأسنان الانسان إذا سقطت نجسة ، ولو صلى معها لا يجرز .

1947 - وحكى الشبيع الإصام الفقيه أبو حدفر الهندواني رحمه الله تعملي عن بعض المتقدمين من المعلى عن بعض المتقدمين من أحبح نلك حواز الصلاة الأن فيه عنو من النجاسة ، وأبو أثبت مكان أسانه أسان الكلب ، لا يمنع ذلك جواز الصلاة .

قبل الفقية أبو حمد وحمه الله تعالى: وبأربله عندى إذ أمكن فلع أسناه من غير إيجاع ولا صوره وأما إذا كان لا يمكن قلعها إلا بالإيجاع، فلا يمنع حواز الصلاة، وكا فا إذا كسر ساقه، ووصل فيه ساق إساناه أو عفيها الخراص عصاب منع حواز الصلاة، ولو وصل فيه عظم كدر، لا يمنع حراز الصلاة، وتأويله عند الشيخ الإمام الفقيه أبى حمار رحب لله تعالى ما فاناه وكرش الشاق، أو البقر، أو اليعير المينات إذا احتمل الدباع، فعولج ودبع يطهره حن أو صلى معه يجور الصلاة، ولو جعل به شيء لا يشخص وإن كان ماتماً.

1918 - وإذا المستنحل وحل بالماد، أم خارج منه ربع فسل أد تبيس البلغ، لا يتنجس الموضع الذي يمر فيه الربح عند عامة الشابخ وحمهم الله تعالى، وكذلك أو كانا السراويل مبتلا وأصابه هذه الربع، لا يتنحس سراومله عند عامة الشابع وحمهم الله تعالى

وكذلك إذا دخل إسان المربط من الشهاء، وبدنه مبتل بالله، أو مالموق، فجف البائل من حر المربط ، أو مالموق، فجف البائل من حر المربط ، أو أدخل شيء مبتل في المربط ، فبعف ذلك الشيء من حر المربط ، لا يشخص البلدا وذلك الشيء عبد عامه المشابخ وحمهم الله تعالى ، إلا أن يظهر أمره ، كمسفوة طهرت في المبراويل المبنى بعد خروج الربح ، أو في دبك الشيء بعد الإدخال في المربط وذا يسى ، فإن هذا يشجس ؛ لأن فيمار مسحمة المطهور الأثر فيه ، وكذلك بخار المربط إدار الشع إلى الكوة واستجمله ، وكذلك بخار المربط إدار الله الدان كاسه واستجمله ، ثم ذاب ، قايسا أصاب ذلك الدان كاسه واله أعلم . .

١٧٦٤ - وإذا ارتقع بحار البيت إلى الطابق واستجمد، إن كان ارتفاعه من موضع نجس

⁽¹⁾ مندرك مي ب او ف د

على بحس ، وإذا داب ذلك، وأصاب لك المسه ، إن كان ارتفاعه من موضع طاهر ديو طاهر. ورابت في موضع احراد فالعابن بس فياسا، وإلى بالمحس استحسال، وصورة ذلك قاله الإا احتراف في موضع احراد فالعابن بس فياسا، وليس بتحس استحسال، وصورة ذلك قاله العقور في المحترف في موضع الإستان العابرة في كراته طابق، أو بيت الناوسة إذا كان حليه طابق، أو بيت الناوسة إذا كان حليه طابق، أو بيت النجاسة، فعرفت حيافة وتقاطرت ، وكذلك أو كان في الإستان كور معاق فيه ماء، فترشح من أسفل الكور حيفات فيه ماء، فترشح من أسفل الكور وتقاطرت وفي نقيب مريكون بحيث الأن استعل الكور صاد نحست ويحد الإصفيل وفي الاستحسان الايكون عسله الأن الكور كان طاهراً في الأصل وكذا الله الذي فيه، وصورة الأسفل بحيث والمستورة الأسلوم والمنتفى لا يزال، الموقود.

١٧٦٥ - وإدامللي وفي تما يبصة ماره حال معها دما جارت صلانه. وكلالك البيضة عيما فرخ مبتب والميصة الرطبة والسخته إذا وقعت في نور ، لا تفسيته في فياس قرل أبي حيفة رحمة الله تعالى

١٧٣٨ - وبنا صفت اسراً ومعها دود القن لا تفسد صلاتها و لانها لبست بنجسة ، ولو صفى ومعه بكة من شعر الكبيد الاستمد صلام .

۱۷۹۷ - ورفا حصبت اللو فايدها بحناه العس ، وصفت بعدها غسلت البدسة بهاء طاهر حازت صلافياه لاي الذي في رامعها هذا

هين اليسفى أديقال المنادام بسيل من يدها الماء الملوك بقول الحناء الانحوار صلاتها. وإدائم وزام الانهاء إذا قنان لا يسابي من يدها منل هذا الداء وإذا كان على مدد الرحن نقطة ا يست ما تحنها من الرضوية ولم تدهب الجنادة عنها، وتوضأ وأمراكاه على الجددة حراء وون لن بعب ناه تحنها والأن الواجب غسل الصاعر دون الباطن.

١٧٦٨ - إذا صلى يمعه درهم تبحس جاسات لا يُبع حوار الصلاة؛ لأنَّ الكلَّ درهم والجد.

1979 - إذا مثالي وفي كنام طاريرة فيها بول، لا تحوز الصلاة سنواء كانت تمثله أم هير تمثله: لأن هذه ليس من مطانه ولا من معدله

١٩٧٧ - وإدا صمى الرجل على كمَّ فراخة حمة : فلما عرجٌ من الصحة وأها ميمة، فإن لم تكن في عالب رأيه أنها مات من الصحلاة ، بأن كان مشكلات لا يعيد الصحلاة؟ لأنه لم يعيد الإعادة غياليًا ، وإن كيان في غيالب رأيه أنها مات عن الصحة أعيادها ؛ لأنه وحدت الإعادة

Ú.

۱۷۷۱ - وإذا فنق جبّنه، قوحد فيها فارة ميته، و لا يعلم منى دخلت ديها، إن لم يكن غيبته ثقب، يعيد صلاته مند ندف القطن فيها، فإن كان لها ثقب، يعيد صلاة ثلاثة أيام ولياليها. وعندهما لا يعيد إلا أن يعلم مني مانت، كمه في مسألة الشر.

۱۷۷۲ - وإن صلى في توب أيسامًا، ثم اطلع على تجاسبة به ، ولا يعلم منى أحساب التوب، لا يعيد شيئًا عاصلي حتى يتبقن بوقت الإصابة، دكر في الكتاب : ألا هذا قول الكار.

قال أنو يوسف وحده الله تعالى: سألت أبا حدمة أنه تعالى عن هذه المسألة قال: لا يعيد صلاة صلاحا قبل ذلك، حتى بتيكن بوقت الإصابة. قال: ولا أرى هذا شبه البشر. وروى أنو حسوة عن أبي حليفة وحسه الله تعالى أنه قال في التوس، يعيد صلاة يوم وليلة، ورن كان عليفًا وم يد حدلاة وروى عنه في رواية أخرى: إن كان طربًا يعيد صلاة يوم وليلة، ورن كان عليفًا وم يد حدلاة فلا أم وتباليها، ويعصى مشابخنا وصمه الله تعالى قالوا، إن كان بولا يجعل لأول ما بال فيه ، وإن كان منيًا فلأول ما احتلم، أو حامع فيه ، وفكو ابن وستم في نوادره : إن وجد من أبا عيد الصلاة من أخر نومة مامها فيه ، وعن ابن وستم أيشا إن وجد في ثوبه منا، يعيد الصلاة من أخر ما احتلم، أو حامع فيه ، وعن ابن وستم أيشا إن وجد في ثوبه منا، يعيد الصلاة من أخر ما احتلم، أو حامع فيه .

وإن رأى دمّ لا يعيد حتى يتبقّن أنه صلى وهو عيه، هذا إدا كان ثوبًا ينبسه بتصمه، وإله كان النوب قد كان يلبسه غيره، فالنطقة والدم في ذلك سواء، لا يلزمه الإعادة، حتى يتبغّن بوغت الإصابة، رطّع كان أو بابـًا.

1997 - رجل به جرح سائل لا پرقاء وسعه نوبان، أحنطها نجس، فأبهما صلى فبه نجوز إذا كان الثوب الطاهر يفسه اللم إن نسمه لا لألس الطاهر غير ما عوة عليه ، إذا كانت الحالة هذه لا يفسده من ساعته الأملي عن آبي يوسف رحمه افه نعالي انتضح من البول شيء يرى أثره ، فلا بذا من غسله ، ولو لم يعسل وصلى كذذك ، وكان إذا جمع كان أكثر من قدر للرحم أعد الصلاة . وفي الأصل : بتنضح من البول شيء على مثل وؤوس الإبره عليس بنيء ولان التحرر عنه غير مكن .

1992 - وفي أنوادر هشام ؛ سألت محمداً وحمه بغه تعالى عن وحل صلى وهي ثوبه أكثر من قدر الدرهم من تبيد السكر ، أو من تفيع الربيب ، أو النصاء ،، يعنى إذا غلى واشتك، قال: يعيد الصلاة، يعنى عند أبي حنيفة وحمه بقائحالي، وكذلك قول أبي يوسف وحمه الله تعالى إقلت. وما قول أبي حيدة رحمه الله فيما أصلى وفي ويه نبيد معنى معنى ببيد السريب المطبوع، قبال معنى ببيد السريب المطبوع، قال: مطالة تأملة الآن كان لا يرى لشراء الساء أبات وهو وول أبي يوسف وحمه الله]. قال محمد وأما أنا فالمراأ أن نعيد المسلاة، بناء على أن محمد وحمه الله تعالى لا يرى للطبخ أثراً في الحل، ويسوى بين الطبخ أدى طبخة، وبين عبر الطبخ، وقد دكرتا في أول هذا القصل بعص مسائل الجلود، قال محمد وحمه لقة تعالى: وما لا يعم عليه الفكاة إذا وتم جلده قيف طهر، وكذلك الفكاة إذا وتع جلده قيف طهر، وكذلك

المحلى المحلى عن أمن يوسف رحمه الله تعلى في شعر الخترين يفسد الماء وقد ذكرنا فول أبن يوسف رحمه الله تعلى في شعر الخترين يفسد الماء وإنه أورها رواية المعلى فزيادة فاتنة بيها ، فإن في وواية المعلى ، شعر الخترين يفسد الماء وإذ كانت شعرة ، وعهم أيضاً برواية المعلى في جلد حزير مديوع قصلاته تأسّة وفقاً أساء ، وقد ذكريا مديوع قصلاته تأسّة وفقاً أساء ، وقد ذكريا حديد وأبن يوسف وقبي يوسف وحميمنا الله تعالى ، وهي كتاب الحجج المحمد ، قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى ، لا بأس ببيع عف العبل وغيره من المبتة إدام عنه المحمد ، ويس، وغيس، وغيش ، وكذلك حلاماً إدام ومع

۱۷۷۳ - وفي عوادر إبرافيم ۱ عن محمد رحمه لله تطالي المرأة صلّت وفي علقها قلادة فيها سن تعليد أو كلب، او أسال فصلاتها تامّة - لامها لا انقع عليها الذكاة، قتل: ألا ترى الله أخير بهم الكلّب، وأجير بيع جلده، وجلد الأساد، والمتعليد.

1999 إيراهيم عن محمد: إذا صفح مصاوين "أشاة ساته، فصلى وهو معه، قال: صلاته جائزة، ألا توى أنه يتحديثه الأونان، قال: وكذلك لو يبع المدية، وأصلحها، محمل عيها لبنا حال، ولا تفسد اللهن، قال: وأما الكرش، فإذ كنت تقدو على إصلاحه فعا اتما و على إصلاح التائه، فلا بأمر بأن يحمل فيه اللبر، فإن صليت وهو معنت أجزاك، وعن أبي موسف رحمه الله تعلل في الكرش، أنه مثل المحمر آثر، وإن يس

¹⁴⁵ ما بن العقومين مانط من الأسل التشركات من بعدة السبح لتوفرة لديد

⁽۲) وغربه، قاری بد.. نامرا

⁽كا) مصارين حدم فصير أفضاه الأبعي

1998 - وفي "عرون المسائل : رجل زحمه الناس يوم الجمعة، فخاف أن تضيع تعاده فرفعه وهو في الصلاة، وكان فيه نجاسة أكثر من قدر العرهم فغام، ثم وضعه لا يفسد صلاله حتى يركع ركوعًا نامًا ، أو يسجد سجومًا نامًا ، والنعل في يده، حتى يصير مؤدبًا ركنًا نامًا مع التجاسة من غير حدث، يخلاف حالة القياء كان له في رفع التعل حاجة حالة القيام، كيلا يضبع تعلمه يخلاف ما إذا شبع في الصيلاة والنعل السجس في يده، الأن هناك الشروع في الصلاة لم يصبح.

۱۷۷۹ - وفي المنتفى أيراهيم عن محمد رحمه الله تعالى لو أن مصليًا حمل نعلا وفيه قار أكثر من قدر الدوهم، ووضعه من ساعته، مصلاته جائزة، وذكر ثمه أيضًا فقال: حمل التحاسة إذا كان فليلا لا يوجب فساد الصلاة أورة! كان كثيرًا يوجب فساد الصلاة أأا والأن انقليل عاجتفي به المصلى، فسقط اعتباره، ولا كذلك الكثير -وفقة أعلم-.

⁽٦) وأبين المعقوفين ساقط من الأصل استدركتاه من هذة استخ النوغ ة لدينا

الفصل الخامس عشر في الحدث في التبيلاة

المحافظة المراجعة في المحافظة المحافظة المراجعة المحافظة المحافظة المراجعة المحافظة المراجعة المحافظة المحا

1941 - وأجدبوا أنهالو أحدث متعلمًا لا يجوزله البناء، إننا الاحتلاف فيد إذا سيفه الحدث من غير فصلا وأجمعو على الدانو بالافي للصلاة واحتلم، لا يجوز أب الشخصالة، والجمعراعلي أدانو أغلى علم، أو جراعي للسلاة لا يجوز له البناء.

و علما مَا وحديم لك تعالى فاقوات يقيلس ما دال الشافعين وحمد الله تعانى ، (لا أنا تراكنا القياس بالأثراء وعوام و دى من من أبي مبكة عن عائشة عن السريقة أنه قال 100 من قامعى صدلاته أو وعمد أو المدي فليمصوف وليموصياً ولين على صدلاته ما قيم بككوا (أ.) و و وي من

المحالي وريد المحارى ١٩٩٠ الإنصار صلافان أصفت حتى يتوسياً ١٠٠ وكي وولي ووايد مسلم
 ١٩٩٩ الإنجاع حلاديد. طهور ١٠٠ إلح و وقد في والدافرون ١٠٠ .

^(*) أمر جماس محمد ١٩٤٧

حيد الله بن حياس رضى الله نع اللى حتيمها حن السي يخليز أنه قال العمل قيام في صلاته أو رحف المصرف وترضأ وليس على حيلاته ما لم يتكلم ق. وهي المسألة العملة الصنعمة رضي الله تعالى عنهم، فوله روى عن أبي يكرم وعسر، وعشمان، وعلي، وعسد الله بن مستمرد، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عسر، وأنس بن مالك، وسلميان العارسي رضي الله تعالى عنهم أجسعين أنهم فائل مثل مرئنا، فترك علمانية وسمهمانة تعالى المقاس بهذه الأثار.

وقياس الشافعي رحمه الله تعالى بالحداث العملة عاملة الآثا حرارًا الساد، ويقيا الدحوية بالأثار مختلاء القيالس، والأثار وردمه في الحداث الدماوي، ولا يقامل عليه عليه الحداث العمد، لأن الحدث العمد، قوق الدماوي، ألا ترى ان الشروع ما أوجب القصاء والكشوة في أكل الناسي، وأوجب في أكل العامد، وواحد لا يقيس هذا على ذلك، فكذلك عهدا،

والقالين على الصرق بهميسان أنه بالحسنة العسمة بأنم، وههة لا بأنو، وقيم هذا كالاحتلام، ثم عرضا طباء في الحدث الأصغر بحلاف الفياس، والنس الوارد في شيء بكان واردًا فيما في مثله، أو دوله وأما لا يكون واردًا فيما هو هوف والجاله فوق الحفضة الأصغر. فالنص الوارد ثم لا يكون واردًا هها، وليس معا كالإعماء والجنوب، هذا إذا كان إمامًا.

وإن كنان مفتنديًا يذهب ويشوصاً، وإن كنان فدع من الوضوء قبل أن يفرح الإصام من الصلاة، فعليه أن يعاد وإلى وكانه لا محالة؛ لأنه على مقتديًا، وأو أثم غيبه الصلاة في بينه لا يجرنه، لأن بينه وبين إسمه ما يشع صحه الاقتداء، حتى أو فرخ إسامه بتحيًّ المقتدي بير أن يعود إلى السحد، وبين أن يشم في بيته على ما نبيل، وإن كان منه إذ يذهب وبتوضأ، ثم يتحيّر بين الرحوع إلى المسحد، ليكون مؤدبًا جميع المسلاة في مكان واحد، وبين أن يتم في ميته، إذ ليس فيه إلا موث المسحد، وبين أن يتم في ميته، إذ

واعتلف المشايخ رحمها الله تعالى فه في الأعضال المنتر و والمغضادي إذا فرع الإمام من صلاته اذكر الشرخ الإمام شمس الأندة السرخسي وضيخ الإسلام الأمره فاب خواهر زده رحمهما الله تعالى اذات الفود إلى السحد أفضل، وبعض مشايخة رحمهم اله تعالى عالها: السلاة من بيته أمس و لما فله من نقابل المشيء وذكر في الوادر بن سماعة أمى الفتدي أنه إدا عاد إلى المسجد بعد ما فرغ الإمام التاني باست صلاع، الأمام على ضالات من غير حاجة و إلا أن محمد بن خمن رحمه الله تعالى لم يفسم هذه التفسيم والتسميم ما يتنا.

۱۷۸۲ - والرحل و نرأه في حل حك البياء سواء ، هكدا ذكر محمد رحمه لله معالى هي الباب الأول من الجمام الكبير ، وهذا لان حواز المقاء عوف بالحديث الدي روينا، إيرانه بت وأن الرحل والمراق، لأن السي عديد العدالا، والسلام ذكر بكلمة أص أ، وكلمة أص عدامة يتناول الرجال والنساء حميطاً [1] وعن أبن به سف من عبر رواية الأصوار، أمه إذا أمكنها البتاء من ضير كشف تصورتها، بأن أمكنت غسل ذر عيبها مع الكساس، وأمكنه مسبع الرأس مع الجمار، مأن كار رقيعين بصل الماء إلى مدتحتهما فكشفتهما، لا سوء لأمه كشفت عورتها من غير حاجة (فهي تطير الرحل إذا كشف عودته حافة البناء من غير حاجة [1]

وإن لم يكنها العسل والمسح بدون الكتفف، بأن قان عيها حمّة وحمار مخبري لا يصل الدولي ما تُدويساء فكتفت الدراعين والرآس، جاز له الناء الانها كشعت عورتها فحاجة، خهر نظار الرجل إذا كتف مسورته فحاجة، بأن جاورت النجاسة موضع الخروج أكثر من فسر الدرصم، حتى وجب سعمه ضسل ددك تلوضع، وعماك يجمور له الباء، كمه ههنا، إلا أن محمداً وحدد الله تداني أصلى الخراب في الخامع إصلافاه الأدام لا يحكم قسل الذراعين من عبر الكفف إلا ينتفض مع الحكون، وفي ذلك حوج عليها، والحرج في الأحكم ملحق بالعجر، ولو عجزت عن المنافق المحق بالعجر،

وعن إبر هيم بن رسته رحمه الله تعالى أنه قال: لا يجوز للموأة النتاء؛ لان الرأه من فرتها إلى وسها عورة، متعانج إلى كنتم العورة، فلا يجوز أنها لبناه

وبعض مشايعت وحسهم الله تعالى قالوا الأبيل الأمراك الاليراهيم والإطلاق في المجورات الله المحورة له البناء الا وحداليمه الألا وجدائر أنس بعورة ، وكانا للدو عائد منها ليسا بعورة في رواية أبي يوسف عن أبي حنيقة رحمه الله تعالى، والقدم مها للس بعودة في رواية الحسن عن أبي حنيقة وحمه الله تعالى، فقي الرأس منها، فإن أمكنها أن تسبح على عسارها، وتصل العلة إلى الشعر، الا تعتاج إلى كشف العورة، فلا يجوز أبها البناء، وأكر كلا القولين بعلائف بان في يوسف ومحدر حمهم، اله تعالى بعلائف بان في يوسف ومحدر حمهم، اله تعالى

وعن محمد في اللوادر : أن الرجل إذا مسقه الحدث فاستنجى، إن استنجى من نحت نهايه ، فين صلاته لا تعدد ويسى، وإن كنيب عنورته فسدت صلاته ولا بسى، و هكد، ذكر القدوري في أشرحه ، و وهد الأم إن لم يكن مصلي، فهو في حرصة الصلاة، وقيد حاص الكذف من عير صدورة وحاجة ؛ لأن الاستنجاء مئة .

⁽¹⁾ ما ين المقومين .. اقطامن الأصل استدرك ادمن أب أو أف أ.

فاتحا المناه والدمن أمياكم أأما

۱۷۸۳ - وإن أذه في صلاته مرقه أو طمامًا، أو ماه، أو تقرأ له على يبنى؟ فهمو على و حهيز الإنكان فلاك أقل من ملء الفم لا تفسد صلانه، ولا حاجة إلى البناء، النقلي والقيء فيه مهام.

وإن كان مل العجه ففي الغي ، وهو ما إنه فرعه الغي، من غير فصده ، بذهب ويتوصأ وبيني على صلاته ما لم يتكلم ، كما في الرعاف .

وفي التفع ولا يبكيء لأن هذا حدث عمد مفسد للصلاق فيمتع الشاب

1948 - وإذا نعل بعد ما سنة اخذت فعا بنافي السنة، فإن كان قعالا لا مد منه المسافة، فإن كان قعالا لا مد منه كالشي والاغتبراف من الإنام الاعتبرائيا، وإن كان فعالا له منه بديان دخل المخرس، أو جامع أقله ، أو تعرف أو ما أنسب منع الساء الأن غمار ما لا بند منه لأحل الصرورة، وفات لا يوجد فيما له منه من فرد إلى ما يعتصبه الفياس. وكذلك إذا فعل فعال لا مد منه محكم قال وله منه بدقي الجسلة، فعو أديستسشى منه للوضوء من البشر لا يبنى الأسوال لا تعتبر على الجمدة لا يحتاج إلى الاستفاء من نعتر ولا الحافظة الا يحتاج إلى الاستفاء من نعتر ولا الخياء نعدة ما الاعتراف من الحيد.

۱۷۸۵ - وهي الفندوي : إذا سيفه الحدث، والديجيد، ويقريه منز يذهب إلى الماء؛ لأنه لو نرح الماء من اليتر السقيل الصلاة.

۱۷۸۱ - وفي متفرقات الشيع الإمام العميه أي جعفر رحمه الله نعالي . إذا سبعه الحدث، وفي استخدما، في إناء الشيع الإمام العميه أي جعفر الإماء إلى موضع صلائم، الحدث، وفي السبجدما، في إناء، فتوضأ بقلك الماء وحمل فلائم واحده، لأنه عمل بسير، وإن مثلاً الإنا، وحمر مع نصمه لمنوصاً لا يشيء ولمو أدى مسلماً من الصلائم مع الحدث الذي مسقم فسدت صلائم، لأن الجزء المؤدّى مع الحدث قد قسدت صلائم، في شرورة عدم التجرئ

1949 - وفي أنوادر بسير عن أبي يوسف رحمه الله تعالى إذا نشكر الإسام المحدث من يقسدم، ولم يشو بقسامه الصلاة، ثم نفسته صلاته، شيرط في سال تفكره أن لا ينوى بمعامه الصلاة؛ لامه إذا بوي ذلك صدر سؤدياً مع الحدث، والنسرع أنطق الأداد مع الحدث، وفي أنوادر إبراهيم أن عن محمد رحمه الله نمالي الإمام أحدث في سحود، فرمع وأسعه وكبر معه الناسي، فساءت صلاته وصلاة القوم؛ لأنه كبر بعد الحدث وتبعه الناس، فقد التموا

١٧٨٨ - وفي فشاوي الشبيح الإمام الغفيه أبي اللبت رحمه الله تعالي: إذا صلى،

مستنه الحدث في فياحه في موضع الفراءة، فدهت السوضاء فستح في ذات الرقب قال النا وتوسأه فصلاته تلكه وإلى قرآ فصلاته فاستة الآل أدى وكما من الصلافات الحدث، ويسترى الخراب من مارة في أو خالياً المناسبة عض المشابح ، ومن المتنابح من ورق فيال الناسبة الوصيم من قال على المكتب والمحتار أنه لا عرق الأله إلى فرا فيا وقياء الله إلى غيار فيان الفيالة مع الحدث، وإن قرأ جاليًا فقد أدى وكمًا من الفيالة مع الحدث، وإن قرأ جاليًا فقد أدى وكمًا من الفيالة مع الحدث، وإن قرأ جاليًا فقد أدى وكمًا من الفيالة مع عمل فيشر أنه وإله تعالى أطلم

. ۱۹۸۶ - ومن المنتمى فَالْ الحَاسِمِ الرمِن الوائد الصلحة الذات أحدلت الآمَّ وأَمَانَتِكَ في خالها فترض أن الدتر تموتشح الساء، وإن رحمت إلى السلاة غير مشاعدًا، فقامت ثم تضعت استغلب .

۱۷۹۰ - وإلى قهضا في صارته ، ثم لوصاً استقيل الصاراة ناسيًا كان أو عامليًا - لأن الهام الأجل اليمولي ، وذلك لا يتحفق في الفيقيم، فإن حوار الله، هواف بحلاف القياس في الحدث الحقيقي الذي يسبقه ، الفيقيه، حدث حاسمي ، فتكونا مؤدداً على أنسل القياس

والعدمانا، حميهم الله تعالى أنّ المُهقية لاقت حرمة الصلاة ألا ترق أنه تو اقتدى به إنسانا من هذه الحالة، صلح اقتداء، فيهو معلى قراسانا إن الصلحك لاقل الصلاد، فيوجب الشخص الطهارة، كلما لو أحمات في وسط الصلاد، إلا المالاد الانفساد، لأنه صدر حاراط عو الصلاد الفهضية، وقيل عليه وكن من أوكانا الصلاد، ولا وريسامن واجمالها، ولله تعلى أعلم-

فالممني فبالراف ومعالم والكثور

الأناسيراتين بدواف

أَ (١٧٩٣ - وإذا الجناب تنصيح خفات بعير أفعقه ما يأن شيعة وسنان و منتقبل في قواد أمي خدمة والمحدد والمهدم لله تعالى ، وقال أنه يوالمصاور حليه الله تعالى اليش و الأذا الحدث مليقة تعلق طبيعه ، فهو كالحالب السعاوي .

ولهيمان أن العيدر فهما حياه لا من قسل من له الحتراء و العيدر" وذا حياه من قبيل من به الحقر، لمان أبلغ في الراعدار قارمه خاه لا من قبل من له الحياء ألا ترق أن الربص بعدل العيد لا يهاره الإعادة إذا برق، والقبد بعيش قاعداً بعيد إذار أن القبد، واعمه فيه أن المحرز من صدم العياد تمكن في اجملة، بعملاف العيدر السيباوي، وإذا التحور عنه لا تمكن القلو محرا الجالي منا بدلك

۱۷۹۳ - فيان الناطعي وحسمه نه تعالى في الطالبت الرابات في صلاة الأثوار قال أبو حينية ، حيمه الله تعالى في الرحل المهمة بدئة ، أو حجر في صلائه ، فشيخًا فقسله الهيني على ما يصلى من طباؤله . فصدر من من حيمة رحيه انه تعالى في المسائم ، والناب.

وأن سند. ومن السطح مدرة فشج وأمامه إن كنان بمرور المارة فهم على الاختلاف، وإن كنان لا بمرور المارك مصار مشايخة وحمههم إنه بعالى من قبال. يسي بلا حلاف الأنه حصل لا المدم من جهة المباد، ومنهم من طار، على الخلاف، لأن السفوط يصات إلى الواضع

1948- ولو وقع الكيمري من الشجر على رأسه، دير على هذا، عليه من قال: إلا خلاف يسيء و منهم من قال: على الاحتلاف؛ لان إلياب الشجر كان يقدم و ، ولو أنهامه حشيش المسجد فأدماه مشهم من قال: الا يسيء لأنه حصل هدامه، عله تبكيه التحميم مد. ومشهدر عال: على الاحتلاف.

1994 - ولو آمر الرديدة أو توبه تعالى والردافيات المحال بسبب يطلق له الهياء الذي قاء أو وعد المؤدن الوبه أو المراد الرديدة من علال ويبيئ الوار هذه عالمة حقيقية أصاباء الا بعد من جهة المساد، ويعتبى بنجادية مكسمة نصاله الاجتباط المجاز الشناء من جهة المساد، ويعتبى بنجادية مكسمة نصاله المحالي المساد، ولأن الشاع لما جوز الشناء المحالي الرعاف مع علمه أن ديث في الاستخداء علم أنه من عدوا، أما إذا أساده الاستب بطبق له البياء وبأن تنضح سول على نواه أنثر من قدر الله يحمد عفسلها الأياس، وعوالي بي يوسف، حسم المحالي المحالي المحالي المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية عن مدة تسرة الكارة عن الدولاء من المحالية المح

والقرقي فيستوفي الخبيد المصاري

مساعده وبأن لم يحد ثوبا أخر و فون ادى حز من الصيلاة مع دلك التوب، تفسيد صيلانه بالإحماع و وإن لم يؤدّجز ما من الصلاة ، ولكن مكت كذنك لا تفسد صلاته وإن طال مكته .

وإن أمكنه النوع من مساعقه ، بأن كان يجد ثوبة أخس ، فلم بنزع ، ولم يؤدّ جزءا من الصلاة ، اختلف أصحابنا فيه ، قال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله تعالى " تفسد صلاقه، فيذهب وينسل الثوب ويستقبل الصلاة .

وقال محمد رحمه الله تعالى: لا تقسد صلاته، فيغمل وبيني، كما لو أصاب جمده

1947 - وعلى هذا الاختلاف مبناش أخر، منها: المتشدى إذا واحمة القرم، حتى وقع في صف النساء، أو أمام الإمام، أو في المكان النجس، فمكث ساعة، فإن مكث بعثر إن لم يمكنه التحول ولم يؤذ شيئًا، عباد صلاله لا نفست، وإن مكث بغير عدر، ولم يؤذ شيئًا، عباد صلاله لا نفست، وإن مكث بغير عدر، ولم يوذ شيئًا، عباد عباد عنه ويه ومكث عربانًا، ولم يستر من عبر عدر، وقم يؤذ شيئًا من الصلاة، فلم يؤذ شيئًا من الصلاة، خلا نفست، كما لو أدى خلا نفست، كما لو أدى وهنا بقال يقوله الرياض عبر عدر النفست، كما لو أدى وكنًا وحفًا لأن يقاه التحرية بعد قرات عنه الشرائط بخلاف القياس، والشرع إلا بقاء ها"؛ بشاء ها"؛ بشاء ها"؛

١٧٩٧ - وإن أصاب ثوبه الدم بسبب الرصاف، وأصابه تحاسم الحرى بسبب أحر، وذلك أقل من قدر الدرهم، لكن مع الرصاف أكثر من قدر الدرهم، هفسل التجاسم الني لا يسبب الرعاف، قسات صلاته، حواء كانا في مجل واحد، أو في مجلين.

۱۷۹۸ - وإن سال من دمل به دم، نوصاً وغسل، وبيني ما لم يتكنم، وتو أصاب ثويه من ذلك الدم، فإنه يغسل الثوب وبيس، مخلاف ما إدا أصابته نجاسة أخرى، فغسلها حبث لا يبنى، وإن عصر الدمل حتى سال، أو كان في موضع ركبته دمل، والفتح من اعتماد، على ركبته في سجود، فهذا بمؤلة الحدث العمد، طلا يش على صلاته.

1994 - ولو خاف الصاي ميق الخدت فالصرف، ثم سيقه فتوضأ، ليس له أن يبني في قول أبي حتيقة ومحمد وزفر رحمهم الله تعالى ، وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى : أنه يسي ، ذكر الاعتلاف في الخلاف زمر ويعقوب رحمهما الله تعالى

حجمة أبي حتيفة ومحمد أنّ جونز البناه عوف بالنص بخلاف القياس عبد سبق الحدث. فلا يذخل به الاعمراف قبل سبق الحدث.

⁽١) هكذ في الأصل، لعل الصحيح. أغاهة

١٨٠٠- ولو طن الإسام أنه أحدث، ثم علم أنه لم يحدث وهو في المسجد، يرجع وبيتي ا وروى عن محمد رحمه الله تعالى أنه لا يني، وإن خرج من المسجد، فسدت صلاته.

١٨٠١- ولو ظن أنه على غير وضوم، أو من ثوبه مجاملة، فنحول هن القبلة، فسدت صلاته . وكذا المتبسم إذا رأى سرابًا فلنه ماه . ولو سلم على وأس الركعتين ساهيًا على ظن أنه أنم، فَعَ نِبِينَ لَهُ دَلُكَ، فَمَارَ حَكْمَهُ حَكُمُ الذِّي ظُورٌ أَنَّهُ أَحَدَثُ مَمَاءً عَلَى الاختلاف الذي هٰکِرنا.

وجه ما روى عن محمد رحمه الله تعالى وهو القياس: أنه نحرف عر القبلة بغير عذر ، فتفسد صلاته، كاتذى ظن أنه على غير وضوء، أو كالمتبدم إدا وأي سرايًا ظه ماء.

وجه الاستحسان : أن عرضه إصلاح صلاته ، والاستدمار بهذا القصد ليس بقاطم، بدليل أنه لو تحقق ما توهم يمني، فلم يكن فعله على هذا القصد فاطمًا للصلاة، بحلاف سالمو خرج من للمسجد؛ لأن اختلاف المكانين قاطع للصلاة، إلا عند العذر . وبخلاف ما لو ظن أنه على غير وضوم، والمتبعم إذا رأى سوابًا فله مام الان هناك لم يكن فيما صنع فاصدًا إلى إصلاح صلاته، بل كناذ فناصدًا رفص التحريبة، بغليل أنه لو تحفق منا توهيم لا يبغي. والانحراف عن القبلة بهذا القصد منسد للصلاة.

١٨٠٢ - وإذا كان يصلي في الصحراء بطل أنه أحدث، فذهب عن مكانه، ثم علم أنه لم يحدث، فإن كان يصلي وحده فسوضع سحوده ككونه في المسجد، وكذلك عِبْ وشماله وحلفه، وإن كانوا بصلوق ماجُماعة؛ فانتبي إلى اخر الصفوف ولم يجاوز الصفوف. صلى ما بقي استحسابًا، وإن حاوز الصفوف استقبل الصلاة، وإن نقدم أمامه، وليس بين يديه بناء ولا سترة، إن تقدم مفدارًا لو تأخر جاوز الصفوف، فسدت صلاته، وإن كان أقرَّ من ذلك لا تقسيده وصيلي منامقيء وإن كالابن بديه حيائط أوميته ته هياذا جاوزها يطلب صيلاته. وذكر هشام عن محمد رحمه الله تعالى أنه لا تفسد صلاته حتى يتقدم مثل ما نو نأخر خرج من الصفوف وجاوز أصحابه ، وإن كان بن بديه سترة -والله سيحاله وتعالي أعليه . .

الفصل السادس عشر في الاستخلاف

14.4 - كل موضع جاز البناء للإمام فإنه يستخلصا الالاد عجز عن إنمام ما ضمن للقوم الوفاء به، فيستمين عن بقدر عليه، والأصل فيه ما روى: "أن البير ﷺ فاضعف في موضه قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس، فقالت عائلة رضى الله تعالى عنها لحفصة : قولى له إلا أبا بكر رحل أسيف إلا وقت في مكانك لا يملك نفسه ، فلو أمرت غيره، فقالت فكك، فقال: أمّن صواحبات يوسف، مروا أبا بكر يصلى بالناس، فلما انتتج أبو بكر الصلاة وجد رسول الله في فقاف فخرج وهو يهادي بين على والعضل ادن عباس رضى الله تعالى عنه حسه عنهما، ورجلاه يخطان الأرض حتى دخل المسجد فلما سمع أبو بكر رضى الله تعالى عنه حسه تأخر، ونقدم وسول الله في وجلس معلى، وأبو بكر عملي بصلاته ، والناس مصلون يصلاة أبي بكر رضى الله تعالى عنه حسه أبو بكر رضى الله تعالى عنه حسه تأخر، ونقدم وسول الله في وجلس معلى، وأبو بكر عملي بصلاته ، والناس مصلون يصلاة أبي بكر رضى الله تعالى عنه "أ.

يستى أبو بكر كان يصلى بنكبير الرسول بنيلا، والناس بصلون بنكبير أبي بكر رضى الله تعالى هنه، وإعاناً فاخر أبو بكر رضى الله تعالى هنه؛ لأنه عجز هن الإتمام لفوله تعالى: ﴿ يَاأَبُهَا الَّذِينَ النَّوُا لا نُقَدُمُوا بَيْرَ يَلْدَى الله وَرَسُولَه ﴾ "، ولهذا تأخر واستحلف.

فصار هذا أصلا أنا أن في كل موضع حجز الإمام من الإنجام أن يمأخر ويستخلف غيره، وما لا يصح له معه البناه كالحدث العمد، قلا استخلاف في المستخلاف في المغانم، وقد فسدت صلانه تا صنع، والإمام للحدث على ومامته ما لم يخرج من المسجد، ويستخلف رجلاء ويقوم الحبيفة في مقامه يتوى أن يزم الناس فيه، أر يستخلف القوم غيره، حين كو لم يوحد شيء من ذلك، فتوضا في جانب المسجد والفوم ينظرونه، ورجع إلى مكانه، وأثم صلاته بهم أجزأهم. وإنما صح استحلاف الإمام؛ لأن صلاة القوم بناه على صلاة الإمام مسحة ومساداً، فتفذت ولايته عليهم فيما يرجع إلى تصحيح صلاتهم، فإذا استخلف ونقام الخليفة، فقد صار هو الإمام، قبطك الإمامة في حق الأول؛ لأنه لا يجتمع في الصلاة

⁽٩) وفي النائار عانية : في كل موضع جاز البناء مثلامام أن بسنخلف

⁽۲) أخرجه اليخاري: ١٩٤٤، ومسلم: ٦٣٤، والنومضي ٢٣٠٩، والنساني، ١٩٦٤، وابن ماجه: ١٩٦٢، وأحيد ٢٤٦٩، واليهيقي في الكبري (٢٩٧٦).

⁽T) مورة احجرات الأبة (T).

طراحدة إمامان

وكذا إذا استخلف القوم صح استخلافهم لحاحتهم إلى تصحيح صلاتهم، فصار المقدم إمامًا، فيطلك الإمامة في حق الأول " قا مر .

1998 - فإن لم يستخلف الإمام ولا اللغوم، حتى حرج من السجد، فسدت صلاة القوم، ويتوسأ الإمام ويبيئ الآمة في من نفسه كالمنفرد. والقباس أن لا نصد فسلانهم، فإن بعد الحدث بقواء مقادية و أم بعد الحدث بقواء اللي مكانه وأثم بعم العدلاة أجزأه، فكذلك بعد حروجه، ولكن من السحد، وتوضأ يكون القوم في الصلاة في المسحد، وإمامهم في أقله، فأما ما دام في السحد، ولكانة في المحراب، لأن المسعد في كينه مكان الصلاة كليفة واحدة، فلم بكن يشهم وبنه ما ينافي الاقداء، يحلاف ما نحن به .

1999 و كل مواجعة إدامًا ثلاماً ثلاماً الذي سنة الخلاف في الابتداء بصلح حليقة لد، ومن لا مصلح برسقة إدامًا والا أنه في الابتداء الا يصلح خليفة لد، وإن ثم يكن مع الإصام إلا وجل واحد. فهو إمام معدة قدمة لقحدث أولاء الأن التشدم في يحت إليه إلى المتعين من الإصم لمحدث و فهما متحدث قبل أن المحدث وقبل المتحدث وحليا المتحد، صح دخوله إن كان بعد الصرافة الأن حكم الإمامة قالم، فحاز البناء عليه، وإن كان بعد الصرافة الأن المتحد، عدد كاناه المحدث أكناه الحمو كمكان وأحدة البناء عدل المتحدة وإن كان المتدى في احر المتحد، عدد كان الإمامة بعد، عبد عالم المتحد، والاحدث خليفة بصلى بالقوم، حارث صلاة الداخل، وإن لم يشدم، حتى خرج من المتحد، فصلاة الداخل واحدة إلى على كانوا مع الإمام قبل المام قبل الما

المراجعة الله تعالى الصلاة الفدم والسناء تعالى المجملة الرجال والنساء والإمام المقدم.
 وقال رفو رحمة الله تعالى الصلاة الفدم والسناء تامة والأنها صفحت إمامًا للنساء، والعبر دلك بالإبتداء.

وننا أن المرأة للذم تصلح لإمامة الوجال، صدر الإمام بالاشتحال باستحلاف من لا يصلح خطيفة المدمر منا عن الصلاف الفسد صلاته، ومساد صلاته تصد صلاة القوم، لأن الإمامة لم تُعول منه معاهي

١٨٠٧ - وكدلك إدا قدم صبيًا ، فسادت صلاته ، صلاة القوم ، لأن الصبي لا بصلح إمامًا في القرض ، فلا يصلح خليقة به 1994 - وكفارذا قدم وجلاعلى غير وصوء، فسندت صلاته وصلاة القوم؛ لأن المحدث لا يصلح إمامًا، فلا يصلح خلفة له، فصار عنزلة ما لو استخلف امرأته، ولو أن الإمام حين قدم واحدًا من هؤلاء، لم يتقدم المقدم ينفسه، ولكن استخلف هو رحلا أخر، ذكر هذه المسألة في باب الجمعة وقال: إن كان المقدم على غير وضوء، فإن استخلافه غيره جائز، وإن كان المقدم المرأة، أو صبيًا، أو كافراً لا يجوز استخلافه غيره.

والقرق: أن الهدم إن كان على غير وضوء، فهو من أهل الإمامة في الجملة، فإن أهلية الإمام بالإسلام والذكورة والبلوغ هن عقل، وقد وجد كله في حقه، إلا أنه هجز عن الأداء؛ لعدم الطهارة، فيعتبر مجالو كان الأول على حاله، وعنجز عن الأداء؛ لعدم الطهارة، وهناك مجاز الاستخلاف، كما ههن.

فأما الرأة فليست بأهل لإمامة الرجال، وكذا الصبي ليس بأهل لإمامة ابتالغين، فلم يصح " استحلامهما أصلا، وإذا لم يصح استخلافهما كيف يصح الاستحلاف منهما؟

1809 - وإذا أحدث الإمام وخلف نساء لا رجال معهن يؤمهن، فقدمت واحدة منهن من غير تقدمت واحدة منهن من غير تقدم الإمام فيل خروج الإمام قال: هذا والأول سواء، في : أزاد به مسألة استخلاف واحدة منهن، يعنى نفسه صلاة الإمام وصلاة النسوة، وعكذا روى الحسن بن رياد عن أبى حنيفة وحد الله تعالى نما أن صلاة الإمام تفسد بنقدم واحدة منهن من غير تقديم مه ؟ لأن تقديم الإمام واحد من القوم بنفسه في حق الرحال سواء، فكذا في حق السعاء.

وقيل: أراديها أن هذا وما لوخرج الإمام من غير تقديم واحدة منهن سواء، حتى تعسد صلاة السنوة ولا تفسد عسلاة الإمام. وقد روى عن مصمد وصمه افه تعالى نعماً في هدم الصورة، وهو ما إذا تفست واحدة منهن ينفسها من غير تقديم الإمام أنه لا تفسد صلاة الإمام.

۱۹۱۰ - وإذا كان مع الإمام هيي أو امرأة إن استخلف، فسدت صلاتهما، وقد مر هذا، وإن لم يستخلف [وخرج من المسجد]⁽¹⁾ احتلف الشايخ رحمهم أنه نمالي فيه، قال بعضهم: تفسد صلاتهما الأنه كا نعي صار كأنه استخلف، وقال بمضهم: لا نفسد صلاة الإمام ونفسد صلاة المشدى، وهذا أصع؛ الأدمين الواحد بالإمامة إنما كان للحاجة إلى إصلاح صلاة المقتدى، وفي جعلهما إماماً ههذا فساد صلاتهما، فلم نصر هي إماماً، بقي

⁽١) وفي آطار يصلح.

⁽١٢) استفرك من المسخ الموجودة هندنا

الإسلام إمنامًا و ونفيت المرأة مفتشية لا إمام لها في السمحات

1999 - وعلى هذا إذا كان خلف الإمام من بقيلي التصدح إن استخفف مددب صباته وإن أم يستخفف مددب صباته وإن أم يستخفف وحدب صباته وإن أم يستخفف وحدث الإمام وحدث الإمام ولما تقدم وحلاء حتى خرج يصدح إمانًا للمعترض وحداء نظير مسألة الرأه إذا أحدث الإمام ولما نقدم وحلاء حتى خرج من المستخف القوم المعاود المعترض من المستخف والمريد كور محمد وحده الله بعالى في الاصل أحكم صلاة الإمام، وذكر الطحاوي أن صلاة المستخف المساد وحداد الأوراد عام المنافقة كان عليه الاستخلاف فيصر هو شيرة، فكما المساد بلاة عبر من الموج، فكذا لفسد صالات

ودكر أبو عصمه معدي معدد و معدد الروزي عن محمد رحمه فه تعظی أن صلائه ادام، ودكر الكراحي رحمه الله تعالى . أمه لا تفسد صلاة الإمام ، وأنه يشبب هذا القول إلى أحد، ووجه الخلاح أن الإمام ما كال يحمج إلى الاستخلاف ، لإصلاح صلائه ، و ها كان دوناج إليه الإصلاح صلاة الفوم ، فيقى هو مندراً في حل نفسه ، والمنفر دينا سيفه الحدث وخرج من المسجد ليتونية لم تعدد صلاته ، كذا فهناه وإذا أم وحلا واحداً ، فأحدث وخرج من المسعد . فصلاة الإدام نامة فا من وصلاة المنتدى واستة إذا لم يش أنه إما ، في السجد

1997 - وإما أوالرحي فوماً، فسيقه الحدث، فقدم الإمام، حلا، والقوم، حلا، والقوم وحلا، وفقوى كل واحد مسهم أن يكون إمالًا، فالإمام هو ألف كالمام وإذا أحدث الإمام وفقوى عربة من العوم إمامًا، فالإمام هو ألف كل واحد، فلا يجوز وقامها بإمام، وأيس ممامه فسدت صلاتهم: أن هد صلاة ألف من الأحر، فمسدت صلاة المقدمين، ومن قامه بهوان فساد سلاة القوم، وهذا إذا التناي الديفة، في العدد، فأما إذا فيد جدادة من القوم أحد الإسمى إلا رجلا أن رجلين الاشتراب، وقدم الأخر الرجل، أو يرجد والانتراب، وقدم الأخر الرجل، أو يربي وافتديا به وقدم الندى به الحمام، وصلائهم صاحبت ، وصلاة الآخرين مع يمامهما فاسدة

فأمارة التدي بكل مام جماعه وأحد المربقين أكثر من الأخر عمداً و فقد قال بعض مشايخنا رحمهم لله نعالي: حملاة الأكثرين حائزه وينعين الفساد في حق الأخرين و كما في الراحد والشيء وقال بعصلهم: صلاة الكل فاسدة. وفي أبو در الصلاة : صلاة الفلافة الأكثر حائزة والأن الحكم المالين.

الكاكا استغرك من طبيع مواجوه همات

1997 - وبو قامه الإمام الرحين، عندائه وتعليم العراء إيامها سوات ولو وصل المدهد العراء الواصلات والواصل المدهد الرحين على المدهدة وحالات وحالات وحالات وحالات وحالات وحالات المدهدي به الأن الاستخلاف كان تاصر ورود وقد ونقعت الصرورة توصول هذا إلى موضح الإمام، واستحلاف الآخر وحرود عدمات ل

1918 - ولو تقارم رجل من عبر نقايم أحد، وقاء مقام الإمام قبل أن ينعرج الإسام من مستحدة وصلى بالفوم أجراهم، ولو كان الإمام قبد خاج من بنسجد قبل و سول عدا إلى موضع الإمامة، صدت صلاتهم، وصلاة الإمام ثالثًا.

1995 - وإذا كدر مع الإسام رحق و فأحشت الإسام وتمين الرحل نسان الدي خالده لالي ما عور التواسأ الإمام ورجع و الشي مع هذا في مدلام الألام في الله العمل للإسماء والديم يرجع الأول، حتى أحدث هذا وحرج من المسحان الديم ما هالاة الأول الأيام أن الإمامة في وأن إلى الذي وعان خرج النامي عن فضحت لم سو للأول إمام في المسجت فعمدت منافرة و هكة: ذكر القاضي الإمام علاء الذين وحيم انه يعالى في اشراح المنطقات .

وذكر الحياكم في المدينتصوات الاعلى قود أبي عصيمة وحمد اله بعالى لا تسبد مدانة ، ورحد تذك الراسيد ورة الناس إساما هاد بطريق القصد ليجهر في حق الأحكام كلها ، وإذا كان بطريق الشارورة حتى لا القامة حماية الخروج الإمام عن السنجال فيظهر وما ترحى حق جوال صلاات أما عن حق عن الله و على وصاياة الناس تامه الأرسية دعى حق لهامه الأولىة والذا و اخرج الناش من السنجال على وجع الأولى التم حرح الناسي ، صاير الإمام هو الأولىة لا م صعير الإصلام هذه الصلام، فيكرن متعبدً للإمامة ، صاير الناشي مقتدياً معلمات

وإن جاد ثانت والتنفق بالثاني، تبرسيفة الحدث، فجوح من السجد قرئت الإدامة إلى الشائلة والتنفق بالثاني، تبرسيفة الحدث، فجوح من السجد قرئت الإدامة إلى الشائلة الكوية لله ويوج أحدد الأرامة إلى عدد ت صلائلها ما يأثان المواج في السجد، وإلى كان الجم أحد الأولج في حراج الشائلة الخواب الإمامة إلى ذلك الحراج الثانات الوائل كاناً الحيف حديثًا الثانية المستخدمة المائلة المستخدمة والمستخدمة والمستخدمة والمستخدمة المستخدمة الم

20 المسترك من السنح للدخوة عسائد وكالرافي الأهران ما وقسر الجدهسا للإقلما ومن الاحر 1955 من حديثا حديثاً - صلحتها وروى الحسن عن أبي حنيقة وحمد الله تصلى: إذا أحدث الإمام وابس معه إلا وجل وأحد، فوجد الماء في المسجد وتوضأ: قال: ينم الصلاة مقدماً بالنائي؛ لأنه منعن للإمامة، فينفس الانصراف تتحول الإمامة إليه، وإن كان معه جماعة، فتوضأ في المسجد، عاد إلى مكان الإمامة (وصلى بهم الأن الإمامة) "لا تدح ول منه إلى غيره في هذه الحالة إلا بالاستخلاصة ولم يدجد.

 ١٨١٦- إمام صلى برجاين نسبقه الحدث فقدم أحضف وذهب، صار المقدّم إمامًا الهماء قان سبقه الحدث فخرج، فهذا الدي بقى صار إمامًا إذا بوى الإمامة، كذا قال في الوادر المالاة].

قالوا: معناه ترك المضى على الاقتداء، حتى لو بغي هنى اقتداء، بإسامه، ولم يعمل عمل اقتداء، بإسامه، ولم يعمل عمل ا عمل العرف فلم يعنى عام يه الإمامة لبس بشرط، ويجب أد يكول الجواب فيما إذا كان خلف الإسام واحد مكذا؛ لأنه لو بقي على افتداء، بإمامه ولم يعامل عمل عمل اللغارد أنه لا يجوز.

الم 1819 - في الخهائل: إمام أحدث فانقلب، وقدم رجلا جاء ساعتقد، فإنه ينظر إن كبر قبل سبق الإمام المحدث، صبح استخلاف والأنه شريك الإمام في الصلاة، وكذا إدانوي الدخول في صلاة الإمام وكثر قبل خروج الإمام من المسجد؛ لأنه ما دام في المسجد حمل كأنه في الصلاة، وعلى قول بشر لا يصح استخلاف ههنا، قال: لأن حدث الإمام في حق المعتدن كحدثه في نفسه أأو وكونه محدثًا يمنم من الشروع في الصلاة ابتداء، فيسم الاقتداء أيضًا، فإن على حق الأعداء بعد المخدث عرفاه دالسة، والانتداء ليس في معنى البقاء، ولكنا طول: التحرية باقية في حق الإمام، حتى إذا عاد بني على صحاح، وكذلك صلاة لإمام ياقية ما لم يخرج من التسحية، حتى إذا عدم الاقتداء إن المسجد، وعاد إلى مكان الإمامة جاز، فاقتداء الغير به صحيح في عذه الخالة، وإذا عدم الاقتداء الغير به صحيح في

۱۸۸۸ - وال كان حين كير اوى الدخول في صلاة نصبه ولم ينو الاقتبداء بالأول، فصلاته نامة؛ لأنه افتحها منفردًا، أو أداها منفردًا "، والمينو الاقتداء، فتكون صلاته نامه، وصلاة القوم فاصدة؛ لأنهم كانوا مقتدين بالأول، قلا يمكنهم إنمامها مفتدين بالنائي، فإن

⁽¹⁾ استدرك من نسيع الوجودة عبداء

⁽۲) وفي ب او فيا ، كاندته يتمنيه .

اع) وفي حداد معودًا، وألماها متعودًا.

مصه ادالواحدة لا تودي بإدادي، بحلاف خنيفة الاول طبه فائم مفام الاول، وكان هو بصده وكان الإمام واحداد معلى وإن كان و نس صورة، وههذا المدي ليس معليفة الاول: لأنه لم يتشده به قطء فشاحفت أداء الصدياة الواحد، الخف إصابين صورة وصعلي، فمهمذا لا أصرتهم هيئاتهم.

عامًا صلاة الإسام الأول لم يذكرها في الكتاب، واختلب المشابخ وحمصه وانه تعالى فيسه قال مصهور: [لا تفسد صلات ، وقال مضهور: [النفسة ، وهو الأصبح ، لاته اقتدى بمن ليس في الصلاة فتسد صلاته، كما تو ستخدم حالًا، أو محلاً ، أه الوراق.

1914 - العام الحدث فقائم، حلا من أخر الصنفوف ، فيرخوج من استجد، فإن بوي النام الاول إسعاً من ساعته وقوى ال يؤمهه في قلت المكان، جارت صلاء الخيفة وحداثة الإسام الاول. ومن كال على تجيز الحابقة وعلى يساره في صفه، ومن كان حائمه، ولا تحور عملاة من لانوا أسامه من الصفوف الانهم ساروا أسام الإمام، وإن بوي التاني أن يكون إمام، إذا قام مقام الأول، وضرح الإمام الأول تمل أن بصل الناس من مقام الاول، وسادت صلائهم، الاحداد كنيا

 الإسام إنه أحدث واستخلف، جلاس خبارج السجاء، عصفوف منصلة بصفرف السجاء أنا يعلج استحلامه والسياد صلاة القوم في قول أبي حليقة وأبي بوسما رحمهما الله بمالي، وفي هماد صلاة الإسم روايان، فين اوالأصح هو المساد.

١٨٣٧ - إمام سيف الخدات، فاستحلف رجام واستحلف الخليفة عيره، قال التسيخ الالمام المرد، قال التسيخ الإدام الخليل أو مكن السجد والمام الخليل أو مكن السجد ولم يأحد الخليفة مكان، حتى السحلف عيره حال، ويصدر كأن الناتي تقلأم نفسه، أو قلأمه الإمام الأمل، وإن كان عير ذلك لا يحود .

1994 - إضاء توطّم أنه رعيد، فاستخلف تعيير، فقيل أن يخرج الإسام الأول من المسجد ظهر أنه تباذرح الإسام الأول من المسجد ظهر أنه تباذر ماء ولم يكن دنّ ، فالد الشبح الإساء الجنيل أبو بكر محمد من المعصل رحمه الله تعالى: لو تبان اخطيفة أدى ركّ من المسلاة، لم يحر بلاحاء أن يأخمه الإمامة مرة تعيد، تكنه بعدين بالحياءة - لأن الحيلادة تأخيت بأداد ركّى فود ذريو فردك الكنة فيم مي المحرب في أن حربة وأنو باست وحمهما الله تعلى احتاز له أنه بأحد الإمنعة مرة أحرب كان المسجد تحكل واحد، عن الشلة

⁽١١) التقريد من النسخ الوجودة علام

وقال محمد رحمه الله تعالى: لا يجوزه لأنه حول يجهه عن القبله باكتبك لا بالتيفي ما لمدت، فتضيف صلاته عند محمد رحمه الله تعالى

1831 - وفي منفرقات الشيخ الإمام الفقيه أبي حمقر يحمدات تعالى أ: إذا ظن الإمام أنه أحدث من غير حدث فاستخلف رحلاء ثم تبيئن قه قبل أن يحرج من المسحد أنه فم يحدث قال: إن كان لم يأت بالركوع ، حازت صلاقهم ، يعنى خليفة ، وإن أنى بالركوع ، حدث صلاقهم ، يعنى خليفة ، وإن أنى بالركوع ، حدث صلاقهم ، وهذا إن مساعة من محمد وحمه الفائدة الله أن أن والأمام الفقيم : هذا ، وفي رواية محمد بن مساعة من محمد وحمد الفائدة الله إن أن أوا قام مقام الإمام حدث صلاتهم ، وكان الشيخ الإمام بفتى منف الإمام فقي بديل حدث من المسجد ، ثم علم أنه لم يكن حدث المنات صلاة الكل ، وهو الصحيم في المسجد ، ثم علم أنه لم يكن حدث ، فسادت صلاة الكل ، وهو الصحيم

1974 - طن الإسام أنه أحدث أو أن على غيير وصوء، فبالصرف وقدم القوم رجلاء تم استيقر الطهارة، فبدت صلاة الكل خرج الإسام من المسجد، أو لم يخرج،

9/۱۸۲۶ - الإمام إذا مدار مطالبًا " السول، فذهب واستخلف عيره لا يصح استخلاصه. وقا يضح الاستخلاف مدد خروج الدول. وكدا لو أصابه وجع البطن، وكد الو عجز على القيام بدلك السبب، فقعد وصلى قاعدا لا مجوز.

1999- بمام سبقه الحدث فاستخنف رحلا ونقدم الحيفة، قد تكلّم الإمام قس أن بحرح من السجد، أو أحدث منعملاً، قالوا: يعبره ولا يعبر غيره، ويو حاه وجل في همه الخالف، فإنه يفتدي بالخالفة، وقو بدة للأول أن يصدف في السمجاء، ولا يحرج ، كان الإمام هو الذاي ، ولو توحياً الإمام الأول، في السحد، وخليت فالم في المجرات لم يؤذ وكلًا، بشجر الخليفة ويفدم الإمام الأول، ولو خرج الإمام الأول من السجد، فتوصه أنم رجع إلى السيحد، وخليفه لم يؤذركاً، كان الإمام هو النائي، وإن لدى الدائم، ما تقدم إلى المحرات أن لا يحلف الأول، ويصلى صلاة بقده الم يضعد ذلك صلاة من افتدى به.

1979 - وجل سالي في التسجد فاحدث وليس معه غيره، فلم يعجرج من المسجد حتى حاء وحل وغير يتوي الدخول هي صلاقه . ثم ضرح الأول، فإن لدني يكون ضليفة الأول هند أستحديثاً وحسيم طه تعالىء وكما لو توضأ الأول هي ناحيه من السجد ورجع، يتبعي أن

⁽١) استادك من لنسخ الموجودة عبد..

⁽۲۶٪ فنی ب و می و م دونی الامین انتای کام مطاب

بتندي بالظاميء لأن الدني صدر إسامًا له عبَّته أو لم يعيمه

۱۸۲۸ م ردا آخذت الإمام و ستحلف و حلا و خرج من السجد، ثم أخذت الديور، ثم حاء الأول مددما توضأ فيل في بقوم الثاني منام الأول، فقلعه الثاني لا بحوز بفديمه، و ترج، الأول، در صأبعد ما عام النبي مفاد الأول حاز فيناني أن يقديه

1979 - واقاحصر الامام في الفراءة والمريسطة الفراءة فتأخره فقدم رجلا أجراهم، وهذا قول أبي حيمة رحمه الله لدائي ، وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله نمائي : لا يحزاله، حملهما : أنّا الحصر في العراءة بأنّا يسي صميع القرآن الاراغاية النارة، فلا بلحق بالحدث بالمعنى بالحالة.

حجة ألى حية أو حدم الله أمالى، إن العاة من حق الذي سيقه الخدت مجره من الأداب. والعجز مهما أثرام؛ لأن المحدث راته بصبب ماء في السحل، فيتوضأ وينتي من عبر استحلاف، أما الذي سي ما حقط، فلا يعلم ذلك إلا بالتعلم، أو بالتذكر، وقلت بكرن بعد مدى تستنع المصى لا محالة، وهذا إذا لم يقرأ مقدار ما غور به الصبلاة، [أما إدا قرأ مقدار ما تجور به الصارة]" فعلم أن يركم ولا يحق الاستحلاف بالإجماع.

۱۹۸۳ و إذا صبار حديث بحيث لا يقدر على السيل ، ذكر مي عبر رواية الأصواء أن عبى غير رواية الأصواء أن عبى غير رواية الأصواء أن عبى غيل غيل ألى جميعة بحديث و حمدالله على غيل غيل ألى المدخر عبر القراءة أصابة والقرل أن المدخر عبر القراءة ليس بنادر عي الصلاة ، أما صيرورته حافاً في لصلاة على وجد بعجر عن المبى عليها ، نادر عن الخيلة .

الالالم والو أن قبارنا صلى يقوم وتعنين من الطهر وقرأ فينهما، تم سنف اخدت عاستحلك أميًا جبار عبد إلى موصل القراءة علا عاستحلك أميًا جبار عبد إلى يوسف وحديد وعليه تعالى - لأن الإمام قبد أكى عوص القراءة علا يعتاج إليها " من الأحريين ، وقال الأمي وعروسو ، فيهما الرفال أبو حنيفه ومحسد وحمهما الفاعدات وسلاة الكارا والأن تستفاله باستخلاف من لا يصنح إمامًا مفسد، وكذا استخلاف الأمي عن القصدة الأحراة قبل إقباراً " الشهد على هذا، فأما بعد قدر الشهد قال في المهاهرة الشهد قال المناهدة المن عن قول أبى حيمة

⁽١) الشرك من الشيخ للوجود هذا .

⁽٢) وهي السبح أموجوهة عبدياً ولا حاجة إليها.

⁽٣٠ أنتمامل لاسخ للجراءة هلاك

وحمه افه تعالىء قالون وعنده بجوز أيصاً

1971- ومن النوادر": الإصام إذا نسى الفراءة في الأوقيق من الظهر، ثم مسبقه الحدث فاستخلف وجلا جاه ساعتند، فعلى القاني أن يقرأ في الأخرين فضاء عن الأولين، فإذا نتمي إلى موضع سلام الإمام استخلف من يسلم بهم، وقام يقضاء الأولين، وقرأ فيهما، ولو توك الفراءة فيهما، فلم تعدد صلاته، وإن فرأ مرة في وكعين، ثان تلك الفراءة المحفت بالأولين، فيفيت الأخريين يغير قراءة، فإذا قضى الأولين، فلا بذلك من القراءة فيهما -واقد أطلم

1977 عنال محمد وحده الله تعالى في "الأصل": صلى وجل بقوم الفهر ، فلما صلى وكعة وسجدة أحدث قندم مدركاً فسهر عن هذه السجدة ، وصلى بهم وكعة وسجدة ، ثم أحدث قندم مدركاً فسهى إعن السجدين وصلى بهم وكعة وسجدة تم أحدث فقدم مدركاً فسهى إنا عن فلات سجدات ، وصلى بهم وكعة وسجدة ، ثم أحدث وقدم مدركاً ، وتوضأ الأثمة الأربعة وجاؤوا، قال " ينبغى للإمام الخاص أن يسجد السجدة الأولى ؛ لأن الأثمة كلهم خلفا ، الأول ، فعليهم ما على الأولى ، ويسجد معه القوم والأثمة جميداً ؛ لأنهم أهركوا أول الصلاة وقد فاتهم تلك السجدة ، وإذا أدوكوها في موضعها ، كان عليهم أداءها ، ثم يقوم الإسام الأول ، فيصلى ثلاث وكسات بغير فيراءة ؛ لأنه قد أدرك أول الصلاة ، فكانه خلف الإمام الأولى المسلاة ، فكانه خلف

ثم يسجد الإمام الخامس السجدة الثانية، ويسجد معه القوم والأثمة الأنهم أدركوها في موصعها، إلا أن الإمام الخامس السجدة الثانية، ويسجد معه القوم والأثمة الثنيا وهي الركعة الثانية، والتهي إلى علم السجدة، فحيتنغ يسحد مع الزامام الثاني فيسلى وكمتين بعيس قراءة؛ لأنه مدرك لأول الصلاة، فكأنه محلف الإمام.

تم يسجد الإمام الخامس السجدة الثالثة، ويسجد معه القوم والأثمة إلا الأول والثاني: ا الأنهم أتوكوها في موضعها على ما ذكرت، ثم يغرم الإمام الثالث فيصلى وكعة بغير قراءة على ما بينا، ثم يسجد الإمام الخامس السجدة الرابعة، ويسجد معه القوم والإمام الرابع لما يبنا، ولا يسجد معه الأول والثاني والثالث، إلا أن يكونوا فرغوا من أداء ما عليهم، وانتهوا إلى هذه السجدة، ثم يشفهد الإمام الخامس ويسلم ويسجد للسهو، ويسجد معه القوم والإمام الرابع،

⁽۱) استفرکتانی م .

وإذا عرف الخواب في دوات الأربع ، طهر ذك الجواب في ذوات الركمتين ؛ الأن الكلام من دوات الركامتين أظهر الأن مهنا بحتاج إلى زبان أحكام الأتمة الخمسة ، وحتاك بحتاج إلى بيان (أحكام) الأنامة التلائة .

١٨٣٤ - قاله محدد رحمه الله تعالى في الأصل أبضًا: مقيم صلى بقوم معيمين ركعة من الظهر ومنحدة، تو أحدث قفده وجلا جاه ساعتك، فصلي بهم ركعة ومنجده وتم أحدث ففشع رحلاحاء ساعتنف وصني بهم ركعة ومتحده لم أحدث فقدم رجلاحاء ساهنتماه وصلي بهماركعة وسجدة وأمرأ أحفاث لفدم رجالا جاء ساعتنا وصلي سهركمة ومعجدة ثبوآ التوصأ الأنمه الأربعة وجاؤوا باقانوا الينغي لهذا الإماء الحامس أنا يسجد بهم السحدة الاولى المادكرنا أنه حليمة الاولى ويسجدامه القوم والإماء الأولى الدكرما أسهر أدركوها في موضعها والأنهم أدركوا أول الصلاة، والايسجد معه الإسو قباني والبالك والرامع، لأنهم مسبوقون لهذه الركعة، وإذا قضوا هذه الركعة قضوها بسجدتها، ولا فاتدة في منابعتهم الإمام الخامس فيهاء علايتهمونه المريقوم الأولء فيصلح اثلاث ركعات بعبر فواءوه الآنه محرك أول العسلاف فنهو فيستاياني مؤذه وليس بقناض وفلهستا لا يقرأه شهرسجك الإمام!" لنسجدة الثانية ، ويسجد معه القوم والإمام الثاني ، ولا يسجد معه الإمام لأول إلا أن يكون هما النهي إلى هماء السجدة، وكذا لا يسجد معه الإمام الثالث والرابع؛ لأنه لا فاتدة هي دلك؛ لأنبيه مستوقون بهذه الركعة وهي الركعة الثانة، فتقضوها مسحدتها عبد قضاء الركعة، تما يقوم الإمام الناتي، فيقضى ركعين بغير قراءة؛ لأنه مدرك لهما، فهو فيها مؤلَّمَ ثم يسجدنهم الإمام خامس السحنة الثالثة ، ويسحد معه الفواء والإمام الثالث ، ولا يسحد معه الإصام الأول والإصاء القاسيء إلا أن يكوما التبهيا إني هنده السحيدة الشائمة، وكنفلك لا يساحنا معه الإسلم الرابع ، ثم يغوم الإساء الثالث ويؤدَّى الركمتين بعير قراءة ، نم يساجد الإسام اختامس المنجدة الوابعة ويسجدامعه فقوم والإسع الرموء ولايسحدامعه الإمام الأمل وافتاني والتالك، وإلا أن مكونو انتهوا إلى هذا الموضع، تم تشاهد الإمام الخامس، فإذا

¹¹⁾ استقواك من السبخ الموحودة عندنا

⁽۱۹۶۰ میشوران ما او ادرای م

⁽٣) مكما في الأقبل، وكان في المسجة الوجود، عدما الخاصل

انتهل إلى موضع السلام تأخر من غير أن يسلم، وقاده رحلا أدرك أول الصلاء، فيسلم بهم فيستجد سنجدش المنهوء ويستحد معه القوم والإمام الرابع والخامس الأن الإمام الرابع والخامس مسبوقات، والمبيوق يشايع لإمام في مسجود انسهو، ولا يسجد معه الإمام الأول والذاني والتالث، إلا أن يكونوا التهوا إلى هذا الوضع، ويسلم الإماع السادس، ويسلم معه القوم. ولا بدله معوا حد من الأنه في إلا الإمام الأول إما كنان فرغ من أداء ما عليم، ثم يفوم الثاني فيفضى وكعة يغير قراءة إذا كالدقرغ من أداء ما عليه ؛ لأنه مسبوق بركعة ، ويقوم الإمام الثالث، ويفضى وكعتبي بقراءة إذا كان فوغ من الأداء؛ لأنه سبق بهمك ويقوم الإماه الرابع ويقضى ثلاث ركعات يقرأ في الركعتين منهماه وفي اقتالتة بالخياري

وذكر في أنوادر الصلاة : إن الإمام الحامس إذا سجد انسجارة الأولى، سجد معه القوم والأثمه جميعًا. إلا الإمام الأول، وكذلك على هذة القياس في الثالث والرابع، ويمّا أمرهم وذلك، وإذ كان لا يحتسب ذلك من صلاتهم بطويق المصيعة، ألا ترى أن شمسوق بتابع الإمام في السجدة التي أدركها، وإنَّا كان لا يحتسب ذلك من صلاته.

١٨٣٥ - قال في الأصل أيضًا. إمام أحدث فاستحلف مدركًا فدمام خلف، حتى صمى الإمام ركعة وقدمه، قال أبو حتيقة رحمه الله تعالى: لا ينخي للإمام أن يقدم مذا، ولا لهدا أد يتقدم؛ وهذا لأن الذي لم يتم خنف الإمام والذي هو مسبوق أقدر على إفامة ما بغي من الإمام من هذا؛ لأنَّ الذي لم يتم يقدر على إذمة ما بقي على الإمام من غير مكث ولبث. وتعدا المسوق، وهذا لا بقدر على إقام ما بقي على الإمام إلا بعد مكث ولبت: لأنه يلزمه أن يبدأ بالأول فالأول، وكان غيره أولي، مع هذا لو فدَّمه الإمام أو تقدَّم هو جاز، والأصوب له أن يشهر إلى القوم، حتى يقفوا، فم يبدأ هو بما قيام خلف الإمام، فهوادًى ذلك، فإذا انتهى إلى ما ينتبي إليه إمامه، أمَّهم في ذلك، فلو لم يفعل مكذه ولكن بدأ بما بقي على الإمام، فأحر ما فام فيه إلى أن نشهد. فم قام فأدى ما كان نام فيه ، لم صدم بهم حازت صلاته استحسالًا، والنباس أن لا تجزئه، وهو قول زفر رحمه الله تعالى .

١٨٣٦ - وعلى هذا القياس والاستحسان إداناه القندي خلف الإمام، حتى صفي الإصام وكلعة أو وكلعتين، ثم استيفظ، فشايع الإصام فيلما أدوك فيه وأخر ما تام فيه إلى أحر الصلاة، فلم يعتبر الترتيب في حق اللاحق، واعتبره في حق المسبوق، حتى قال. بأن المبوق يتابع الإسام فيما أدرك مع الإسام، ثم يشتعل بقضاء ما سبق. علو أنه يشتمل بقضاء ما سبق أولا فيل أن يتابع الإمام فيما أدرك تفسد صلاته ، والفرق بأثى بعد هذا إن شاء الله تعالى . ولو أن هذا لدى نقدم السعر بأناه ما يقي على الإمام. فلما صبى ركعة تذكر ركعته ة للله، فالأه صل له أن يومن والبهوء لينظروه حن يقضن ثاك الركعة. ته يصلي بهو يقبه ف صلابه كما كان في الابتداء يقعمه وإن لم يفعل ونأخر ، حتى بذكر ذلك وقدم رجلا منهم. فصلي يهجره فهو أفصل من الأول كمنافي الابتدامه وإذا لمريمعل ولكنه صلي يهمره وهو ذائب لو تعنه أجزاء أيصاً • لما مباء وزفا أثم صلاة الإمام يقدم رجانا من المدركين حتى يسلم بهم

١٨٣٧ - وفي الوادر الراسعاعة أحاصا أبر يوسف وحمه الله تعالى الرجار صلى اللوام من الطبيم وكنعه فأحدث والفلب" (يبوضاً، وهذا فلاء رجلاً، ثم تذكر أن عليه صلاة الغارة. فصلاته فاسدنه وصلاة القوم تامَّة، وتم يظهر فساد صلاته في حق فساد صلاة القوم، لأن قساد صلاته سبب مراب الرئيب محتف ف و لأن الشافعي رحمه الوسائي لا يري الرئيب أمستحقاً أأنَّا، فقد يكبر الفساد فويًّا، فلا يظهر في حق القوم، ولديفصل في روية أير مساحة بينما إدا نذكر ذلك مداخر وجه من المتحدة أوافيل خروجه من المتجد

ورأبنا في موضع أخر: أن لإمام لحدث اذ نذكر فائدة قبل أن بحرح من المسجد. فسندت صلاته وصلاة النابي والقومة لأن الإمام الأول ما دام في المسجد فكأبه في المحراب بعده وله كان في للحراب وباقي المسألة بحافها، كان الحوات والفلال

قلت: ويجب أن يتشرط ههنا شرط احراء وهو أن بنذكو الأول الفائة فيزر أن مخرج من المسجده وقدران يقدم الخليفة فرامقام بنوي أديوه النامر فيده لمساد فسلاة الكلء وإذا تذكر فالتنة بعدات خرج من المسجده فسدت صلاته خاصة ؛ لأنوا لإمام بعد الحروج من المسحد هو كو احد من القوم. وإلى كان الإهام الثاني هو الذي الكائرة ويطلب صلاته وصلاته الإهام الأول والقوم، ذكر الممانة مطعةً ، ويجوز أن يكون المراه منها ما إذا تذكر العد خروج الإمام من التسخف أو قبل خروجه، ولكن بعدما قاء القني في مقام سوى أنا يؤم الناس فيه.

١٨٣٨- وفي "أنقدوري: ﴿ إِذَا صِنْوا فِي غَبِيرِ مُسْجِدَ بِعِينٍ فِي الصِيحِرِ ﴿ وَأَحِدَتُ الإمام، فمحاوزة الصفوف كالخروج من المسجدة يربدته إذا رجم الإمام خلفه. حتى جارزً الصفوف ولموندم أحداد فسدت بملاة الفو وينزلة مائو فبالواعي الممجدة وخرج الإمام عن المسجد بعد ما أحدث قبل أن بعدم أحماً؛ لأن مكان الصفرات بحكم الاقتداء كالمسجد. وإن المهاجع خلفته ولكن مضيي فتأمه وبيس بيز بدبه باله ولاستارة للواتمده اصلافهمه حتي

⁽۱۷ منت) معناه: تخلص، ومج سرعه.

۱۹۱۸ستوک می می او اف

يحاور من بر بعبه مقاتار الصفوف التي ماعد، فكداروي العلى عن أبي يوسف راسمات. العالى اعتباراً بالمسق الأحرى؛ لأن حكم اجستين لا يحانف إلا ساطع، ومكد روى عار محمد رحود فلاتعالى

۱۹۳۹ - وإن كان من يديه خالط أو استرق الإدا أجارة المسترة من عسر أن يفده اجماله فسندب صغائبه، هكذا روى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى الأن السنرة تمعل ما دريها في حكم المسجد، ولا أبعل ما وراهها في حكم السابق، بدليل اقتصار كراهة للروز على ما درا السنترة، ولم يذكر في المفلوري ما إذ هناس المسترة من للهم صوفاً بن يدره للطفان أو لامراس

في الدائد المعلى السرائي يرامه وحمد الدائمال الذلا الساء صلاتهم حي وجاور قار موضع أصحاره الذي خاف كما لو الهركار من مامه ميود أمراث إذا ده الامتم معمالت الميوصلة وقد قال فقاء وجلاء لوصاء وأ ادار مصلي في بيته أو في مسجد احر، ينظر إن قال الحسفة قد فرع من صلامه حاز صلاة الإمام في بيته أو في مسجد عود وإن لم يكن فرغ الحيفة من صلاحة لا تقور صلاة الإمام في بيته ولا في مسجد عنور وكذا دعو في الاصل

• 1948 - وذكر في الرافر ابن مستعداً عن محاسر بالمستعدات الدائمة المستعدات الدساعة الإطام المستعدات الإطام المستعدد في الرافة الإطام المستعدد في الرفة المستعدد في الرفة المستعدد في المستعدد في المستعدد المستعدد في المستعدد المستعد المستعدد الم

الفصل السابع عثير في سجود السهو

١٩٨١ - الأصل في سنجرد السهو ما روى أن الذي يَتِلَغُ سهى في صلاته فسنجد، وفي حديث ثوبان أن رسول الله يُتَعِلَقُ قال " فلكل سهو منجدتان بعد السلام ف⁽¹⁰⁾، وهذا القصل يشتمل على أنواع: الأول: في بيان صفة هذه السجد، وكيفية و محلها.

1944 - أما بيان صفتها كان النبخ الإمام أبو الحسن الكرخي رحمه اقة تعالى يغول. هو واجب استدلالا عا قال محمد رحمه الله تعالى : إذا سهى الإمام وجب علي المؤتم أن يسحد، ووجهه أنه جبر كنفصان العبادة، فكان واحبًا كدم الجبر في الحج ؛ وهذا لأن أناه العبادة بصغة الكمال [واجب، وصفة الكمال] أن لا يحصل إلا بجبر النفصان. وقال غيره من أصحابنا رحمهم الله تعالى : إنه سنة ، استدلالا با قال محمد رحمه المتعالى : إن المود إلى سجود السهو لا يرمع التشهد، وقو كان واجبًا لكان رافعًا للتشهد، كسجدة التلاوة، ولأنه يجب شك معفي السن، واخلف لا يكون فوق الأصل.

1487 - وأما الكلام في كيفينها: قال الفدوري في كتابه: يكير بعد سيلامه الأول، ويحر ساحداً ويسيح في سجوده، ثم يقمل ثانياً كذلك، ثم يتشهد ثانياً، قوله: يكبر بعد سلامه الأول يشير إلى أنه يكتفي بتسليمة واحدة؛ لأن الحاجة إلى السلام للفصل بين الأصلى وبين الزيادة الملحقة به، وهذا يحصل بتسليمة واحدة. وذكر الشيخ الإمام الأجل شيخ الإسلام رحمه الله تعالى، في ضرح أكتاب الصلاة: أنه لو سلم بتسليمتين لا يأتي بسجود السهو بعد دلك، وقال بعضهم: يسلم بتسليمتين؛ لأن سحساً رحمه الله تعالى دكر السلام في الأصل مطلقًا، فينصرت إلى السلام من الجانبين.

1462 - ثم اختلفوا في الصلاة على النبي يُثيرة والدعوات أثبا في قعدة الصلاة أم في قعدة سجدتي المدود و المدود الكرخي وحمه الدتعالى في مختصوه أن أمها في قعدة سجدتي السيود الأنباهي القعدة الأخيرة في الحاصل، فإن ختم الصلاة بها والفراغ منها يحصل بهذه القعدة.

و الطحاوي و حمه القاتمالي قال : كل قعدة في أخرها سلام ، فقيها صلاة على التي ... (١) لحرجة أو داور : ٨٧٤ و أن مايد : ٢٠٩٧ و أحيد : ٢٧٨٧ .

⁽٢) المدرك من النسخ المرجودة عندنا

يُرْكِنه فعلى هذا القول بصلى على النس ﷺ في القددين جديمًا

ومنهم من قال: في المباكة احدالاف، عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى يصلى في القعدة الأولى، وعند محمد رحمه الله تعالى منجود السهو، بناء على أصل أن سلام من عليه السهو يحرجه من الصلاة عدهما، وإذا كان يخرجه من الصلاة عدهما، وإذا كان يخرجه من الصلاة عدهما، وإذا كان يخرجه من الصلاة على النبي عليه الصلاة والسنام ويلاعم ويدعو الله بحاجته البكون خروجه عبها يعد الفراغ من الأركان والسنل والأداب والسنام من عليه لسهو لا يحرجه من الصلاة على النبي غلاقه تعدل سلام من عليه لسهو لا يحرجه من الصلاة على النبي في إلى فعدة سجدتي السهو، فإنها هي الأخبرة له، وهذا الاختلاف إلى يظهر إذا ضحت بعد السلام قبل سجود السهو، لا تسقيل طهارته عندهما، وعند محمد رحمه الله تعالى تنتقيل.

قال الشيخ الإمام الأحل تسمى الألمة الخلواني رحمه الله تعالى: القعدة بعد سجدتي السهو ليست بركن، وإغا أمريها معد سجود السهو، ليفع حته الصلاة بها، فيواقل ذلك موضع المملاة واضه بها، عياما أن يكون وكذّ فلا، حتى تو تركبها بأن سجد سجدتين بعد السليم، ثم قام وذهب لم تفسد صلاته؛ لأنه لو لم يسجد للسهو، لا تفسد صلاته، فإذا صحد ولم يقعد، أولى أن لا تفسد صلاته.

۱۸۹۵ - وآماييان محلها: فنقول. محود السهو بعد السلام، سواء كان من زيدة أو نقصيان، وقال الشافعي رحمه الله تعالى: يسجد قبل السلام، حملته: (حديث عبد الله من يحيثه أن النبي عليه السلام]⁽¹⁾ سجد متجدني السهو قبل السلام⁽¹⁾، ولأن السجدة شرعت بخبر النقصان، فيجب أن ثلام في الصلاة.

وان: حديث ثوبان رضى الفرندائي عد على ما مراء وما روى مصمول على ما قبل السلام الثاني، فإن عندا بسجد تلسهو بعد السلام الأول على السلام الثاني، عنه عامة المتنابخ رحسهم الله تعالى، ولأن سحدة السهو تأخرت عن رقت السهو مع أن الحكم لا يدأخر عن السبب في الأصل - لحكمة، وهو التحوز عن وهم التكوار، وما قبل السلام يترجم فيه السهوم فيتوهم التكوار، وما قبل السلام يترجم فيه السهوم

⁽¹⁾ حكفاتها أب أراف ، وكان في الأصل وأحل أرام أنا حجه ما روى عن النبي \$\$ أنه . . وللح.

رد) أغير جه البيخياري (٧٨٦)، وصيف ١٨٥٠، التيرمدي (٣٥١)، والسناني (١٩٦٥)، وأبر دارد (٨٧١). ومالك في اللوطاء (٣٠٠)، والدارمي: ١٤٢١)

الصلاق ولوسحدقيل الملام أجرأه عادب

قدل القدوري رحمه ان معالى حدا بو به الأصول، قدار: وبروي عمها أن أنه لا يحرفه الأنه أداء قبل وقدم وجه روايه الأصول، أن قمله حمل في معلى محتهد وبه ملا يحكم اداءاده ولأنا مراموناه الإعادة بكرم السجود، وهذا أنه يقل به أحد من أهل العلم، ولأن وكون دهله على وجه فال به معض العام الاحمهم الفات الي أولى من أن يكون على وجه لمرافقا به أحد من العلماء.

۱۸۵۲ - و حكم السهو عن صافره الفراص والمعل سواء: الحديث ثوبان رصى الله تعالى عنه على ما على ما المعرف والمشابع على ما حرف الفراص والمشابع في المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف وتعالى المعلى المعرف المعرف وتعالى المعلى المعرف المعر

موع أخرفي بيان ما يجب به سجود المهو وما لا يجب:

۱۸۵۷ - تکلم مُشَالِخ رحمهم الله تعالى في هدار وأكثرهم على آنه يجب سبته أسبه. مقديم ركن، وتأخير وكن، ويتكرار وكن، ويتعير واحب، ويترك واجب، ويترك سنة تصاف إلى حميم الصلاة.

أمه نقدم الركن نحود أن به مع قبل أن بقرأ، أو يسجد بيل أن يا كع ، وتأخير الركن : أن بشرك سجدة صليبة مبهورًا ، فيدكوها في لرائعه الثابية ويسجدها ، أو يتوجر الفيام إلى المثالب بالزيامة على قبل المنتسهد، وتذكر و الركن : أن برقع وكومين ، أو سدج ، نلاث سام المات، وتعدر الراجب أن مجهو فيما بخافف، أو بخافف قيما يجهر و مارك الواحب بحود أن يترك التعدة الأولى [غي العرابص ، وقرك قسنة المصافة إلى جميع لصلاة لحود أن يترك التشهد في الفعد، الأولى [أ].

١٨٤٨ - قال الناطق وحسم هوالد الن عن الدفارة ما العد الاقبوطند و بهيا أفسطان مستوعة، وما كان طريعه الفعل، وندسم إلى أرامة أقدام :

كام فعن شرح فيه ذكر مستول حال منتقراره، هر كه «سنَّا بو جِن سجود السهر كالقهلة الأوني.

ا و قل فعل شرع فيه ذكر منسون، إلا أنه لا يوحد في حال استشراره، فتركه باسبًا لا

الما الوابي م القائرالة: وزي هب

والأستمرك من السبخ المرجودة عندا.

يوجب سجود فلسهو ، كترك رفع الرأس من الركوع .

وكل فعمل لم يشرع فيه فكبر مسنون لأجله حال استقراره، فتركه ناسبًا لا يوجب سجود السهو، كترك وضع اليمين على الشمال.

. وكل قمل هو من جنس أقمال الصيلاة وقد أدخلها في الصيلاة زيادة فيها يتعلق به مسجود بهو .

وأما الأذكار: كل ذكر لم يقصف لنفسه، وإغا يقصد ليكون تبعًا لقبره، بتوكم لا بلؤه. السهوء وما قصد لنفسه ويجب بتوكه السهو .

فالأول كقرلك: سبحالك اللهم؟ لأنه قصديه استفتاح الصلاة لا نفسه، وكالتعوذ وتكبيرات نفع في العملاة حالة الخفض والرقع، وكفوله: سبع الله لمن حسد، وكتسبيحات الركوع والمدحود.

والثاني: كقرامة الفائمة أو السووة، وقراءة التشهد وتنوت الونر وتكبيرات العبد، فإنها قصدت لنفسها لا لغيرها.

١٨٤٩ - وكان القاضي الإسام صدر الإسلام رحمه الله تعالى يقول وجوبه لشيء واحد، وهو ترك الواحب، وهذا أجمع ما قبل : فيه فإن هذه الوجوه السنة تخرج على هذا.

أما التقديم والتأخير ، فالأن مراعاة الترتيب واجبة عند أصحادنا الثلاثة وحمهم أفة تعالى، وإن لم يكن فرضاً كما قاله رفر وحمه الله تعالى، فإذا ترك الترتيب، فقد ترك واجباً، وإذا كرار ركتاً، فقد أخر الوكن الذي يعدد، وآداء، من غير تأخير واجب، والجهر في محله واجب، والمحافتة كذلك، فأما التشهد في الفعدة الأولى، فإن صدر الإسلام وحمه الله تعالى كان يقول عو واجب، وعليه للحفقون من أصحابنا وحمهم الله تعالى، وهو الأصح.

١٨٥٠ - وكذلك يجب سجود السهو عندنا في النكبيرة الأولى، وفي القراءة، وفي القنوت، وتكيرات الديد، وقراءة الشهد، وفي السلام.

أما في تكبيرة الاقتناع بأن نفكو في حالة انفيام أو بعده أنه من كبر اللافتتاع أم لا؟ قطال فكره فيه، وعلم أنه قد كبر فيني، أو ظن أنه لم يكبر فكبر، وقرأ ويني هليه، فعليه سعمدتا السهو فيهما.

وأما في القرامة فما كان من واجبات الفراهة يجب سجود السهو بتركم، حتى إذا ترك فائحة الكتاب أوالسورة، فعليه سجود السهو، فإن سهى عن فائحة الكتاب في الأولى أو في الثانية، وتذكر بعد ما فرأ بعض السورة، يعرد فيقر أبالفائمة، ثه بالسورة، وكذلك إذا تذكر بعد العراع من السورة أو في الرائوع، فيم يأني بالعاتجة ، سريعيد السورة ، سم يسحف للسهور.

الكتاب مرتبع المجال فعليه السهوة في عالاره الدور محمد والمسد فالتعالم : إذا قرآ فائمة الكتاب مرتبع المجال فقال المواد يربد الإدافية أسورة وعلل فقال المرافقات في أدائمة في المخالف والمحافظة الكتاب والمرافة الكتاب والمرافة الكتاب والمرافة الكتاب والمرافة الكتاب والمرافة الكتاب والمرافة الكتاب في المحافظة الكتاب في المحافظة الكتاب في المحافظة الكتاب المحافظة الكتاب في المرافة الكتاب المحافظة في المحافظة المرافة المحافظة المرافة المحافظة المرافة الكتاب على الولاد المحافظة الكتاب الكتاب المحافظة المرافة المحافظة المحافظة المرافقة المحافظة المحافظة المرافقة المحافظة المرافقة المحافظة ا

وروى إبراههم على محمد رحمه الله تعالى أنه إنه قوا الماقعة في رائعة عرائيل، فإن كان ذات في الأوارس، معنيه سحود السهر من عير أفسل بن مدارة فرأ بينهما سوره أو لم يقرأ، وإن كان في الأحريين، فلا سها عليه

١٨٥٢ - ودكر مشاوعن محمد وحمدته تعالى ، واسبهى في الأكثر من فائمة الكناس. فعلمه السهر يعني ، إذا قرا الأفل ونسى الأكثر ، وإدا قرأ الأنش ونسي الأكل، فلا سهو علمه . وإدابه أيفراه : غيرها في مركمة الأولى أو الثانية وقرأ حوفًا، وحب علمه السهو .

1967 - وإذا قد أعلى الأحويين من الطهر أو العصم الفاقعة والسورة ساهيّاء فلا سهو عليم هو المحاردة وي مسهدًا وحمداء تدمي يقول في الكنام . أبي نده فدأ على الأخربين. وإن شام سكت، دفر الفراءة مطبقًا

۱۹۵۶ و ره قرآمی از کمت لأمل سورت و قرآقی الرکمه الثانیة سورة نیجها معدد مید. سهو عبد ارفی افزاهر آبی الحسن علی مزیر بدالطیری ۱ وهو می آصحاب محمد رحید هد تعالی ۱۵ علیه الشهوعند آبی توسف رسمه انه تعالی .

۱۸۵۹ مرفي الصلاه الأن التواصرة في قرصمة الأوني صفحة الكتبات ومسورة الإخلاص مورة في الرضة لتنبيه فاقع الكتب وسوره الإخلاص معليه السهر في هواد أبي يوسف حسمه الله تعالى، قال تسه الوينيني إذا قرأ في الانتحة الأوني فاتحة الكتبات وسهرة الإخلاص، أن يقد أني الركامة التانية سرة دونها، كرحدي لقوفكين

* ١٩٨٥ - وقو قرأ مع عامة الكتاب أية قنصيرة وتركيم [سيم]]" . فعليه السهو * الآن قو اله ملات بات قنصتر مع القائمة والله طرسة مع القائمة من والجيّن الصارة بالإحسام.

 $M(\lambda N) (s, M(x, y, y)) \cap$

²⁰⁰ المنتزرك من المسح الواحواء عنا بال

۱۸۵۷ - و هن اخسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: إذا لم يقرأ في الأخريين من الظهر ، أو العشر، في الأخريين من الظهر ، أو العشاء وإن كان ساهياً فعليه سجود السهو ، وروى أبو يوسف هنه: أنه كان لا برى في حمله حرجًا ، ولا في سهوه عليه سجودًا ، إذا أخر الفائمة عن السورة كان عليه سجود السهو .

١٨٥٨ - وكذلك إذا جهر فيما بخاف ، أو خاف فيما يجهر ساهبًا، يجب عليه سجود السهو عندنا، خلافًا للشافعي رحمه الله تعالى.

حجته: ما روى تنادة أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يسمعنا الأية والأيتين في العلهر والعصر، فقو كان ذلك يوجب السهوء لما فعل رسول الله عليه الصلاة والسلام.

وثنا قوله عليه الصلاة والسلام: الكل صهر سجدتان بعد السلام الله من غير فصل بين سهر وسهو ، ولان الحير في حق الإمام واجب؛ لأن قراءته أنيمت مقام فراءة للقندى؛ لأن ما حو المقصود وهو النامل بحصل بالاستماع، فقام الاستماع مقام الغراءة، وإذا قام مقام الغراءة كان واجبًا. وكذلك المخافنة واجدة؛ لأن المخافنة في الأصل شرعت حسبانة للفرآن عن إلقاء الكترة "وانفالطة، وإليه وقعت الإشارة في قوله نعالى: ﴿لا تُسمَعُوا لَهِذَا الغران وَالْقُوا فِيهِ لَعَلَى الْحَلَمُ تَعْلَمُونَ فِيهَا بِخَافت، أو خافت فيما ليخافت، أو خافت فيما يجور، فقد تولى واجباء واجباء الصلاة، فيلزمه سجود السهو.

أما الحقيث فتأريفه: أنّ رسول الله على كان يفعل ذلك عسدًا؛ ليبن أنّ القراءة مشروعة في الظهر والعصر، ومع العمد لا يجب سجود السهو عندنا، ثم في ظاهر رواية آلاُصل : سوّى بين الجهر واللخافة في وحوب سجود السهو من غير تفصيل.

1804 - وذكر في التوادر : إن جهر فيما يخافت، فعليه السهو قل ذلك أو كثر، وإن خافت، فعليه السهو قل ذلك أو كثر، وإن خافت بما يجهر إن كان ذلك في فاتحة الكتاب أو في أكثرها، فعل السهر وإلا فلا، وإن وقع هذا في سورة أخرى إن خافت ثلاث أيات أو أبة طويلة عند الكل، أو أية فصيرة عند أبي حيفة رحمه الله تعالى، فعليه السهو وإلا فلا؛ وهذا لأن حكم الجهر في الصلوات كلها، شم حكم للخافة فيما يجهر الأن حكم الشرع في إبندا، الإسلام الحهر في الصلوات كلها، شم النسخ الجهر في الصلوات كلها، شم

⁽١) قد سيق تخريجه

⁽٢) كفا في الأصل رأ فأنَّ لعل الصحيح: إقعاء الكفرة.

⁽³⁾ سورة فعيلت الأبة , 11.

حكمه ، ولأن لصلاة الجهر حظا من المخاصة ، حتى يخالف في اللغائمة في الأخرين وكذلك المفرد يتخبر بن الجهر وللحافية .

فاما صادة الدخافتة لا حظ الها من الجهراء والمنفراد لا يتخبراء فأوجدنا السهواهي الخيرافل أو كتراء وسوطنا الكتير في نشخافتة ، فقى الفاقعة شرطنا أكترها ؛ لانها إن كانت فرأنا على الحقيقة ، أتهم مقام الدعاء في الاخريين، ولو كان دعاء من كل وجه، لا يجد السهور بنفير هيئنه ، فإذا كان دعاء من وجه أو حب حقه ، وسائر السور قرأد ، فاكتفى فيها عاينعلق به حوال الصلاة ، ورجه المتسوية على رواية الأصل ما ذكرنا أن الخهر على الإسام في صلاة الحهد . واجب عليه ، فأى ذلك نفذ ترك الواجب .

وقبل: سافكر في كتاب الصلاة ، قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى؛ لأنا جواز الصلاة عنده يستري فيه القابل والكثير ، وكذلك السهو يستري فيه الفليل والكثير .

ودكر ابن سماعه عن محمد رحمه الله تعالى: فيما إداجهر فيما يخافت، أو خافت فيما يجهر، أنه إذا فعل ذاك مقدار ما نجرز به الصلاة من فاتحة الكتاب أو غيرها، فعايه السهو، وما لا فلا

1474 و ما المنظرة فلا سهو عليه إذا خافت فيما يحهر و لأنه ما برك واجداً من واحبات الصلاة و لأن المجهو غير واجبا عليه و جدا خير بين الجهو والمخاففة ، والتحديد ينافى الوجوب، وكذلك إذا جهو فيما يحافث، قم يترك واجباً عليه و لأن المخاففة إنى وحبت تنفى المغالطة و والما يحتاج إلى عذا في صلاة تؤدى على سبيل الشهرة، والمعرد يؤدى على سبيل المنافة و المعرد يؤدى على سبيل المنافة .

1831 - وذكر أبو سليمان رحمه الله تعالى في الوادره : أن المفرد إذا نس حاله في الصلالة : حتى فان أله إمام فجير في صلالة ، كما يحبه الإمام وسحد للسهود الأن الجهر يهذه الصفة سنة للإمام دون المنفرد، فود جهر كذلك فقد غير نظم الفراءة "وهيئتها، فيلزم سحود السهو ، وكذلك إذا أخر الفرادة إلى الأخرين، فعليه سجود السهو .

1837 - وانختلف المشابع وحمهم الله تعالى في حدّاً الجهو والمخافتة ، قال الشيخ الإمام أبوا خسر الكرجي وصعه الله تعالى : أدنى الجهو أن يُسمع نفسه ، وأقصاء أن يُسمع ضره، وأدن المخافة تحصين الحووف .

- وقال الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر الهندواني رحمه الله تمالي عن لشيخ الإمام اخليل

⁽١) وفي طآر أف الظمالقرأن وهلته.

أَبِي بكر منحمة بن القصل الشجاري، حمله الله تعالى: أفلي الحَهِر أَلَّ يستعع ضَيره ، وأَفلى . المحافظة أن يستم نقسه ، وعلى هذا يعتمد .

١٨٦٣ - أواذا فرع من التشهد وقرأ الله تحة سهراً ، فلا سهو عليه ، وإدا فرأ القائمة مكان التشهف فعليه السهر ، وكذلك إذا فرأ الفائمة ثم النشهد ، كان عليه السهو ، كذا ، وى عن ابي حتيفة رحمه الله تعالى ، في اوقعات الناطقي .

وذكر حدث : إذا بدأ من موضع التشهد بالقراءة ثم تشهد، فعله السهو ، ويتنه لو بدأ مانسقهاد تم بالشراءة، فلا سهو عليه ؛ الأنافي الوجه الأول لم يصع التشهية موضعه ، وفي الوجه الذلي وضع التشهيد موضعه

1678 - وفي عرب الروابه : إذا فرأ قاعدا، يعنى في حدالة السندية ، فعليه المسهد، فعليه المسهد، فعليه المسهد، فالله و الأن الموصع لين عرضه القراءة، والفائل لو فرأ أية أو وكوعداً وسجوده، ولو قرأ المشهد قائدة الورائدة المواقعة المناء والقدام موضع النناء والمواقعة أو المدالة الموقعة الله ورحمة الله ويركانه إلى قوله، عدم وردوله، فإنه يكون بمارة المدعات ولا سهوعله .

وعن أبي يوسف رحمه الله بدائي بيمن نشها قائما علاسهو عليه ، وإن قرآ في حاوسه ، فعليه السهو ، أو أبت تو كلر فقر أصد النفاء : أشهد الله إلا الله وأشهد أن محمداً عمده ورسوله ، فقال: هذا أو نحوه ، قبل يجب عليه سحود السهوا الركاف الشيح الإصام الفقيه أبر المحدال الحافظ وحمه الله تعالى يقول . إذا فرأ الشهد في حالة الفيام في الرقعيم الأوليس ، فعليه مسجود السهود الأنه وإن كان موضع الذاء ، فموضع الشاء فيه معروف ، وإن قرأ في الركيبين الأحربين ، فليس عليه سجود الشهود الله يتخبر في الركيبين الأحربين .

ت ۱۸۳۵ - وقد دالسهور في القنوت إن نرك القنوت مساهبًا، تام تذكر بعد ساسجه لا بعود إلى القبام في هذه الصهورة، والا يقنت، بن يجمى في نسلاته وبسجد السهور في أخره. وكذلك إذا تدكر بعد ما قام من الركوع مضى ولم يفنت، ولو تذكر في الركوع هل بعود إلى الفياء؟ فقه روايدن، وقد ذكر فا المسألة فيا حدا.

1971 - وأما المهو في تكبيرات العباد؛ فهي بتحصيلها في عبر محلها، أو بالزيادة فسهاء أو بالتقصيان عبهاء أو بتركها، ففي قل دلك يجب سحود المسهو، وأما المسهو في الشهاد، بأن نمي حتى الم إلى التالثة لم لذكر، أو نسبه في القعدة الأخيرة، حتى سلم سجد للسهو في ذلك كله، ولو ترك تكبرات الركوع والسحود ونسيحانيا، فلا مهو فيهما، 1479 وفي حداية الناصفي إذا ترك بعض قواد التشهد مدهيا، فعليه السهود وإدا مس قراء فالتشهد حتى سنده المراكب عاد وتشهده فعليه الديور في قول أبي حردة ولفي يوسف رحمهما الله تعالى، وقال الحسن بن زيادا اليس مدره إسادة فراءة الرائيل ، فإذا سجد المسهور وسهى بعده تو تشهد حتى سلم، لا بنهو عليه في قول أبي حتصة وأبي يوسفيه وقال الحسن برززاد رحمه الله إدال الا ينشهد والا سهوا عليه وسئالي المسألة بعد هذا إن شاء الله إدالي

1434 - والقياس في قراء النسهة ، وقتوت الوتر ، وتكييرات العيف وتكليرات العيف وتكليرات الركوع والسجود وسيرحانهم . أنا لا سهو عليه والآن هذه الأفكار سنه ، فيتركها لا شمكن التركوع والسجود وسيرحانهما إلا أثم الإلا أن السحال دلك في تكبرات المعيد ، وفورة التركوع والسحود ونسيرحانهما إلى جبيع العيلاة ، يقال . العيف وفورة أنشتها ووبوت الوتر الألا عده السنة تصاف إلى جبيع العيلاة ، نقال . فكيرات العيف والمعيد والتنجود الأب من المعلاة ، وتذا إلى وجبع العيلاة (ولاقا تعالى المعاف إلى العيف الله المعاف إلى العيف الله المعاف المعلاة ، وتذا إلى العيف الله المعاف الى وكن منها الابتمال في المعلاة ، والألها المعاف إلى وعيم العيلاة ، والمعيد المعلود الأبها سنة الانتفاق إلى جميع العيلاة ، الم إلى الاقتدام الا

1994 . وإذا شرع في الصلاة على السر جوز بعد الفراغ من السنهد في الرقعة الشائلة عليه الشائلة . عليه الشائلة . قال السبد الإسام أو شحاع والقاضي الإمام الماتريدي . عليه سجود السهو للحالم الله على الشائلة . قال الله على على محمد . وجب وقال الفاضي الاسام الايمام الايمام التم يقل: وعلى الايمام . لا يمام الله يقل المحمد ، ولا يتعلى على النبي يقط التمام . ولا يتعلى على النبي يقط على النبي والمحمد ، ولا يتعلى على النبي يقط على النبي والمحمد ، ولا يتعلى على النبي يقط على النبي والمحمد ، ولا يتعلى على النبي والمحمد ، وله يتعلى النبي والمحمد ، وله والمحمد ، وله والمحمد ، وله والمحمد ، وله والمحمد ، ولم والمحمد ، وله والمحمد ،

وفي أمالي الحسور عن أبي حابقة الديار مدسجودالسهو، وعن أبي يوسف ومحمد أمالا بارمه

. في اشرح الكافي اللعبطر الشهيد الوكان الشيخ الإمام الأحل فلهير النهل عرفيناتي يقرل: لا يجب سحوه السهو يقوله اللهيم صل على سحمه وتحوه ، وإنما العتبر مهدار ما يؤذي فيه ركال

۱۸۱ ممركامر التاء

وفي واقعات للطفني إناراه في التشهد الإول حرف، قبل أنو حياة قرح مدالة تعالى: وجب هيه سجود السهر، وفي عرب الرواية فكر لشعبي إناما زاد في التشهد الأول في الركمتين على التشهاب فعليه السهو إقال ابن مقابل فكرات ذلك لابن رداد، قال: هذا وال أبي حيرة في قال الشيخ الإمام تقفيه أبو جعفر باحيي عن الشيخ الإمام الزاهد أبي القامد الصفار، أنه لا مهو خاره في هذا

 ١٩٧٧ - وإذا تشهد مرتب، فالاسهو طبه، فبن أواديه في القعدة الأنجيرة، وفي صلاة جمع التفويق إذا كرار التشهد في القعدة الأولى، فعليه سجود السهو، و في كرارها في العدة الثانية فلا.

1941 - وكذلك يعب سجود السهواني الأقدال، بأنا قام في موضع السجود، أو قعد في موضع القيام، أو سجد في مراضع الراكوج، أو رقع في موضع السجود، أو كرّر الوكور، أو قدّم الركن، أم أخراً، ففي هذه الفصول الإمهارج، سجود السهو

۱۸۸۷ - وفي القدوري - ومن ترك من صلاته وعلا وضع مهد ذكر، وهيد سجود السهود الاروى أن التي عليه الصلاة والسلام قام إلى الثالثة ، فسلح له ، قلم برحم وسجت المسهر أن ولأن القمل إدارضع فيه ذكر فذلك إسارة كونه مقصوداً في نفسه ، فيتمكن متركه التقص في صلابه ، فيمي جبره سبعدتي السهود وإن كان فعلا ثم يوضع فيه ذكر ، فلبس فيه التجود السهود ، كوضع فيه ذكر ، فلبس فيه سجود السهود ، كوضع البين على فقصاد الأماذا لم يكى فيه ذكر ، فلم يكى مقصود إلى مصعد «الأبحاد» به السهود الأن قسهو مقصود بتعسد ، فلا يقام إلا مقام شيء مقصود بتعسد ، فلا

1497 - ورن زاد معلا من حسل أفعال المبلاة، معلم سجود السهو، والأصل فيه منا روى أن النبي يهج قيام إلى الحياسسة، فسيح له، فرجع وسجد للسهوا أن ولأن الزيادة في الصلاء تقصيان، إذا لا يدوأن يتأخر لسببها مي، من أفعال الصلاة، وذلك يوجب تقصياً في المبلاد

١٨٧٤ - وردا ديد العبلي في صبلاته قدر اكتشهد ، لم شك في شيء من صبلاته ، فإن شك مثلا أنه صلى ثلاثًا أو أربك ، حتى شكاء ذات من التسابع، لم ستوفق أنه صلى أربعُك

^{....} (13) أمر حما أحمد (2007) ويزيده رواية الرملاي (377)، وأبي دود (377)، وأدر دود (377).

⁽۷) أغير منه المتعاري ۱۸۹۹ و مصلم (۱۸۹۰ و لشرمندي ۱۳۵۸ و لسمائي ۱۹۳۸ و أنو داول: ۱۹۹۰ - والو ماده (۱۸۹۵ و أخيد ۱۳۲۵)

فأم صلاته ، فعليه مسجدتا السهو ؛ لأنه آخر فرقبً من فرائض الصلاة وهو السلام ، وإن شك في ذلك بعد ما سلّم تسلّيمة واحدة ، فلا مهو عليه ؛ لأن بالتسليمة الواحدة يخرج عن حرمه الصلاة ، فإها وقد الشك معد الخروج عن الصلاة ، فلا يعتبر .

١٨٧٥ - وإذا أحدث في صلام وذهب ليتوصأ، فوقع له هذا الشك، حتى شغله عن وضومه ساعة، فعليه سنعنة السهوج لأنا حرمة الصلاة باقية، فهذا الشك وقع في حرمة الصلاة، وهذا أخرو إيبًا، أو وكنًا، فيرمه سجود السهور.

نوع أخر - في سهو الإمام "و المؤتم هل يتعدى إلى صحبه:

1477 - سهو الإمام يوحب عليه وعلى من خلفه السجود، أما عليه فظاهر، وأما على من خلفه لوجهين: أحدهمة. أن السجود إغا وجب على الإمام لحبر نفصان تمكن على صلاته حبب السهور، وصلاة من خلفه متعلقة بصلاته صحة وفسائه، فكانا في حق تمكن النفصان.

والثانى: أن القوم أبع للإمام، قما يجب على الإسام يجب على القوم بحكم البعية، ألا الرى أنه الإمام أنو نوى الإقامة في وسط المسلاة، تعسير صلاة المقتدى أربعاً، وإن لم يوحد مهم النبذ، وما كان ذلك إلا بحكم النبعية، وكذلك إذا ثلا الإمام أبة السحدة في صلاة يخدفت قيما وسحد، فعلى القوم أن يسحدوا، وإن لم يوجد منهم التلاوة والسماح، وما كان ذلك إلا عطريق النمية كذا ههذا.

1999 - وسهر المؤثر [لا يوجب السجدة، أداعلى الإمام المؤن صلاته غير متعلقة عصلاة المؤن صلاته غير متعلقة عصلاة المؤثر صحة وفساداً، فكالما في حق فكن القصال، ولأن ليس شبع الموقم! "البار مه محكم التبعيه، وأما على المؤثم فلامه لو وحب عليه السبعدة، صدار مخالفا لإمامه، فقد قال عليه الصلاة والسلام. فقلا تختلفوا عليه أنه و لو ترك الإمام سحود السهو، قالا سهو على المتعلق المتعلق على المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المعلق الأمام سعود السهو، قالا سهو على المتعلق ا

⁽¹⁾ استمرك من النسخ المو مودة عناما

⁽³⁾ أخرجه البخاري (٦٨٠) وصنع، (٦٢٥) وأحمد، ٧٨٠٩

نوع أحر

فيمن صلى الظهر خمساً وفيه السهوعن القعدة:

المحاد وحل صلى الظهر خمسًا وقعد في الرابعة قدر الشهدة بهديف إليها ركعة أخرى ويتشهده بهديف إليها ركعة أخرى ويتشهد وبسلم ويسجد سحدني السهوة ويتشهد ويسلم ثاليًّة. ثم لم يرد محمد رحمه الشهرة الى يقواه: صلى العله و التهديث الطهور] أهمى وجه الحديدة الأن العلهو لا يكون خمسًا، وغا أراد به للجاز (كالماية الله العلهو لا يكون عكون صلاة عالى الحقيقة و إلى الماية الحياز الله الماية على الماية الماية و الماية الحياز الله الماية الماية الله الماية والمنابعة الماية الماية والماية الماية الماية

تم هذه النسألة على وجهين إرما أن تعد في الرابعة قدر التنهيد أو ف يقعد، وبدأ محمد يما إذا تعد قدر النشهد في الركعة الرابعة، ثم قام إلى الناسعة، وإنه على وجهين: إن تذكر قبل أن يقيد الخاصة بالسحلة أنها الخاصة، عاد إلى القصلة وسم ، ليكون خروجه عن الفرض بالسلام، ورصابة لفظ السلام عندا واجب، وإن له يكن قرضاً، ولا يسلّم ذاتماً كما هو الإن السلام حالة العيام في الصلاة المطلقة غير مشروب، ومع دفك لو سلم، لا نفسد صلاته.

وإن تذكر بعد ما قيد الخاصة بالسجده لا يعود إلى الفعده ولا بسلم، بل يضيف إليها وكمة أخرى، بخلاف ما إذا لم يقيد الخاصة بالسجدة، حيث يعود إلى القعدة؛ لأن ما دون الركعة أخرى، بخلاف ما إذا لم يقيد الخاصة بالسجدة، حيث يعود إلى المعدة؛ فيكون الحريجة في الفريضة، فيم دالسلام، فأما الرائعة الخاطة فهى صلاة حقيقة وحكماً، فيستحكم خروجه من الفريضة بها، فلا يعود إلى الفعدة، ألا يرى أن السبوق إذا فام إلى قضاء ما سس، شم عاد الإسم إلى سجود السهر في أن بغيد السبوق الرائعة بالسجدة، أنابع الإمام به، وإن عاد الإمام به، وإن

ولقا يضيف إلى الخامسة وكعة أعرى؛ الأنها نقل، فيصيف إنبها وكعة أعرى، حتى الصير شفعًا، من النقل تترع شفعًا لا ونتراء لم لم يحكم بنساد الفرض ههنا، وإذا التش من

⁽¹⁾ استعراقه من السنج الموجودة عدال.

⁽٢) استدول من النسيع للوجودة عباده.

⁽٣) قد مر تشريجه في تصمحة السابقة

⁽¹⁾ أصمام السنجالة جوده عندنا

العراص إلى النماع : لأمه التقل عدد تمام الفراضير ؛ لأن عام المراض مأده أركاب . وقد ادل حسيم الأركاب إعاملي إصدة لفظ السلام ، وإصابة مط السلام عنامًا واجب، وليس مركان و وزال التواحب لا يفسد الصلاة ، وقد صبح عن عمر رضى الله معالى عمه (أن رسول الله بينهم] "القال ا فإذ رفعت رأسك من السحدة الأخيرة وقعدت قدر التشهد فقد فت سلالك .

لم إذ محمداً ذكر في الجامع لتصغير الله يقبيف إليها رهمة أحرى، ولم يذاي أما على معنى التخبير ، أو عمل ممي الاستحباب، أو على معنى الإبجاب، وفي الأصل أما يعلى معنى الوجوب (أبه أن في الأصل ٢ عليه أن يقرعه، وكلمه على الإبجاب

ويفا أضاف إليها ركعة أخرى بشها، ويسلم ورسجه سحائل المهود ثم يسهد وبسعه ويما مجاهدة المسالم وسلمه ويما مجاهدة والمسالم متدا وإجاء حيى الما مجاهدة المسالم متدا وإجاء حيى الما إنه أنه أن المسالم، الما المسالم عندا أصلى ثلاثاً أم أربعًا ؟ فشخه تفكره حتى الخر السلام، الزمه سمود السهوء والضياف إنه يجب بشأمير الواحد، فقد برك واجبًا من واحبات الصلاة، ويلزمه سمود السهود المواصد السهود السهود

وجنه الفياس أن هذا سهو وقع في الفرض، وقد انتقل منه في البيل، ومن سبهي لي. صلاة لا يجب منه أن يسجد في صلاة أخرى

وجه الاستحسان، أنه متنق من الدرض إلى النمل؛ إلا أنا النفل بدء على التحرية الأولى، فيهم على التحرية الأولى، فيحعل عن وحوب السهو كأسا صلاة واحدة، وهذا كمن صبى مت ركعات انظرعًا بتسجيد في الخرائية والدرائية والأكان على الشفع الأول يستحد في الحرائمة والدرائية على التحرية الأولى، شقع من النظرع تصلاة على التحرية الأولى، في من النظرع تصلاة على التحرية الأولى، في منا التحرية الدول والنائث كله بناه على التحرية الأولى، في منا التحرية الدول والنائث كله بناه على التحرية الأولى،

قالو : حدا القباس والاستحسان بماء على مسأله أخرى، وهو أن المسوق إنا استغل وقعاء ما فاته، وقم بداج الإعام في سجوه السهو، هن يسحد في أحر الصلاة؟ اللباس أن لا يسحده لأن السهو وقع في صلاة، وهو اسقل إلى صلاة أخرى.

وفي الاستنجميان: يحب الأناصلاته بناء على صلاة الإمام، فيجعل كأنها صلاة واحداقي عن وجوب السهر، كذلك في هذا.

عل: هذا الفياس والاستحساد على قول محمد؛ لأن عده ماجود الدهو في هذه

(٧) امنيه شامل النبح الوجودة غيدود

أكاليعي بهاراهمأ فهداأدالشمج الراح

المسأنة وجب لنقصان تمكن في الفرص بترك السلام، فينائي وجه القياس: أن السهو في صلاة والسجدة في صلاة أخرى، أما على قول أبي يوسف؛ لأنا سجود السهو في هذه المسأنة إغا بحب لنقصاد تمكن في النقل، حيث شرح فيها من غير تحرية مبدأة، والشرع جعل الشروح في الصلاة بالتحريف، فيكون السهو والسحدة في صلاة واحدة، فيجب السحدة في مثالة واحدة،

١٨٧٩ - تمراذا أصاف إليها ركعة أخرى، فهانان الركعمان على نوبان عن النصوع الحسون بعد الظهر؟ لم يذكر محمد هذا الفصل في الأصل، وقد اختلف المسايح رحمهم اله تعالى فيه العصهم قالون تنوبان، فيل: هذا توفهما، ومعتمهم قالوا: لا تنوبان، وقبل: هذا فورائي حيفة وهو الصحيح.

واختلف عبارة المتنابخ في تحريح المبائلة على دول أبي حنيسه ، بعضهم عالوا: الأن المشروع صلاة كاملة على صفة السنة ، فلا يبأدي بالنافص، وفي حفائقصان ؛ الأنه شرع فيها من عبر غرفة مقصودة.

وقال معصهم: لأنَّ السنة عبارة عن طريقة الرسول عليه الصلاة والسلام، ولا يظن برسون الله ﷺ أنه كان يصلى مركحين من غير قصد.

- ۱۹۸۰ ولو آله تم يضع إلى الخامسة ركعة أخرى وأفسدها، فليس عليه قضاء شيء عنداء خلافًا لزفره بناء على أنام ندرج في التقوع على ظن المرص، ثم تبين أنه لم يكن عليه شيء، بيقي في نقل غير لازم عنداء وعند زفر يبقي في نفل لازم، وكذلك في الصوم. وأحمعوا على أن من شرع في الحج على ظن أنه عليه الركاة، ثم نبين أنه ليس عليه بقي في إحرام لازم، وكذلك من نصدًا في على فقيو على ظن أنه عليه الركاة، ثم نبين أنه ليس عليه شيء، نبقي الصدقية ماضية يصفة المتروم، ولا يتمكن من استردادها لحال، والمسألة معروفة في المختلف.

۱۹۸۹ - فورد جناه إنسان واقتدى به في هاتين الركافتين، يجب عليه أن يصلى ست ركافات عند محمد، وعند أبي بوسف يجب عليه ركافتان، سناء على أن إجرام الفرض القطع عند أبي يوسف كلما انتقل إلى النفل، ولا يتصور كونه في إجرامين، فمن ضرورة انتقاله إلى النفل، المقطاع الفرض، وعند محمد إحرام الفهر باقي: لأن إحرام الفرض كان ستتملا على أصل الصلاة ووصف الفرضية، والانتقال إلى النفل يوجب القطاع لوصف دون الأصل،

⁽¹⁾ وفي م: فيحب السحدة لسجا ة تباساً. . إلح.

وقول محمد أفيس

۱۸۸۲ - فإن قطع فقا المقتدى الصلاة على نفسه الا فصاد عليه عند مجمد رحمه الله تحالى ، كما لا قضاء على الإصام لو أفسدها ، وعند ألى يوسف بحب على المتدى فصاء ركمتين ، فكما لا قضاء على الأعام لو أفسدها ، وعند ألى يوسف بحب على المتدى فصاء مضمونة على الأختلاف في النوادر ، محمد رحمه الله تحالى يقول الاهدام والتبع لا مضمونة على المتدى ؛ لأن المقتدى ليع للإسام والتبع لا بخالف الأعلى وكانت مضمونة على المتدى ، وهي غير مضمونة على الإسام يكون هذا مقترضه الله تعالى أن اللهل يكون هذا مفترضه الله تعالى أن اللهل مضمونة فيه يقضية الأصر ؛ لأنه قربة يجب صبائها عن الإيطان، وإنا المقط المضمان عن الإسام في حق الإسماط الإيكان عزم العلوع ، وهذا اللهي يحصل وسفاط الضمان عن الإسام في حق الإسام . وقل العام في حق الإسام الله يعتمونا على الإنفازت .

۱۹۸۳ - وله يذكر مصد العصر في الأصلى ، رقد اختف الشابخ رحمهم الدندالي فيه معضهم قالوا : يقطع ولا يضيف إلى الخامسة ركعة أخرى ؛ لأن التنقل معد العصر مكروه وإلى هذا أساز محمد رحمه الله تعالى في الزيادات ، فإنه قال : فيمن شرع في المعصر على ظن أنه عليه ، ثم تبيئ أنه أداما ، قال . يعظمها ، ومعفهم فالوا ، يضيف إليه ركعة أخرى ، وهكذا روى الخسر على في حيثة وهشام على محمد رحمهم الله تعلى الأن المكروم أن مندئ التطوع ، أما أن يصبر شارة الزه فلا ، ألا ترى أن من صلى العصو ، تم وحد جماعة بعلون العصو ، فقرع معهم ، وقد كان نسى صلاة نفسه ، تم تدكر أنه غذ صلاحا ، فإنه يؤنى فيا ولا يقطع ، كذا ههة .

ونفير منا ما قلك ابن التطوع يوم الجميعة معد خروح الإمام مكروه ، ثم إنه نو افتنح رجل التطوع فيل حروج الإمام ، ثم خرج الإمام معدما صلى وكعة ، لا مقطعه ، بل شهيا وكعتين ، أو أربعًا على حسب ما اختلفوا ، لأن المكروه أن يبتدئ بالتطوع بعد خروج الإمام ، أما أن يصير شارعًا فيه فلا .

1448 - هذا إن قعد في الرابعة قدر التشهد، ثم قام إلى اخامسة ساهيًا، عاما إذا لم يقعد على رأس الرابعة ، حتى قام إلى الخامسة [إن ندكر] "الخيل أو يقبّد الخامسة بالسحاءة، عام إلى القحادة؛ لأنه في المصل الأول يوسر بالعياد لإحسابه لفظ السلام، مع أن للصلاة جواز

¹⁹⁵ استلدك من المسح الموحودة عندنا

بدولها: فلأن يومر ههنا بالعود -ولا جواز للصلاة بدون تفحدة- كان أولا .

والز فأذ الخامسة بالسجدة، فسما ظهره عنديان حلاقًا للشافح ورجمه الله تعالى، إنام على أن عنده الركعية وما دومها في استنسال الرفس سواء، وعندنا ما دون الركعية يحتمل الفرض، والركعة لا تحصل الرفض. ووجه النساد عندل أنه ترك لصدة الأحيرة، والقملة الأخيرة فيرهن فقد توك مرضاً من في اللهم الصلاف فيفسد أرضه الهذ

١٨٨٥ - تم انختلف أبو يوسف ومحمد رحمهما لله تعالى في وقت فساد ظهره، قال أبر يوسف: كما وضعر أمه للمجود تفسد صلانه و وقال محمدر همه انه تعالى : لا تفسه صلامه حتى يرفع وأسه من السجود، ففرص بسجود عند أبي يوسف وحمه فه نعالي يتأدي بوضع الرأسيء وعند محمد رحمه الله تعالى بالوضع، والرفع، وفائدة الاحتلاف تطهر قبما إذا أحدث في هذه السحدة عند أبي يوسف رحمه الله تعالى لا يُكته إلسلاحها، وعنذ محمد وحمه له تعالى يكن، فيذهب ويتوفيان وجه دول أبي يوسف: إن ليجهة هي الانجاء والانخفاض، وظك بحصل تبجره الرضع.

وحد قول منجمة: إن قام" كل شيء أخراه، وأخر السجدة الرفع، ألا بنرى أنه لو المتحد قبل الإمام، لم أدرك الإمام في أخرها يحرثه، ولو قت المتحدة فوضع الرأس لا بح ته ؛ لأن كل ركن أدى ف إالإمام لا يعتدمه .

قال محمد وحمه الله تعالى في الأصل ، عفيب هذه المسألة: وأحساً إلى أن يشفر الخامسة بركعة ، فيضمه وليه وتعه أخرىء ثم يسلم ويستقبل الظهر ، وهذا قول أبي حنيفه وأبرريو ميف وحجهما افه تعالى .

أما على قول محمد رحمه الله تعالى لا يضيف إليه رفعة أحرى. ٢٠ على أن عند أبي حبيفة وأبي بوسف وحسهما الله تعالى إذا معلت صفية الفرهميية عهماء لم يبطل أصل الصلاء، فيضيف إلىها ركعة أخرى حتى يصير متفلا بست ركعات وعبد محمد. بطل أصل الصالاه فهناه الأصلين مختلفين: أحدهما: أن من أصل محمد أن كار فرص فعد بمست من الأسمات يبطر التحريمة أصلاه لأناللصلاة جهة واحدة عنده، فإذا فسدت سفة العرضية، بعلن أصل الصلاق

والشائي، أنَّ الصلاة لوالم تقييد أصلا ها يصبِّر تطوعًا ، وقرك القاعلة على رأس الركامتين في التطوع تفسيد الصيلاة عبده، فإذا لم يقعد عالى وأمر الركامتين ، لبطل مسلانه

¹⁹⁾ وفي ج . إقدم.

أصلاء وإدا يظل صلاته، لا يصبه ، إلى الخامسة رائمة أخرى، و عندهما ترك الفعدة على وأس الركمة بن في النصوع لا بفسط الصلاة، وإذا علل أصل الفرضية سبب من الأسباب، لا يبطل أصل العملاة؛ لأن العرضية صفة وانده على أصل الصلاة، ببطلان التحريمة في صفة الفرضية لا بوجب بطلان التحريمة في حق أصل العملاة.

وإذا بغيث التحريمة في حق أصل الصلاة عسمية، يعدية دياليه، ركامة أحرى حتى يصاير منتقلا بست وقعات الأد الثمل تمرع شععًا لا وتراً.

وإذا بقى أصل الصلاة عندهما، أو جاء إسان واقتلان به في هذه الصلاة، صبح اقتداء، • إذا ذهه بها الإسم على نفسه ، فلا شيء عليه؛ لأنه شرح في تطوع إسطنون، والنسروع في نطوع آ¹² مطنون لا بوحب اللوه كما في الصوم ، ولو قطعها المقتدى على نفسه ، يلزمه قصاء ست وكمات عبد أي حنيفة وأبي برسف رحسهما الله تعالى ، فرق أبو بوسم بين هذا الفصل وجر القصل الأول، وهر ما إذا قعد في الرابعة في التشهد فإن هناك قال: يقضى وكمتين، وحيا قال: يقضى ست ركمات .

يعض مشابعة وحمهم الله تعالى لم يشتعلو بالفرق. وقالوا المرق في عابة الإشكال، وبعضهم المشغلوا وقالوا الله عناك لما يشتعلو بالشهد، فقد تم فرضه و فيصير شارعاً في النقل، ومن صرورة شروعه في النقل خورجه عن الفرض، فإذا اقتدى به إنسان، وإعا النزم وكمتين لا قبور فلا يلزمه بالإفساد إلا قعب، وكمتين، وهمها لم يتم الفرض، حتى يصير شارعاً في النقل، يل بقرك القيدة بطلت المراصبة أصلا، والمقدز حرامه في الانتداء سنت وكمات، فإذا فندى به إنسان فإعا اعتدى به في تحريمة العقدت للست، فيصل ما المراصبة أصلا، والمقدز حرامه في الانتداء سنت وكمات، فإذا قندى به إنسان فإعا اعتدى به في تحريمة العقدت للست، فيصل ما نقل المست، فيلومه بالإنساد قصر، السب، والجواب هيها في المحصر من المحدد في المحمر من المحدد في المح

وفي المصل الأول اختلاف الأنامياك ما يطلت المرضية صار متطلا قبل العصر . والتغل قبل العصر غير مكروره وفي العصل الأول الفرص عدته فيصير متفكا بعد العصر . والتغل بعد العصر مكروره ويتأتي الاختلاف على بحو مايكا

۱۸۸۹ - وقو کنان مفاوقی صبلاه الفنجر باز، فنام یلی التنافشه ، و فیلدها بازسخیده ، ان کان فعد عشی رأس الثانیه و هزارتشه یک، و هدافت مبلاه المحرر ، فعر بقطع الصبلاه ، و هریضیف

⁽¹⁾ فستركباس لسبح لوجودة هنانا

إلى الخالة أركعة أخرى عند بعض المشايح وحمهم الله تعالى ، لأنه يصبر متنفّلا بعد المعبر ، والتنفّل بعد المعبر ، والتنفّل بعد المعبر ، وعند بعض المشايخ وعو رواية هشام عن محمد وحمه الله تعالى بعد رواية ، والمد وعمل مكروماً ؛ لأنه ومع من الفل لا عن دست ، وإن لم يكن قعد على وأس النائسة ، وقلّم السلة مكروماً ؛ لأنه ومع من الفل لا عن دست ، وإن لم يكن قعد على وأس النائسة ، وقلّم السلة بالسح منه بطلت صلاقا المعجر ، وصد ولك نفلا عندهما ، ولا نفيق إلى وكمة أخرى عند بعص المشايخ ، لأنه يصبر منفلا قبل الفجر ، والنفل فيل لفجر مكروه كالنفل بعد العصر ، وعو رواية الحسن عن أبي حنيفة ، حمه الله نمالي لا يقطم، ويصيف إلى ركعة أخرى الا موقع في التقلّل لا عن فصه ..

الم 1989 - ثم إن محمداً راحمه الله تعالى ذكر في هذه المسألة والكعدة، و التشهّان وإد الم يقعد عدر التشهّان الولم يبل مقدار التشهد؟ "أو فقد اختلف النسابخ و حمهم الله تعالى فيمه قال معمهم : حوامقذر بالشهادتين، وقال معضهم : هو مقدر بالتشهّد من أوقه إلى أحراء، وهو الأشهر" والأصوب.

نوع أخر في الرجل سلم" وعليه سجود السهو، فجاء رجل واقتدى به:

1444 - قال محمد رحمه الله تعالى في الخام الدخير آخل أبي حديدة وحمه الله عالى عديدة وحمه الله عالى في وحل سأله وعايد سجد الله على وحل سأله وعايد سجد المسلم، قبل سجد الرام كان داخلا، وإلا نام يكن، وقال محمد: هو داخل، سجد أو لم سجد: وأصله أن سلام من عله السهو لا يخرجه عي حرمة الصلاة أصلا عبد محمد، وعندهما يحرجه خروجا موقوق، فإن عاد إلى محمود السهو، تبلّى أنه نم يخرجه، وإن لم يمد نبيل كه أخرجه، ويتوقد من عنا الأصل نلائة مماني.

إحداها: مسألة الكتاب، فإن عند محمد رحمه انه تعالى يصح الافتداء على سبيل النوساء وصدهها على سبيل التوقّه ب

والقائمة (إذا ضحك قهقهة) في هذه إحالة عند محمد وحمه (لله تعالى عليه الوصوء الصلاة أخرى ، خلاف لهما.

⁽¹⁾ ما بين المعقوفين سافط من الأحس استمري وحل اط أ و الم أ

⁽٢) كَذَا مِي الأصل، أما في نفية السنج المتوافرة للديد - الأظهر -

⁽٣) وفي تسمة طأعصيعة فضمرع أيسمي

 الثانثة إذا توى المسافر الإقامة، في هذه الحالة تحول فرضه أربعًا عند سجمان، خدرفا الهما

محمد رحمه الفاتعاني يقوان: القصود من سجود السهو جبر الفسال مكن في الصلاق. وإنما ينجر التعميان المسكن في المسلاة سنجود السهر إذا كان حرمة الصلاة فاتمة، لأن الفاتم ينجبراء أما الذة مني هلا يكن جبراد، فيتناخر " حكم السلام في سجود السهواء وأحكام الأساب فاريتراحي عبد لحاحق

والهما أن هذا ملام عادل، فيه جب حروحه عن حرمه الصلاة، وهذا لأن السلام مدخل شرعًا، قال عبد الصلاة وانسازم: موقعيلها النسليم أنّا، والمطل مني وجد يحب أن ينعقد حكمت وهو النحلي، لو لم يعمل إنها لا يعمل حاجة إلى أداء سجود السهو، والثادت بالخاجة يعملو معدر أخاحة، عان عاد إلى سحد دائسهو جاءت الحاجة، فيعمر الخرعة باقية، وإن تم يعد إلى سجائل السهو لم يوحد الخاجة، فيعمل للطل عبله من حين وحوده.

ثم إذا سجد الإصام حتى صدر الرجل داخلا في صلاته بالإحداج السجد مذا الرجل مده الأحداج السجد مذا الرجل مده الأن المستحد الرقاع الإسام الم المستحد للم المستحد المستحد المستحداء الإصام الم المستحد المست

نوع أخرقي بيان مايمنع الإتيان بسجود السهود

1989 - قال محمد في الجامع الصغيرا الراة منه يريديد فقع العالاة وعليه منجاد المنهجي فعليه أنا يسجد نسبها و وطلت لية العظم عندهم يسبرا المناعد محدد وحمد فله المائل فلأنا مثال بيشرع محافلا أمح الله و للا يصرير محافلا مضمده إذ ليس للعبد تقييم الشروح الرحدهما فقا الديام اعتبر محافلا على سيال التراقات فعلى فصد أن يجملها محافلا على سيال التراقات فعد فصد تضار المدروع المراوع عليه قصده .

٢١٠ هكفا في معيم النسخ التوفرة للب، أنه في الأصل ديم ... فلا مأخر ٢١ أمر حد الذردي . ٢٠ وس ماحد ١٧٠ . وأحمد ١٩٥٧ والدارس. ١٨٥٠. وقد دكر مى الجديم العبيفير أن مطلق أنه يسجد للسهو، وذكر هذه المسألة مى الأصل ، وشرط لأداء السجدة شرطا زخلة دنال: إذا مناء ومو لا يريد أن يسجد تسهومه الم يكن تسليمه ذلك قطاء حتى لو ساله أن يسجد، وهو عى مجلسه ذلك، قبل أن يقوم، وقبل أن يتكلم، قايم يسجد سحدى السهو فقد شرط لأداء سحدتى السهو شرطا زائداً: وهو أن لا يتكلم، ولا يقوم عن محسه ذلك، فهذا إشاره إلى أنه منى قام عن محلسه واستدير الفيلة أنه لا يأتى يسجدنى السهوم ول كان كان كه يخرج عن المسحد بعد.

ودكر في الأصل المدهنة اللمائة بمسائل: أنه ينكي لهما فيل أنا يتكلم ويحرج عن المنجد، وإن مشي والحرف عن القالم إنه فالمعض الشيخر حمهم الله تعالى.

وأشار مجمد رحمه الله تعالى في مسالة الخرى إلى ما بدل على هذا، فإنه قال: إذا سلم الوحل عن يبته وسهى عن التسليمة الأحرى، فحد دام في المسحد بأتي بالأخرى وإلى استدبر القبلة و الله الحرف الفبلة و وعامة المشافع رحمه الله تعالى على أنه لا يأس بساء منى المتدبر القبلة و لأنه الحرف عن القبلة من غير هذو . ومثل هذا الاسحر فوجوجه عن حرمة العبلات كسائو التحرف عن القبلة على فين أنه لم يجسح راسه و تو تذكر أنه كان فد مسح وأسه وهو في المسجد بعد . فإنه يتنافل العبلاة .

1999 - وإن تكنه أو خرج من المسجد لا بأني بهماة لاته خرج من حرمة العبلاة عن المبادة النبات، ويقاء حرمة العبلاة عن المبادة وقد المبادة وقد العبد ويقاء حرمة العبلاة عن المبادة وقد والمبادة وقد المبادة وقد المبادة وقد وقد وقد المبادة وقد وقد وقد المبادة وقد المبادة وقد وقد وقد المبادة وقد والمبادة وقد والمبادة وقد وقد والمبادة وقد والمبادة وقد والمبادة وقد والمبادة والمبادة والمبادة والمبادة والمبادة والمبادة وقد والمبادة وقد والمبادة والمب

۱۹۸۹ - وإن كان من نبته حين سلم أن سنحد كالسهر ، فلم بسجد حتى تكلم ، أو خرح من المبحد ، فقد قطع صلاله و لا شي ، عليه ، قان لم تكلم وقد بخرج عن المبحد ، وكان في محلمه ذلك حتى تذكر أن عليه السهر ، فإنه يسجدها -والله سيحانه وتعالى أعلى -.

نوع أخرفي سلام السهو:

١٨٩٣ - إذا سنَّو في الظهر على رأس الركعتين ساهبًا، مضى على صلاته؛ لأن هذا

سلام السهواء وسلام السهو لا يخرجه عن حرمة الصلاة، ويسجلا للسهوا؛ لأنه أخرُّ وكنَّا من أركان الصلاء عن وفته.

وقوله: " مضى على صلاته أستحسان، والقباس أن تعسد مسلانه، وجه لضاس: وهو. أنَّ سلام الناسي ككلامه، ولو تكلُّم ناسبًا، فسدت صلاته، فكدلك إنَّ سِلْمِ ناسبًا، يدل عليه أن سلام العامد جمل ككلامه

وجه الاستحمان: أن النبي ﷺ سلّم على رأس الركمتين من الظهر ساهيّه، لم قام وأثمّ صلاقه، ولأنا السلام ليس بكلام سحض، وإغاجو كلام بشبه معنى الذكر، وأنه عا يجري تي النشهد، وأو كان كلامًا محضًا له يصح في الصلاة، فتبت أنه يشبه الذكر [من وجه]" ويشبه الكلام من رحمه فيعطى له حظا منهما ، ففي حالة النسبان غلبنا حهة الذكر ، ولم نفسيد صلائه، وفي حالة العمد غلمنا جهة الكلام، وأفسيننا عبيه صلاته . ويجوز أن يكون الكلام واحدًا، ويختلف الحكم بالقصد، ألا ترى أن الجنب إذ قال: الحمدة ربُّ العالمين، وأواديه الشكر جاز له ذلك [من غير كراهة]". وإن أرادمه تلاوة الفرآن كره له ذلك، واختلف الجواب لاختلاف القصم وإن كان الكلاء واحداً كذاهنا.

تُم السهر عن انتسليم لا يخلو عن أحد النوجهين: إما أنَّ وقع في أصل الصلاة، أو في وصمها، إنَّ وقع هي أصل الصلاة، يوجب فساد الصلاة، وإنَّ وقع في وصف الصلاة، لا يوحب فساد الصلاة.

بينان الأول: إذ مطبع على رأس الوكيعيين عبلي ظين أنه في صبلاة القسيس، أو في الحسحة ، أو في السفر ، فإنه يفسد صلاته؛ لأن في زهيمه أن عليه التسليم عبلي وأس الركعتين، وهنذا رأس الركعتين، فهذا سهو في التسليم وقع في أصل الصلاة، فكان هذا سلام عمد في وسط العبلاة، فيوجب فساد العبلاة، فلا يوجب سجود السهور.

وبيان الثاني: أنه إذا سلَّم على رأس لركعتين على فر أنها رابعة، لا تنسط صلاته * لأن هي زعمه أنه الواحب عليه التسليم على وأس الرابعة، وفي زعمه أنه أتمها أربعًا، فإذا فلهر أنه لم يتم يكون هذا سبهواً وقع في وصف الصلاة؛ لأن قام الشيء وصفه ، وكسان هذا سلام الساهي، فلا تفسد صلاته، فعليه أن يقوم ويصلي ركعتين، ويسجد سجدتي السهو؛ لأنه أحَمَ ركنا حرالله سبحانه وتعالى أعلم-..

⁽١) استقرك من افسخ الموجودة عندنا.

⁽¹⁾ استدلاء من النسخ الموجودة عندنا.

وغاينصال بهذا الوع:

1897 - قال محمد رحمه الله يعالى في الأصل الإداسان بناها وعلم محمدة فهام المسافه لا تعلق محمدة منهود وأياما المسافه لا تعلق بدأ ويما أن يكون عليه محمدة الارداء أو سجدة صبيبه وأر محمدة صبيبه وأرام على حرمة على حرمة الصلاة بعده وأن صلام الساهي لا يحرمه عن حرمة العملاة بعدا وجود هذا السلام وأنه بم تناف وقد الم يوجد السلام أنبس أنه وأتى بمنا كذا عهدا وجودا أني بله عن ترافض المقادة الون كانت سجدة الاردام صبيدة ترافض المقعدة الأن المقعدة على حديد مدهده فالإنباد بسما يوجب رفض المقعدة فيلود وجود المسابو حيد المنافة ضروره.

نه دقد الاجتمال في السحة فالصحية الضمية وكرى والقعدة الاحتراف فرص، ورافع المجددة الاحتراف فرص، ورفع الشير دجيت حال المستحة الاله ورفع الشير دجيت حال الشهر دجيت ورفع الشير دجيت المستحة الاله فرض من المستحة المالارة واجت المستحة المالارة والمستحة المستحة المستحدة المستحدة المستحدة المستحة المستحة المستحدة المستحددة المستحدة المستحددة المستحددة

الله على حدر رافعي الفراص قبل لتسام لكان السنة ، فلمكان الرافية أولى ، ، خلاف النالو فرك الفعدة الاولى، لم تذكر بعد ما استم قائمًا، فيله الأيعود الآن الفيام الشروع يعيم ، فإذ و يمد أدن ما ينطلق عليم سم المهام ، م الركن في عصام قلم عاد الى الفعدة عسير ، فعالًا الركل عد أشيام لكان الواجب ، وهذا لا يجوز

وكندلك الركوع ركن ندرع لعبه ، وها رحمة أدنى ما رسن عليه امدم الركوع وهو العداء الطهراء مراتوكل في نفسه توجود استه، صوفك الله يعود إلى الفيات. بصب ، فضًا شركل بعد السام لكن الواحب، وأنه لا يجووه اركا بعود في إحدى الروقيين ، حمي او نه كر قبل أن يتم انحناه الطهر بقول: بأنه يعود إلى القنوات باندي الروايات. وكدلك إذا [قدك] " القعدة هبور أن يستنم فالمباء فإنه يعود إلى القعدة على ما تأتي بباته بمداحها -إن شاء الله تعاتر إ-.

١٨٩٤ - فإن قيل: هذا بشكل بما لو مذكر السورة حالة الركوع. قانه بعود إلى السورة ويرتفض الوكوع، وقراءة السورة واحبة، والوقوع ركن.

قلمًا: فراءة السورة واحبة قبل أن يقرأها، عام مني عاد إليها نصير فرصًا، كما أو قواً الفائحة والسورة قبل أداير كم الأنه ليس أحدهما بأنا يسمل فرضًا بأولى مرا الأخراء فبجمال الكل فرصاء فإذاعاته إبيها تعمير فرضاء فاو ارتفض الركوع إتنا يرتفض يفرض مثله، وإنه جائز مخلاف الشنوات والقمدة الأولى؛ لأنه وإن عاد إليه، لا يصبر أو ضاً بل يكونان واحماً.

١٨٩٩ - فإن قبل: لو مذكر منجدة التلاوة في حالة الركوع بعود إنهية، وإن صار ناركا للفرض لمكان الواجب، فإن سحدة لتلاوة واحبة والركوع ركن.

قلنا. يعود إليهاء ولكن لا يرفض الركوع، بل يكونا "التركوع معشراً بعد العود. حتى لو لم يعد الركوع لانبًا تجزته الصلاته الله فعال أنه لا يصير والعمة للركوع بالعود إلى التلاوة ، وإغا يصير تاركا لمفرض، وثرك الفرض لكان الواجب جنزر كما لو فرأ في حالة القبام سجدة التلاوة. فإنه يأتي بهاء وإن صار تاركا للفرض. كعاهها.

ورانيت في موضع أخر : أن في ارتفاض القعدة بالعود إلى سجدة التلاوة ووابتين : في ا رواية وهو اختيار الشيخ الإمام شمس الأثمة السراحسي، لا يرتفض، وإذ كال عليه سجدة السهر، فعاد إليها برنفع السلام ولا تربقع الفعدة؛ لأن محله بعد الفراع من القعدة والسلام، إلا أنَّ ارتفاع السلام به للضرورة، حتى يكون مؤمَّهَا في [حومة]" الصلاة، ولا ضرورة إلى از تفاع القعدة، حتى لو تكلم بعد ما سجد قبل أن يقيده فسيلاته تابُّة.

١٨٩٦- وإذا سهي عن قراءة النسهد في القعدة الأجبرة حتى سلم، فيرتذكر . فإنه يعود إلى قراءة النشهداه لأنه ترك واجاءًا ، وقد أمكنه التدارك؛ لأنَّ سلام السهو لا يخرجه عن حرمة الصلاق، فقد أدرك الواجب تي محلاء، فأني به .

١٨٩٧ - وإذا عاد إلى قراءة النشهد هل ترتفض القعدة، حتى تو تكذم قبل أن يفعد

هكلافي ف ، وفي النبخ الوجودة عند، ترك.

⁽۱۲ وقی ظار ف و ب ایکی، رای م اینخی

⁽٣) هكذا في النسخ الموجودة صدياء وكان مي الأصل: تابيًّا.

ز ١٤ هكذا في النسخ الوجواط منصاء وكان في الأصل: حالة مكان سرمة

بعد ما هل تفسد اسلانه؟ ذكر الشبح الإسام الأجل تسمس الانسه الخلواني، والتسبح الإسام الأجل شمس الانها السرخسي في اشرح ذاب الصلاة ١ أنه ترتفض العددة، كما ترابعض إذا عاد الراسيجيد التلاوة؛ المدلمة

وذكر الشبح الإمام الحين أبو لكر محسد بن العشل المخارى في أضارته أن ألا لا يرتفض المعدد، فين قال: يرتفض، قال: إذا فر «التشهد [واجمة] أن ومحلها في الفرغ من الفعدة، وبالعود إليها ترتمع القعدة كالعود إلى السلية وسجدة التلاو، ومن قال: بأنه لا يرتفض، يقول، في سجدة التلاوة والصناسة إلا ارتمصت المحدة بالعود إليها؛ الأم عاد إلى عنى «موصده عبل المعدة» فيصير وافضاً للقعدة، هذا العلى لاينائي مهدا الان محل التشهد القعدة، قاله ودائمة لا يصير وفضاً للقعدة،

۱۸۹۸ - وذكر في النوادر الآناس سو النشهد حتى سلّم، ته تدكر فحمل بقرأ التشهد، فلما قرآ بعضه لدم فسلم قبل تمامه، قال أبو برخص وحمه الله تعالى، لفسله صلاده الأن الفعد، الأولى قد ارتفض بعود، إلى قراءة التشهد، وقد سلّم قبل قام الفعدة التالة، فضد صلاته.

وقال محمد وحمه الله تعالى: لا تصدد صلاته الآن مقدر ما قرأ من التنهه يرتعمن من القعلة الأولى، فأما ما وراده لا يرتعض ، فإما سلم من فعود تام، فجرله صلاته.

1999 - قال الشبح الإمام الأجن شمس الأنمة خلواني رحمه الله الدالي ا ولهذا الخابر المتلف فيه الدالي الولهذا الخابر المتلف فيه شأخرون، ولا رواية فيه، وهو أنه إذا نسى الفائدة أو السورة حيى ركع، ثم تذكر في ركوعه فالتصب كالمكافيط أن تواده في الفراءة، فسحد وتم بعد الركوع، مسهم من قال: الانتساد بسلام، وركوعه لا يرافض، الآل عليه فرضين فيه وقوراءة، فعما أنا يأث بهما الجميعة، لا ينقض ركوعه.

1951 – قبال نيمس الألمة فقاد حيث له تعالى ، وذكر في المرادر : أنه إذا ثلا أيد السيجدة بعد ما قعد قده النشهد ، فإنه نسجت لها ويعبد الشمدة ، والقعدة الأولى تراهض سيجوده ، حتى إنه لو سجد ولم يعد الفعدة ، فسدت صلالة ؛ لأنه سلّم قبل القعدة .

قال رحمه الله تعالى: ومن أصحابها من لم ياحة بينة الرواية ، وقال ههنا: لا ترافض انفطة ، وإنا ترافض في سجدة مبل أفعدة وجوبها.

١٩٠٠- وإذا سألم نا سامًا وحموم ساجليف فقاء فطع صلاته إلى الامه المرياطر إن كان

والها المدهورة من فالمنخ المواحو وفاعتديا

عثر وك منحده صالبية، فعليه إخاله الصلاف؛ لأمها ركن وترك آلوكن بضيد الصلاف وال كان غير لك منحدة تلاوف طيس عليه إعادة الصلاف وخللك إذا كان الدرواك كراهة الدائمية ، لأن فراخة التشهد والجنف وترك الواجب لا يوحب العدر.

1997 - وهي الأصلل (إذا ملَّم في البرانغية سافيًا بعد قصوده مقتدار التشهيد). وأماية إلى النشهد، فإن عنه أن تعود إلى قراءة التشهد تتمامه، الديسلم ويستحد للنهوا، لم يشهد ويسلم.

ولو سلّم وهو فاكر أنه قعد قام التشهيد لكه لم يعر التشهيد، تم تذكر أن عليه سحدة لنلاوق ابنه لا بعود إلى النشهيد، ولا يسجد للتلاوي وصلاته نامه

۱۹۹۰۳ وفي الاصل البخل وه نهص من الكعين ساهيا، علم بستم قائل حتى مداهيا، علم بستم قائل حتى مدكر فقعاء وفيلم بسخود السهوء معناه وجل صبى ركمين من الفهر، فقام إلى السالة قبل أن يقعد مقال النشهات فيه معلو إن استم على استوى قائل، قم تأكر فينه يفسى في صلاته ولا بعود إلى القعلة، ريسجد ناسهو، أب لا يعود إلى القيام كن و القعدة واجبة أو سنة، وليس من المعواب ترك الركن لأحل الواجب، أو استة، يحلاف القعدة الأحيره الانذاذ لك فرص، من المعراب بالكام واجباً من واحسات القسلاة، أو سنه مدافة إلى جامع العسلاة، فيارم مجود السهو، وإن ثم يستم قائل، فإنه بعود ويسجد اللمهو،

وأصل هذا ما يرى عن الدى عليه الصلاة والسلام: •أنه قام من الدنية إلى النائعة قبل أن يقعد فسينجودانه فعاداء وروى: •أنه لم يعد ونكل سباع لهم مقامو الأأه وجه النوفيق بين الحديثين: أن ما روى أنه عاد كان لم يستنم فاشأ، وما روى أنه لم يعد كان استنم قائماً ويسعد للسهو • لأنه بالتحريث للفياء عبر نقم الصلاة، فياز به سجود السهو

ا ذكر أبو يوسف رحمه الله تعالى في الأماني: أنه يذه ذكوا أأ قبل أن يستنب قالماً . إن كان إلى لفعه و أفراب فإنه بعود ويقعده الأبه كانتاعد من وجع، وإن كان إلى الفسم أقرب لا العود كما أو استنب فانساً ، وإن كان إلى القعود أثراب وعاد وقعد، على بازم سجود السهو؟ حكى عن الشيخ الإمام الأحل لمى مكو محمد ابن الفضل رحمه الله، أنه فال: الإيلزامه سجود السهر ؛ لأنه فال: إذا ذان إلى الفعود أقرب، فكأنه لم يهم

¹¹⁹ أغرجه المسائلي (138 م وليس فيه المواتش مرح أيام؟

⁽۱۳ ويي ف و ت و م : شفر .

وقال غيره: يلزمه سجود السهو؛ لأنه أخر الواجب عن وقته لما اشتغل بالقيام؛ فيلزمه سجود السهو؛ كفا ذكر الشيخ الإمام شبخ الإسلام المعروف بأحواهر زاده أرجمه عه تعالى . قال الشبخ الإمام شمس الأثمة: ومشايحنا وحمهم انه تعالى استحسنوا وواية أبى المستحسنوا وواية أبى المسفود.

1998 - قال [قانسي فاقعة الكتاب في الركعة الأولى أو في الركعة الأولى أو في الركعة الثانية، وقرآ السورة، ثم تذكر، فإنه يبدأ فيقرأ فاقعة الكتاب، ثم يفرأ السورة، هكذا ذكر في الأصل!» وروى الحسن عن أبي يوسف وحسمه الله تصالى: أنه يركع ولا يشرأ الفائحة؛ لأن فيه نقض العرض بعد النمام لكان الواجب؛ لأن فراءة السورة وفعت فرضًا، وفراءة الفائعة واجبة.

وجه ظاهر الرواية - أن باعتسار المآل هذا نقض الفريصية لأجل العرض، ديانه إذا فوا العافوة، تصير جميع الفراءة فرضاً، وصار كما لو تذكر السورة في الركوع فإنه يرجع، إلا أن أبا يوسف رحمه الله تعانى ربما يمنع تلك المسألة على قياس هذه المسألة.

1999 و في النشى البراهيم عن محمد وحمه الله تعالى : رجل تشهد في الركعتين من الظهر، فم تذكر أن عليه مجدة من صلب الصلاة مسجدها، قال: إن كانت السجدة من الركعة الأولى لم يعد التشهد، وإن كانت من الركعة النائبة أعاد التشهد، وإن تدكر ذلك بعد ما تشهد في أخر الصلاة ومجدها، أعاد التشهد من أي ركعة كانت السجدة.

1915 وفي أنوادر ابن سماعة : عن أبي يوسف وحبه الله تعالى: وجل صلى وكعة [ونسى سمجدة] المنهاء ثم تذكرها وهو ساجد في النائية؛ قال: إن شاء رفض هذه السجدة التي هو فيها، وسجد التي هي عليه، ثم يعني عليه أب عاد إلى ما كان فيها، وإن شاء اعتد بها إرافع رأسه منها، وسجد التي هي عليه، ثم يعني في سلانه، ورواه عن أبي حنيعة وحمه الله تعالى، وإن ذكر المسجدة وهو راكع في الثانية، قال أبو يوصف وحمه الله تعالى! إن شاء اعتد به، ورفع وأسه منه، ته سجد التي عليه، ثم إعاد القو مة لتثانية وركع عليها، وكدلك إن كانت ركوعه وسجد السجدة التي عليه، ثم أعاد القو مة لتثانية وركع عليها، وكدلك إن كانت السجدة التي تركها من الثانية قندكرها وهو واكع في الثانية، فعل على ضعو ما بن في الركعة الثاني، ثم تذكر السجدة التي عليه، لا يرفض هذه الأنوار كه أنها وكعة ذامة، وإن ثم يكن معها الثاني، ثم تذكر السجدة التي عليه، لا يرفض هذه الركعة ؛ لأنها وكعة ذامة، وإن ثم يكن معها منها قوسها، التي عليه، في يسجد، لها، في ذركعة سجد في واقة أعلم».

⁽٦) استاران من فندخ الوجودة عند

نوع آخر فيمن يصلى النطوع وكعتين ويسهو فيهما، ويسجد السهود بعد السلام، ثمالواد أنا يبني عليهما وكعتين أخريين ويسجد:

وحد أنه العرق منها ما أن المسلام يعلل في جسم المواسم ، لم بالعرد إلى سجود السهو يقدر عائلًا إلى حرمة الصلاة عند الى حيده وألى يوسيد وحمهما لعالى الصرورة أن يكون سجود السهو مؤلّى في حرفة الصلاف وهذه الفدورة فيما يراس إلى إكسال للك العيلاة ، فيظهر عرد للك فيما يوجع إلى صلاة أخرى ، وابية الإقامة عسلها في إكسال لكن العيلاة ، فيظهر عرد للك الرامة في حقها ، فأما كل شقع من الطوع عبلاة على عدة ، فلا تظهر عرد المرامة في حق يعيد محدد السهو في أخر الصلافا في خلاف الشارح وحمه وطة تعالى ، والحار أنه بعيده الأن النقع الناني بدء على الحرعة التي تمكن فيها السهو ، فلا عدم من أداء سجود السهو .

. ١٩٠٨ - ومن هذا الحسن لو صلى رفعتان نظرها، فسيى فينهما، تشهده ثم قام وصلى رفعيان أخريها و فعيه أن يستحد سهوم في الأوليان أردا سلم الان الشعم الثاني بناه على التجريمة التي تمكن فينما السهوم فلا تمتاء من أداء سحود الشهر.

وجوز هذه الجنس راحل افتتح التطوع ويون وشعيل وهصلي وتعيين ومنهم فيهما، تم يندا له أنه يحمل صلاته أربطًا، فراد عليه ركاه بين أخرابي، فإنه يحدد عديه سجود السهوالي أخر صلاله والأن الشائع الناس بناه على التحريمة أنني قاكن ويها السهود اللا يسعه من أداء بسحود السهور حوالة أعلم-

⁽٣) تمد من المائل حالمة الفلاعل الفحيط ، وفي الأصل العم أما شرعي.

⁽¹⁾ السفر كيا من السنج أنَّع حودة عدادات

التفاكه الني المسوء ولعل الصعيع اللاعرب المصاعي المسالفا لانيان عي أخر مسلام

نوع أخرفيمن يصلى الظهر أو العشاه [ويسلم] ⁽¹⁾ وعليه سجدة صلية وسجد الثلاوة

1994 - رحل صلى العشاء فسهى فيهاء وقرأ سجدة التلاوة فلم يسجدها، وترك سجدة من ركعة ساهيًا، شمسلم، فالمسألة على أربعة أوجه :

إن كان ناسيًا لفكل ، أو عاملًا للكل ، أو ناسيًا للتلاوة عامدًا للصليبة ، أو على المكس . أما في الوجه الأول: لا تنسد صلاته بالانضاق ؛ لأن هذا سلام السهو ، وسلام السهو لا يخرجه هن حرج مة انصلاة على ما ذكر تا .

وفي الرجه الثاني والقائف: تفسد صلاته بالاتفاق؛ لأنّ سلام العمد يخرجه عن حرمة الصلان

وفي الرجه الرابع: في ظاهر الرواية تفسيد صلاته، وروى أصبحاب الإصلاء عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: لا تفسيد صلاته، ورجه تلك الرواية: وهو أن سجدة المتلاوة من الراجبات لا من الأركان، فسلامه فيما هو وكن سلام سهو، وذلك لا يفسد الصلاة.

ورجه ظاهر الرواية: وهو أنه سلم وهو فاكر لواجب يزدى قبل السلام، فكان سلام، قاطعًا للصلاة، ويُمّا قطعها قبل إقام أركانها، ولأنالو لم نفسد صلانه حتى يأتي بالصلية، لزما أن نقول: يأتي بالسجدة للتلاوة بعد السلام عامدًا أيضًا؛ لبقاء التحريمة، والاوحم إلى ذلك، فقد سلم وهو ذاكر للتلاوة، فكان تطعًا في حقه.

قال صاحب الكتاب : قال شمس الأشة رحمه الله تعالى " في أشرعه أمعني آخر ، فقال صاحب الكتاب : قال شمس الخر ، فقال: سجدة التلاوة وإن لم تكن فرضاً ولكن العود إليها يوجب المعندة ، لما ذكرنا أن العود [في سجدة التلاوة يرفض القعدة ، وتلك القعدة قرض فإذا كان يعقب فرضاً] " يؤدي إليه استوى الصلية ، فصار كأنه ترك و كعنين وصلم ، وهو ذاكر الأحدهما ناسي للآخر ، وهذاك صلانه فاسدة ، فكذا ههنا .

⁽۱)استدرگ من ب او آف و آم آ.

⁽٧) وفي أب ": قال شمس الأثبة رحمه الله ، وحماحت الكشاف رحمه لله .

٢٣) استدرك من النسخ الوجودة منطاء

سُوع أخرفي المتفرقات:

• ۱۹۱۰ و حل بصلى المغرب؛ فينجيء رجل ويفتندي به بصلى المغرب نطوعًا، فقام الإسام إلى الوابعة ناسبًا، ولم يفعد على رأس الثالثة، وتبدّ الرابعة بالسجدة، وتابعه المقتدى في ذلك، قال: فسفت صلاة الإمام وصلاة المقتدى

ومعنى قولمه: قد قدت صلاة الإمام، فسندت صلانه فرضاً لانفلا عبد أبن حيهة وأبن يوسف وحسهما الله تعالى، والابقسال على هدفا: بأن صلاة الإسام الفليت نفلا عند أبن حنيفة "كوأبن يوسف وحمهما الله تعالى، فينبغي أن لا تفسد، فيل: يتبغى أن لا تفسد صلاة الفتدى، لاتا فقول: صلاة الإمام وإن صارت بفلا إلا أبها كانت فرضاً، فصار مى الحكم متقالا" من تحريمة الفرض إلى تحريمة النفل، وصار كأنه صلى وكعتين بتحريمتين، وصار الفتادي كأنه صلى صلاة واحدة بإمامين من عبر علم الحلاث، قلا يجوز.

1991 ومن عليه منجود السهو في صلاة الفجر إذا لم يسجد حتى طلعت الشمس، و كان ذلك بعد السلام لم يسجد: الآنها تجي القصائل، فجرت هي مجرى القضاء؛ لأن الإكسال علمه، والقضاء لا مصلح في هذا الوقت، وكذلك إذا كان في قضاء القائلة، ولم يسجد حتى احدوث الشمس أم يسجد.

١٩١٢ - ومن سلم عن بساره قبل سلامه على بينه، فلا سجود عليه".

1917 - ومن سلم وعليه منهو فقعل ما يقطع الصلاة لم يسجد؛ لأن الحادث ونفه العود إلى التحريقة، قلا تبكنه الأداء، وقد صحت صلانه؛ لأن ترك سجود السهو لا يوجب فساد الصلاة

۱۹۹۱ - وإذا منهى في الحمعة وعرج الوقت بعد ما سلم قبل أنَّ يسجد فلسهو ، سفط عند سجود السهو .

١٩١٥ - وزَدَا تَرْكُ صِيلاة النَّيْلِ بَاسَيًّا، وتَصَاعَا في النَّهَارَ ، وأَوْ فِيهَا، وخَافَتَ سَامَيًّا، كَانَ عَلَيْهِ سَجُودِ السَّهُو ، ويَبْغَى أَنْ يَجِهُر الرَّكُونِ الْقَصَاءِ عَلَى وَفِي الأَدَّاءِ .

وإنه أم ليلا في صلاة اسهاره خنافت ولا يجهره فؤنا جهر سلطيًا فعليه السهواء وأنو أمّ في التطوع في النيل، وخنافت متعمدًا، فقد أسام، وإن كان ساعيًا فعليه السهور. وإذا سبقه الحدث

⁽¹⁾ وهي ب ، في قول أبي سننفه مكان الهند أبي سيمة ا .

⁽٢) هكدافي أظ ، وكان في بغينها " منظلا...

⁽۲۶ونس ب او ف و م : فلاسهرعليه.

بعد ما سلم فيلي أن يسمعنا السهور، أو يجارما سجيد سجدة واحدة للسهور، توصراً وأعاد وتم. الصلاة؛ لأن حرمة الصلاة دقية ، وسنى الحالت لا يمنع التاء بعا الوضياء.

1993 - وإذا أحدث الإمام وقد سهى، فاستخلف رجالا، سجد حيفته السهويدة لسلام لقيامه مقام الأول، وإن سهى خليفته فيما يتم أيضًا كماء سحدتان لسهوه ولسهو الأول، كما توسهى الأول مرين، وإن لم يكن الأول سهى، وإقد سهى خليفة، لزم الأول سهى، وإقد سهى خليفة، لزم الأول سحود السهو لسهو خليفته الأن الأول صار مقتديًا بالذي كغيره من القوم، فيلزمه سجدة لسهو سهو إمامه و ألا ترى أن التاني بو أفسه الصلاة على همه ، فسعت صلاة الأول، وتقابسهو الناني يتمكن النصاف في مسلاة الأول، ولو سهى الأول بعد الاستحلاف، لا يوجب دوره شيًا ولا لأنه مقد بالذي

1919 - وإذا سلم اسبوق حين سم الإمام ساهياً ، في على صلاته وعليه سحود لسهو ، أما نساء فلأن هذا اللم سهود اليه لا يخوجه عن حرمة المسلاة ، وأما وحوب سحدة السهو ، أما نساء فلأن حين سلم ، فيلزمه سجدنا السهو ، أسهو فلأن حين سلم ، فيلزمه سجدنا السهو ، في : هذا إذا سلم مع الإمام فلا سهو عليه ، لأن الإمام لم يحرج عن الصلاة بعد ، وكان قام سهى حلف الإمام، وإذا لم يرفع المسلى ، أسه من الركوخ حين غراً ساحداً مامياً ، جازت صلات في قول أبن حيفة ومحدد وحسهما انه ته أبي وعليه . السهو .

١٩٩٨ - المعيني إذا سبى متحدة الشلاوة في موضعها، ثم ذكرها في الركبوع، أو في السجود، أو في القعود، قايه يجز أنها ساحدًا، ثم يعود إلى ما كان، فيعيد استحسالًا، وإذا لم يعد حدث صلامه، وإذ أحرها إلى احر صلائه أجزأه؛ لأن الصلاة واحدة.

1919 وإن كان إمامًا، فصلى ركعه وترك فيه سحدة، وصلى ركعة أحوى وسجد لها وصلى ركعة أحوى وسجد لها و رتفك التوكن وسجد لها و رتفك التوكن وسجد المواد المراجعة عن السجود والمحجود ويسجد الموادقة في المراجعة على المراجعة المراجعة في المراجعة في المراجعة في المراجعة في المراجعة في المراجعة في المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة في المراجعة المر

1949 - إذا سلّم الإمام وعليه سنحقة التلاوة، فتذكر في مكانه بعد ما نفوق القوم، فإنه يستجد للثلاوة ويقعد قدر النشهد، فإن سنجذ للثلاوة ولم يقعد، فسدت صلاته لاوتفاض القبيمة، إسابالغياق الروابات، أو في ورية علي مناسر قبيل مذا، ولا تفسيد مينازه انذرج. لانقعاع فتابعة

1971 - مصلى الأربع إدارهم وأسه من البركوم من الرائعة الثالث و وتدكير أنه لم وسعدة في النائمة إلا سجدة و حدث فإنه بسجد للك السجدة من نسهد للثانية ، ثم سجد المدلة سجدتين و أم يدو حدلاته الآن عوده التي السجدة المتروكة لا يرفض الركوع بعد شامد و هذا إنها مستقيم على طاهر الرواية على ما فكر في الساك المتقدمة ، ويتومه السهو و الأم القرا المتحدة في الركعة مناتية عو محلها .

ون مذكر وهو واكم في السائة المائية المائية المستحدة ويه يسجد السجدة المروكة وينشهد تم يعدم ويصلى الثائلة والرابعة موكوعهم، وسجد دماما، لأن الركوع قس الشمام عامل موفض، فإذا تذكّر في الركوع من الركعة المائلة أن عليه ما جدة الركمة الثانية وعاد إليه بعد، فقط ارافعس مذا الركوع، فسجب إعادته، حملاف ما بعد وقع الرأس من الرقوع، لأن الركوع قاعةً مرافع الرأس مد، والركوع بعد الشماء ليس يقابل للرفص على طاهر الرواية -والفاسيحات

الفصل الثامن عشر في مسائل الشك، والاختلاف الوافع بين الإمام والقوم في المقادار المؤدّي

أربعًا؟ وذلك أول ما سهر المستار حمد الله معالى في الأصل الإذا سهر ولم يدر اللائا صلى أم أربعًا؟ وذلك أول ما سهر السنفيل الصلاء قال النبي المحجة : عمن شدة في صلاحة للم يشر اللائا صلى أم أربعًا فليستقبل الله ولاأا الاستقبال الابريية، والمنفي بعد التلك بريبة، وقاد قال النبي الغيرة عنه من القرض ينفيز من عبر مشقه، فيدومه ذلك، أياسنًا على ما أو شك في أصل الحلاة الله صلى الوالم، أو الم يصل وهو في الوقت، أزمه أن يصلى، وقياسنًا على ما لوائرة صلاة واحدة من بوم ولبلة، ولا يدرى أبة صلاة واحدة من بوم ولبلة، ولا يدرى أبة صلاة عين عالى حال حرار عما عليه يقين، فكذلك ههنا .

وإن وقع " قالك غير مرا يتحرى العبوض، وأم العبلاء على ذلك ؛ طعيت أبن مسعود رصى الله تعلى ذلك ؛ طعيت أبن مسعود رصى الله تعلى عنه قال ؛ قال وسول الله يبلا : همن شك في صلاته فيجنح الصواب ، ولأن لو أمراه بالاستقبال ، يقع الشك ثانيًا وثالق ، إذا صار ذلك عادة له فيعدر عليه الفني في سلاته ، فلهد يتحرى ، فإن وهم تحريه على شيء أحديه ، وإن لم يقع تحريه على شيء أحد بالأقل خديت عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قال الذي يتلاق ، همن شك في صلاته فله أخذ بالأقل والأن والأن الأداء واجب عبه بيقيز ، فلا يترك هذا اليقي إلا بيقين مناه ، وذلك في الأقل ، إلا أن في كل موضع بشرفه إنه أحر الصلاة مقدد لا محالة ؛ لأن القعدة الأحيرة فرص ، والاشتعال بالنقل قبل بتمان القرص مفسد للصلاه .

١٩٢٣- أنو اختلف التسايخ وحسمهم انه تعملي في معنى قوله : أول ما سهي ، قاله معمهم : معماه أن السهر قيس بعادة له : لا أنه لم يسه في عمره قط ، وقال بعضهم : معمام أن

⁽¹⁾ فتره الزيندي عن مصب الربة (2) (197)، وقال: حديث غيرب، وأحرج من أبن لمبينة عن أمصحه عن امر عبيه قال من الدي والمربي على المبينة عن المبينة عن المبينة عن المربي عبيه قال من الدي والمربية على المبينة والمربية على الدي أعيد والمربع الدي أعيد والمربع عن سعيدين جبير وأبن الحنفية وضربع الدي أعيد والمربع عنده عن سعيدين جبير وأبن الحنفية وضربع المبينة وضربع المبينة والمربع عنده عن المبينة والمربع المبينة والمربع المبينة والمربع المبينة والمربع المبينة والمبينة والمبين

⁽٣) أغرجه الترمذي: ٢٤٤٢، والنسائي (١٩٥٦، وأحمد: ١٩٣٠) والدارمي (٢٩٣٠

⁽٣) هكذا في أف ، وفي السبخ الأحرى: فقي .

⁽⁴⁾ آخیرجه البیختاری، ۱۳۸۱ رمسیلم ۱۸۸۹ وانتسائی، ۱۳۲۳ و آنو داود، ۱۸۹۱ و این داود. ۱۹۹۸

ا في سهم وقع له في مسرم، والمريكن سهي في صلاة فظ^{ا ال}من حير بلغ، فهنا يستثمل الصلاة. فأما الذوقع أه دلك في تمهر من الصلاة، وبه يتحري

وقائل بعضيهم المحلة الله أول سنهو وقع لله في تلك الصلاة، قان ههما يسبقيل ، وإن وقع ذلك موة أو مرتبي، يتحري ويس على الأقل، والأول أنبيه.

1973 - تم النبك لا ينطو إما أن وقع عن ذرات المنفى كالصحرة والن الوات الأرح كالطهر والعمرة والن الوات الأرح كالطهر والعمرة أو في قوات العامر أن قلم يدو أنها لم يدو أنها المامر أن قلم يدو أنها المامر أن قلم يدو أنها الراحة الأولى أو القابلة والمواتحرية من قلات المام تحريه منالي شيء عمل عد والد لم ينح تحريه منالي شيء وعد فلنوه يدي على الأفل ويجعلها الأولى وسم تعك المركحة وتم يقدم خلواز أنها تنابد تدينوه وبعضي كان أخرى ويقعده تجواة أن ما صلى كانت أولى وهذه تلية المراتحة المركحة الكياب المراتحة ال

وإن وقع الشك في دوات الاربع أنها الأولى أم الثانية، عمل بالبحرى لما ذكرانا، فان لم يقع تعربه على شيء يسى على الاقل، فيحمها أولى تم تقعده الحواز أنها ناسة، فيكون الفعارة

والأومي العار ولعريكن يملهن في صحبه قط را إلح

²³ وكبر منتاه الرياضي من مصنداتم بق 34 (184 م والحرجة الترميدي ما يدار عاليه في بالدام خادمي. الرجاع يصفي ويشك في الريادة و كالفصال وفير الحديث 714

فيسها واجبة، ثم يقوم ويصلي وكعة أخرى ويقعد؛ لأنا جعلناها في المحكم ثانية، ثم يقوم ويصلي وكعة أخرى، ويقعد؛ لجواز أنها وابعة، ثم يقوم ويصلي، كعة أخرى ويقعد؛ لأد جعلناها في الحكم وابعة، والقعدة على رأس الرابعة فرض.

وكذلك إذا شك أنها الثانية أم الثالث؟ عمل بالتحرى كما ذكرنا، فإن لم يقع غربه على شيء، يقعد في الخال؛ لجواز أنها على شيء، يقعد في الحال؛ لجواز أنها والمناه، ثم يقوم ويصلى ركعة أخرى ويقعد؛ لجواز أنها وابعة، ثم يقوم ويصلى وكعة أخرى ويقعد؛ لأن جعلناها وابعة في الحكم، وإن وقع الشك في ذوات الشكرية، وهذا كلمإذا وقع الشك في الصلاة.

وأما إذا وقع الشك بعد الغراغ من الصلاة بأن شك بعد السلام في ذوات لمثني أنه صلى واحدة أو ثنتين، أو شك في ذوات الأربع بعد السلام أنه صلى ثلاثًا أو أوبعًا ، أو في دوات الثلاث شك بعد السلام أنه صلى ثلاثًا أو ثنين، فهذا عندنا على أنه أتم الصلاة حملاً لأمره عنى الصلاح ، وهو الخروج عن الصلاة في أواته ، ولو شك بعد صافرغ من التشهد "في الركعة الأعبرة عني تحو ما يئًا ، فكذلك ألجواب يصبل على أنه أم الصلاة ، حكذا روى عن معدد وحداثة تعالى

1976 - ولى "توادر ابن سماعة": عن محمد: هيمن شك أنه نسى نلاث سبدات أو أكثر من صلاته، فإن كان أول ما وقع له في صلاة استقبلها، وإن كان يقع له ذلك كثيراء مضى على أكثر رأيه فيه، وإن لم يكن له في ذلك رأى، أهاد الصلاة، هكذا ذكر [محمد]^[0] ههنا. قال الحاكم أبو يكر القضلي رحمه الله تعالى: هذا خلاف ما ذكر محمد رحمه الله تعالى هي كتاب الصلاة".

1979 - وإداشت في صلاته فلم يدر أثلاثًا صلى أم أربدً؟ وتفكر في ذلك تفكرًا ، ثم استيفن أنه صلى ثلاث وكسات ، فإن لم يعل تفكره حتى لم يضغله تفكره عن أداء وكن بأن يصلى ويتفكر ، فليس عليه مسجود السهوا الأنه لم يؤخر وكنًا ، ولم يترك واجبًا ولم يؤخره ، وإن طال تفكره حتى شخله عن وكمة ، أو سجدة ، أو يكون في وكوع ، أو سجود ، فيطول تفكره في ذلك ، وتغير عن حاله بالتفكر ، نعليه سجود السهو السعو الشحسانًا .

. وهي القياس: لا سهو هليه؛ لأن تعكره ليس إلا إطاله القيام، أو الركوع، أو السجود،

⁽۱) رقی ب از منافسهور

⁽۱) مكذائي ط

وهذه الأركبان سنة، وتأخير الأركان بسبب إقامه السنة لا يوجب السهو، كما لا يوجب الإسامة اذا كان عمد،

وجه الاستحدان، أنه أنثر واجبة أو وكنّا ساهي، لا سبب إقامة السنة، بل بسبب الشاهة السنة، بل بسبب التفكر، والنفكر ليس من أعمال الصلاة، فيلومه سحود السهوء كمه لو زادركوغا، أو سحدة في صلافه معادف ما إذا طال أو توع، أو السجود، أو القيام ساهيا، حبث لا يلزمه سجود السهوة لان التأخير حصل يضعل من أفعال الصلاة ساهيا، وذلك سنة إن الم يكن واجها، وتأخير المركل أو الوجب متى كان يسبب فعل من أفعال الصلاة ساهيا، لا يوجب سجدة السبو،

قال الشيخ الإمام الزاهد الصفار رحمه الله تعالى: هذا كله إذا قان (الفكر "اليمم عن السبيح - أما إذا كان لا يدمه عن التسبيح بأن كان يصبح وينفكو ، أو يشرأ ويتفكر ، لا بلزمه سحود السبو في الأحوال كلها .

1979 - وإذا ثمث في صلاة قد صلاها فيل هذه الصلاة، فتفكر في ذلك وهو في هذه الصلاة، ثم يكن عليه سجود السهوا، وإنا شغله تفكره؛ لأنه ثم يشك في عدّه الصلاق، ولأن المصلي لا يحلو عن هذه الوع من الشك، فلا يحب سجود السهر عبدا

قان الشيخ الإمام الأجل شمس الأنمة الحلواني وحمه الله تعالى، ما قال في الكتاب: وإن شمله تفكره، ليس بريديه أنه شخله الشفكر عن (ركن) "أنو واحب، قاذ ذلك يرجم محدقي السهو بالإجماع، ولكن أراديه شغل قلبه بعد أن نكون جوارحه مشغولة بأداء الأركان على تجرما منا في المسألة التقلمة

1944 - وفي فتنوى الشيخ الإمام الأحل الفقيه في اللبث رحمه الله تعالى الرحل منك في صحابة أنه وعالى الرحل منك في صحابة أنه قد صلاحا أم لا؟ قبل كان في الوقت منعة ، فعليه أن يعيد الله كان سبب الوقت أنه المسبب بشرط الأداء قبله وعيم شك. وإن خرج الوقت أنه سلم. خلاشيء عليه ؛ لأن سبب الوقت أنه سلم الأداء أنه لا يجب الشفياء بشيرط عدم الأداء قبله ، وفي تلم الأداء في المناه أنها وفي تلم الأداء أنها المناه في وكمة بعد الفراغ من الصلاة لا شيء عبه ، وفي المملاة لا شيء عبه ، وفي المملاة ينومة أدامه .

١٩٣٩ - وهي افتاري أهل سمرفندا: من شك في إنساع وصوء إسامه، جازت

- (1) مكما في النميج فأو سودة عاه بال ومحال هي الأصل: الحر
 - (٢) مكفا في النسخ الموحود هادا، وكان في الأصل؛ ذكر

صلاته ما فم يستيقن أنه ترك بعض أعضاءه سهوًا أو عمدًا؛ لأنَّ الظاهر أنه ليريترك.

قال مصلى الفحر إذا شك في سجوده أنه صلى و كعنين أو نلائاً ، قالون إن كان في السحدة الأولى بحكة إصلاح الصلاة ، بأد بعود إلى القعده - لأنه إذ كان صلى و كعنين ، كان على عليه إلى القعدة فقد أقها صحورا ، وإذ كانت ثالثة من وجمه لا تفسيد صلاته عند محسد وحسه الله قاملي ، لأنه كا تذكر في السجدة الأولى ، وجمه لا تفسيد صلاته عند محسد وحسه الله تحالى ، لأنه كا تذكر في السجدة الأولى ، والعضت نائلة من السجدة الأولى على المحدة المحالة ، وإن كان حفيا النمك في السجدة النائبة ، مسمت صلاته و لاحتمال أنه فيد من الركحة الحامية ، وإن كان حفيا النمك في السجدة النائبة ، مسمت صلاته و لاحتمال أنه فيد الطائبة بالسجدة التانبة ، وحلط الكتوبة بالنافاة فيل إكمال الكتبية ، فتفسد صلاته ، يعني الطائبة ،

الإماء الخيلين أبو يكر محمد بن الفصل وحمد الله تعالى: يمكنه إصلام أو الثانة. قال الذيخ الإماء الخيلين أبو يكر محمد بن الفصل وحمد الله تعالى: يمكنه إصلام صلائه ، بأن برفض ما هو من القيام وبعود إلى الفعدة ، فإن كانت هذه الركعة كالله ، فقد وفصها بالمود إلى الفعدة وقت صلائه ، تم يقوم فيصلى وكعين ، يقرأ في كل وكعة قائحة الكتاب وسورة ، ثم يشهد ويسجد سجدة السهو ؛ لأن نلك الركعة إن كاس هى الأولى ، فلم بأن بسى ، من صلائه الوكمة بن فيا الأموى حال يلزمه وكعين ، وفي حال الأعليم ، فياني بحصيم أو كالها ، والإيفعد بينهما: الأموى حال يلزمه وكعين ، وفي حال الا يلزمه شيء فلا يقيم وقد ذكر با أنه إن شت في صلاة الفجر أصلى ركمير أم واحدة؟ وكان الشك في حالة الفيام أنه يتم هذه الركمة ويفعد قدر التشهد، الم يقوم فرصلى وكامة ويفعد ويسبحا، للسهو في الخراما ، بخلاف ما إذه شك أنها ثالثة ، فلو أمر بالفي فيها ، تصدد ويضعت أنها ثالثة ، فلو أمر بالفي فيها ، تصدد صلائه ، فلا أمر بالفي فيها ، تصدد صلائه ، فلائك أم بالعود إلى الفعدة .

أما هناك قبل أنه أدى الركحة القانية أو تم يود؟ وإما أن تكون هذه الركحة الأولى أو القانية فكيف ما كان لا نفسه صلاته بإغام هذه الركعة؟ وإذا أنها بقعد قدر التشهد؛ لا حنهال أما ثانية المويقوم فيصلى ركعة أخرى - وإن شك وهو صاحف إن شك أنها الركعة الأولى أو القانية - منفس فيها صواء شك هي السجاة الأولى ، أو في السحاء القانية ؛ لأنه إن كانت الأملى ، لزمة المضى فيها، وإذ كانت ثانية بالرمة تكليلها، وإذا رفع وأسه من السجاء الثانية ، يقعد قدر الشهد، ثم يقوم ويصلى ركعة .

١٩٣١ - وقو غلب على ظمه في الصلاة أنه أحدث، أو أمه نمج يسم بنبيقن ذقك لا

شك قه ديده فم نيصل آمه لم بحداث، وتبقن أمه قد مسح، قال الشبخ الإسم الخليل أو يكر محمد بن العضل رحمه الله تعالى: ينظر إن كان أدى رقاً حال ما كان مستيفناً بالحدث ويعدم المسح، فواه يستقبل المملاة، وإن لم يكن أدى وكذا، يضعى في صلامه.

۱۹۳۲ ولو شك في صلاته أنه حل كبر فلاعتفاج أم لا؟ هل أصابت التجاسة ثوبه أم لا؟ هل أحدث أم لا؟ هل مسح رأسه أم لا؟ إن كان ذلك أول مرة استقبل الصلاة، وإن كان يقع مثل ذلك له كثيرا حار له الفيي، و لا بلزمه الوصوة و لا غيش النوب.

1944 - وحل دحل في صلاة الطهر ، ثم شك أنه عل صلى الفجر أم ٢٧ فلما فرغ من المصلاة تبغر أنه قم يصل الصجر ، فإنه بصلى الفجر تم يعبد العلم ؛ لأنه لا استيفن بعد الفراغ من الصلاة أنه لم يصل الفجر ، صار كأنه مستيفنًا في ذلك الرقت كالعملي بالتيمم إذار أي ضيئًا ، فظن أنه مراب ، فلما فرغ من الصلاة ظهر أنه كان ماء ، فإنه يتوصأ ويعبد.

وكند أو تذكر يوم الجمعة وقت الخطية أمالم يصل الفحر، فإنه يقوم ويصلى الفجر ولا يستمع النخطية : لأنه لو لم يصل الفجر حتى يفرغ الإمام من الحطاء لا يمكنه فضاء الفجر مع الخدية.

٩٣٤ - مصلى الفهر إذا صلى وكعة حية القلهر، ثم شك في الثانية أنه في العصر، ثم شك مي الثائمة أنه في العطوع، حياسك في الوابعة أنه في الفهر، قانوا: هو يكون في الفهر، والفلك ليس عشيء.

۱۹۳۵ – رحل صلى ركحيين. تم شك أنه مقيم أو مساهر و فسلم في حالة السك، ثم علم أنه مقيم و فإنه بعيد صلاة القيمين؛ لأن سلام عدًا سلام عمد حوالة آمان -

مسائل الاختلاف الواقع ببن الإمام والقوم

1979 - وبدا وقع الآختلاف بين الإمام وبين المتوم، فقال القوم: صليت ثلاث، وقال الإمام - صليت أربعًا، فيان كان بعض القوم سع الإمام، يؤخذ بقول من كان مع الإمام، ويترجح قول من كان مع الإمام بسبب الإمام، وإن تم يكن بعض العوم مع الإمام، ينظر إن كان الإمام عمى نبغن لا يعيد الإمام الصلاة، وإن لم يكن على تبقى أعاد بقولهم، عكذا وكر المائة في أورقعات الناطعي رجعه الله تعالى .

وزليت في موضع الحوا: إذا كان مع الإمام رجل واحد، يترجع قوله بسبب الإمام ولا بعيد الصلاة، وإن لم يكن مع الإمام أحد، أعاد الإمام الصلاة، وأعاد القوم مده مقددين به صبح افتينا الهجوا الأن الإصام إن كيان هو الصيادق. كيان هذا اقتيداه المنتقل بالمتنقل، وإن كيان الصادق هو القوم: كان هذا اقتياء المفتوض بالمفتوض

1979 - وفي واقعات الباطقي" إدم صلى يقوم ودهب، قال بعصهم: هي الطهود وقال بعضهم: هي الطهود وقال بعضهم: هي المسور وقال بعضهم: هي المسور ا

۱۹۳۸ - رقی ختاوی أهل مسرفند . إدا صلی الإمام بقیرم، و استیقن واحد منهد (آن الاسم صلی آریک، واستیقی و حد منه آن آنه صلی الاثا آوالإمام آن والفوم فی شك، فلس علی الإمام والفوم لی در الفوم علی الدی فلس علی الامام والفوم لی، الدی استیقن بالفطیان الاعاده و لا الانتخاب لا الانتخاب الاعاده و لا الانتخاب لا الانتخاب الاعاده و لا الانتخاب لا الانتخاب الاعاده و لا الانتخاب و واحد مهم بستیقن بالنظم و القوم بالامام و لا الامام نیقی آنه مهرود، و لا بعید اللای استیقن بالده می و الدی میداندی الفوم بالامام و الانتخاب الانتخاب و محکله وقع فی استیقن بالده الانتخاب و فی بعضها بقندی الفوم بالامام و الانتخاب الانتخاب و الانتخاب و محکله وقع فی بعض باسع و المنتفی و و الانتخاب و الانتخاب الانتخاب الانتخاب و التنظم و الانتخاب و الانتخاب و النتخاب و الانتخاب و

1979 - وفي هذا التوصع أيضاً إذا شت الإدام فأخبره عدلان، يأحد شولهساء الأد لو أخبره عدلان، يأحد شولهساء الأد لو أخبره عدلان ينب الأحد بقولهما، بخلاف ما إذا شهره عدلان ينب الأحد بقولهما، بخلاف ما إذا شلك الإمام و لقوم، واستيض واحد [بالشمام، واستيض واحد] بالنقصاف، حيث بعيد الدى استيض بالنقصاف، وصلاة الإمام والقوم تامن، وبن أخبره المستيض بالنقصاف، لأد قوف المسيض القوم، والقوم، والقوم، فكانهما لم يوحدا، و لم شك الامام والقوم، واستيض واحدم القوم بالنقصاف، الأحب أن بعيدوا، فإن لم تعيدوا ليس عليهم ضيء حتى يكون وحلان عدلان.

ا 1986 - وجل صلى وحده أو صلى يقوم، فلساسلَم أحدوه وجل عدل أنت صابت انظهر ثلاث وهمات، قالوا أن كان عند الصلى أنه صلى أربع وتعالت، لا يتنفث إلى قول

⁽۱) استقرال من ظاو با و ح

⁽٢) المدرك من ليسح الوجودة عمراً

المخبر ، وأن شك المصلى في المخبر أنه صادق أو كاذب، روى عن محمد رحمه الله نجالي أنه يعيد صلانه احتباطًا، وإن شك. في أول رحاين عدسين أعاد صلاته، وإن لم يكان للحبر عاملًا لا يقبل قوله

۱۹۵۱ - رجل صلى بقوم، فلما صلى وكعين وسنجد السنجدة الثانية، شك أنه صلى ركعة أو ركعيّن، أو شك في الرابعة والثالثة، فنحط إلى من حلقه ليعلم بهم، إن قاموا قام هو معهم، وإن قعدرا قعديمتمد شلك، قلا تأسى به، والأسهو عليه.

1964 - وفي أنوادر إبراهيم أن عن محمد رحمه الله تعالى: صفر الإمام يقوم، فقال له عدلان : إلى أنهام يقوم، فقال له عدلان : إلى لم تعالى: ولو كنت أنا لأعيد مقول الواحة انزها، ولهي برجع [إلى؟ الحكم؛ لأن انصلاة صحت ظاهراً، وإنطال ما صع ظاهراً بقول الواحد لم يردالشرع به .

1987 - وفي خامع الصغير : محمد عن يعقوب عن أبي حنيقة رحمه الله تعالى في رحل تذكر وهو راكع أو ساجف أن عليه سجدة، فانحط من وكوعه فسجدها، أو رفع رأسه من سحودها فسجدها، فينه يعيد الركوع والسجود يريد به على سبيل الأولوية، وإذا لم يعد أجزاه.

واختف المنابخ رحمهم الله تعالى في تعليل المسألة، بعضهم قالوا: إقايعبد البكون الصلاة على الولاء والرئيب و وإدا لم بعد إما يجوز لأن الترنيب في أفعال الصلاة على البس بشرط، وقال بعضهم: الانتقال حصل مع الطهارة فيصنع متحما المافيه ، إلا أنه كم يكن على قصد الإقام، قمن حيث إنه لم يكن على قصد الإقام، كانت الإعادة أولى.

فإن قبل: الانتقال حصل لأداء ركن قبلهاء فهلا جعلته وافعًا لما كان فيه.

قلبة: المفعل وقع فشماء، فالشعل بمحل الأداء، وصمار من حيث المعنى كان الذي فيم وجده بعده حرات أعلم-.

⁽۱) معرفان با و ف .

الفصل لتاسع عشر في وقت لزوم الفرض

1985 - الأصراعيد أبي الحسن الكرجي أذا وجوب الصلاة بعلق الخرا الوقت وأوله المساد الأداء و قال المنظم الوقت، وأوله المست الأداء وقال المن شجاع بقول اللو موب بتعلق بأدن الرفت وحوباً الوسعاء ويتعاش المنز الوقت وعلى هذا كل هياه : الوقت يتسع وقتها الأداء أسالها، واستدل ابن الحاج لوقوع الما أي المن على المان أول الوقت، واستدل أبو الحسن الكراحي الحسام القاتمان والمنتدل أبو الحسن الكراحي الحسام القاتمان الوقت، إذا واحب الآلاة خبر المراحات واللائحات والترك والمان المال على علم المناح والمناك المناف المناف المن المناف المناف

فيال: والانتلف قبول أبي حسن فيسما إذا صفى في اول الوقت، فلمي قبول يقع فرطاً ويتبعين دنال الوعن للوسنوب فيم، وفي قبول يتوقف فيم، فياذ بلع التبر الوقات وعو أهل التوجوب يف فرطاً على خرج من أن يكون أعلا نام علا.

الوقي فول الواقع على، فإذا بلغ أخر الوامن، وسقط به الفرض،

واحيار الفاضي الإمام الأحل الكبير أبو زياد الذيوسي رحمه الله : أن الوقت حمل سبتُ بلادا .. وكل الوقت ليس بسبب و الأنه عرف اللاداء أنشاء ضار بكن أن يحمل كل الوقت سبّه بل السبب حزء مه ، وها وحد الحزء الأول جعلناه سببًا لوجوده وعدم عيوه ، وعند فواته بجمل احراء الله ياب سببًا ، مكفا إلى أسر الوقت وعرف شرع في الأواء ، نعين الجراء الذي تقدم عني تقروع سببًا ضرورة تسجيع الأداء .

قال. واختلف أصحاب اوحمهم الله في حكم أحر الوقات، فقال أكثرهم الوجوب يعلق بقدار البحرية من أخر الرقت، وقال زفر رحمه الله التعلق إذا بقي من الوقت مقدار ما يؤذي فيه الصلاد، وهذا القول الصابه القدوري، والأول اختاره الشبيخ الإمام أو الحسن، والمعتفون من أصحات، كالقاصر الإمام أبي ريد اللبيرسي وغيره

و مدر والاحتلاف علهم في الحافض إذا طهوت في اخر الوحت، والصبي يبلغ، والكاهر يسلم، والمجتوزة والغس عليه ينبيتات، والمستعر إذا بوي الإعامة، والفيم , د منظر، فعلى قول

⁽٢١هكذا في مراوام واف مكادني الأصل والحاد اللفان

أكثر أصحابنا رحمهم الله يجب، ويتغير القرض إذا بغي الوقت مقدار ما توجد فيه التحريمة.

وعند زمر ومن تابعه من اصحاب رحمهم الله: أنه لا يجب، ولا ينقبر العرص إلا إذا أدرك من الوقت ما يكن الأداء هيه الأن الخطاب للأداء، فلا بد من تصور الأداء، ولأنه إذا يقي من الوقت مقدار ما يكن الأداء فيم لم بيقُ مخبراً بين الإيجاد" والترك، يل الزمه الإيجاد رائم بالترك، وهذا دليل على تعلق الوحوب به .

وجه قول أصحابنا رحمهم الله: الوقت إنما يتعلق "سببا للوجوب في الذمة، تم الخروج عن ههلغما وجب قد يكول بالأقاء، وقد يكون بالفضاء كالشهر في حق الحائض سبب للوجوب في ذمنها، والخروج بالفصاء دون الأفاء، ومتى كان الوقت معتبر اللوجوب في الذمة، لم يتغير الوقت الذي يمكن الأداء قيه لا محالة.

قال: وإذا اعترضت هذه العواوض في أخر الوقت، سقط الفرض بالإحساع، أما على قول أبي الحسن وأكثر أصحابا رحمهم الله تعالى فلان الوحوب بتعان باخر الوقت، وهذه العوارض مانعة من الوجوب، وأما على قول زفر رحمه الله فلان التكليف وال في البعض، فيزول في الكل.

١٩٤٥ - ونو أن علامًا صلى العشاء، ونام واحتلم في منامه ولم يستيفظ، حتى طلع الفجر، ها ربجت عليه فضاه العشاه؟

واختلفوا فيه ، قال بعضهم! ليس عليه ذلك، وقال بمضهم "عليه دلك وهو المختار ، وإن استيقظ قبل طلوع الفجر ، قطبه قضاء العشاء إحماعًا ، وهذه واقعة محمد رحمه الله تعالى سأل عبها أبا حيفة رحمه الله تعالى ، فأحابه إنا قلباً ، وأعاد العشاء -والله أعلم- .

⁽¹⁾ وفي م : بين الأداء والتوك.

⁽٢) هكذا في الأصارة وبي ط1: يعتبر سيًّا.

الفصل العشرون في قضاء الفوانت

1985 - يجب أن يعلم بأن السرنيب في الصلوات الأكسومات فرض هندن، وفسال السعمي رحمه أنه تعالى: صندن، وفسال السعمي رحمه أنه تعالى: سنة، حجمه في ذلك إن كل واحد من تعرضين أصل بنفسه، فلا يكرن أداه أحدهما شرطا لحوار الأخر، ولها فالسقط الترنيب عند السعبان وصيق الوفت وكتر، القوات، وضين الوقت كانطهاره، واستقبال القبلة.

ولتن حياروى الراعم وضي الله تعالى عنه وأدانين بطة مال على المراسلة المراتاء على نام عن صلاة أو ضيها فلم يذكرها إلا وعوامع الإمام فليصل التي هو فيها ثم ليصل التي دكرها أم يعد التي عبد التي عم الإمام الميل فرضية التركيب، وبهذا الحليث التحد أبو يوسف وحمه الله تعالى من أوله إلى الخواه ومحمد وحمه الله تعالى لم يأخذ بأوله، وأمر بقطع الصلاة التي هو فيها عند تذكر العائدة، عدم بنتوله عنه الصلاة والسلام، تعن نام عن صلاة أو نسبه عليم المائدة، فإذا صلى فيه عبرها لم عليم المعالاة في وعبه الله يجوز ، والعني فيه : وهو أن الصاوات المكتوبات وجمعة مرتبة وقت وقعالا ، والمن فيه عبرها لم وقعالا ، والمن فيه عبرها لمائدة ، والراسلة في وعبه المنال .

و كان الحسين من: يادار حمله الله بقنوان: إذا يجب مراعباة الترتيب على من علم به الا على من لم يعلم به .

وأما الترتيب في بعض أعبيال الصيلاة . فليس بفرض عندا، حتى إذا من أدرك الإصام حي أول المن أدرك الإصام حي أول الصلاة ، ولم المنظمة الإصام عندا أو المسلاة ، ولم المنظمة الإصام عندا أو المسلمة إذا أدركه ، فلم تابع الإصام أولا قبل فضاء ما لم يصل أدم فضى ما لم يصل أن المعلم الإصام جاز عندنا، وكذلك في الحديدة إذ زاحمه الناس فلم يقدر على الردة الأولى مع الإصام بعدادة فتذي به ، وفي فائمًا كالك ، ثم أمكانا الأواد مع الإصام أفركية الأولى، ولو أنه أدى الركعة التائمة أو لا مع الإصام، ثم أمكانا تضم الركعة الأولى مع الإصام، فلم الركعة الأولى مع الإصام، ثم

⁽١) أمرات الدارنطي (٢١ /٢) والبيش (٢٠ / ٢٠)

٢٦) استدرك من نفسخ الوجودة عبلية

 ١٩٩٧ - وإقالت أن التربيب في الصلاة المكتوبة فرص عناماء فنفول: هذا التابيب سفط بعدر الشياب، ويصيف ألوقت، وبكترة المواقت.

الما بالسبال العلام عاجر عن مراعاة التربيد به ولا تكليف مع العجز، ولان مراهاة الترانب مرف بالخراء والخريقاول حالة الفقر لا حالة التمانات من في حالة السبك حبر الخراء بمالاقه، وهو مارون الأرسول الله تيخ خرج بوماً للصفح من حسراً أوسمي صلاة العصر، وصفى المغرب باصحابه عم قال لاصحابه والعمل وأيسوني صفيت العصر فقالها لا تصلي المعسر ولم يعد المرب الأر

ول أنه سبى صلاة ثم ذكر ها في وفت الثانية الفيداني الثانية) "ومو داكر السنسية ، وفي الرقاد منا مدايم بحراء وأم الإقادة وها بد كايم، دشا ذكر الثانية الإمام الأجل الزاهدة بخر الرقاد مناهم على الذروى رحمه الله " أن لا يجرا الرقادة أيضاً ويسبب علمًا الغول إلى مشايخه وأشار إلى المي المي المي مشايخه وأشار إلى المي فقال المي مشايخه صلاة أم نسبه فليصلها إذا ذكرها وفا ذلك وفتها أن فإذا صلى الوقتية وقد صلاها في غير وفتها مناه في الأصل الأحل الوقتية وقد صلاها في غير وفتها مناهمة المناهم المي المي يوسف المناهم المي الموقتية وفكما ذكر الشيخ في الأمام الفتية أن المناهم المن

وأما مضية الوقت: قلامه لو له يستمه الترشب مساحسة الوقت، قصوته الوقت، والوقت، تصوته الوقت، من المعلوات شب والانهاء وألها، الوقيعة في ولانها تالت لكتاب الله تعالى، ومراحاة الترشب في الصلوات شب يأخيار الآحاد، ولا شك أن العمل قائبت في الصلاة بالكتاب أرثي من العمل ما نبت بالحر الواحد.

عود قبل اعتد سحة الواذت أيضًا لو يعن الدرتيب معتبر البوذي إلى ترك العسل بما ثبت

⁽۱۱ س نستند

⁽⁵⁾ أشراعه الديمي من الكمري (٢٠/ ٢٠) و الطبراني بي الكنير (٢٥/ ١٩٣ و تصحيك من الأحاد والشاس. (١٩٧٧). ودكيره الريامي في العراب كراية (١٩٥ -١٩٣) و أيهار، من هي منحامج الروانا، ١٩٤ (١٩٣٠). وكاليم بدون زيادة دولم بعد العراب.

⁽۲) استال من ما و م و ما

يكتباب انه تحالى؛ [لأن بكتاب انه تعالى]" ثبت الجوار، كنما زالت الشمس، ولو أوحبت الترتيب، فقد رفعنا الجواز.

قلنا . او لم بینی انترئیب معتبراً می هذه اخالف هفد تراننا ما ثبت مالحمر الواحد اصلاء ولو بقی الترتیب معتبراً ، لا بنظل ما ثبت بکتاب افه تعالی ، بل بناخر ، ولا شاا ، آن تآخر ما ثبت بکتاب الله تعالی أولی من ترك ما ثبت باخر الواحد أصلا .

1924 - ثم اختلف المسابح رحمهم الله تعالى فيما بيتهم أن ألميرة لأصل الوقت، أم كلوفت المستحب الذي لا كواهة فيه؟ قال بعمهم: العيره لأصل الوقت، وقال بعضهم: العيرة للوقت المستحب، وقال الطحاوى رحمه الله: على قياس قبول أبي حيضة وأبي يوسف وحمهما الله تعالى العيرة لأصل الوقت، وعلى فياس فول محمد رحمه الله العيرة للوقت المستحد

بيدته : إذا شرع في العصر وهو ندس للظهر، ثم تدكر الظهر من وقت أو الشغال الظهر بقع العصر في وقت مكرود، قعلي قول من قال : العبرة لأصل الوقب، يقطع العصر ويصلي الظهر، ثم يصلي العصر، وهلي قول من قال : العبرة للوقت المستحد، تحدي في العصر تم يصلي الظهر بعد عروب الشمس.

١٩٤٩ - وفي المنتفي في نوافز الصلاة : إذا اضتع العصر في أول رقشها وحوفاس للظهر، ثم احمدون الشبس، ثم ذكر الظهر مضى في العصر، وهذا نص عنى أن العبرة للرقت المستحب،

وإن التشخ العصر في أول وتنها وهو فاكر للظهراء ثم احموب النسس، قطع العصوم ثم استقبلها مرة أخرى؛ لأنه افتتحها فاسدة بخلاف الفصل الأول، ولو افتتح العصر في آخر وفتها، قلما سالي رقعتين غريت التسمس، ثم تذكر أنه لم يصل الظهر، فإنه يتم العصوم ثم يقضى العهر؟ لأنه لو افتح العصوفي أخر وقتها مع نذكر الظهر يجوره فهذا أولي.

- ١٩٥٠ - والوائدكر في وقت العصو أنه لم يصل الظهر، وهو متمكن من أداء الظهر قبل تغير الشمس، إلا أن عصره أو يعض عصره بقع بعد النفير هندنا، يلزمه الترتيب، ولا يجور أداء العصر قبل قضاء الظهر.

وعلى قبول الحسين وحميه الله لا يلوميه القرنيب، إلا إذا أمكن من أداء الصيلاتين فبل التغير .

⁽١١) لمتعرك من أب أن م أو أط

١٩٨٠- وأما بكثرة الفوانت - قلار كثرة الفرانت في معنى ضيق الرقت؛ لأن الفوائف إذا كترات لواراعي كترنيب فانته الوفتية، صراعاه النرنيب في هذه الواصع سقط لأجل العذراء وليس إداكان الحكم ثبت في موضع بعفر ما يدل على أبه ثبت في موضع أخر بغير عفر.

و فال زفر و حمد الله: التراثيب لا يسقط بكترة الفوائب إدا كان الوقت رسع لها واللوقتية ، وإن كان اللم أنك عشرا أو أكثر - لأن مراهاة النوابات حكم استنبط بالحبر الواحد، وأبير غير العمل به ترك حكم الكتاب، فإن الوقت يسع لفكل. فيجمع بينهما، أما إذا كان الوقت لا يسم فالعمل بخر الواحديا دي إلى ترك العمل بالكناب، فيقدم حكم الكناب على حكم الحر

١٩٤٢ - وحد الكثرة في ظاهر الروابة الانصير الفوائث سنَّة، وروى محمد الن شجاع الباخي عن أصحابنا رحمهم فه تعالن أنا تصير الفواتت خمس صلوات، والصحيح ما دكرنا في طاهم الرواية

وفي الفلاوري أ. فيان أبو حنيفة وأبريوسف وحمهما الله " إذا فائته ست صلوات. ودخا وقت السابعة منفظ الترتيب، وقال محجد رحمه الله. إذا دخل وقت السادسة منقط

١٩٤٣ - ومن تذكر صلوات عبه وهو في الصلاف نفد حكى عن الشبح الإمام اللقيم أبي جمفر أدرملاهما فلمامة أرانقسه صلاته ونالن ولكن لانفسد حين ذكرها بإربتمها ركعتين ويعدهما تطوعل سواء كان الشائت فتابما أو حديثان

مهوإدا كفرت العواثت حتى سقط التوتيب لأجفها بي المنتقبل وسفحا الرتب في المسهة أنضاء حتى قال أصبحانا الفيار كالأعليه صلاة شهر فصلى تلاثين فجرأك ثم صلى ثلاثين ظهرا وكدي أحزأوا وهذا لأزائظوانك عندكثرتها لاأسقطك الترابب في اعتبارها، فلأن يسقط عن نفسها كان أوثى، هكذا ذكر بعض مندايعة المسألة في شراح كتناب العسلاة ، وهي البيأنة كسمات تأتى معد هذا حان شاء الله تعالى - .

1905 - الوازدالف الله لوعادة فقه وحديثة و فالحديثة لسقط الترنيب بلا حلاف. وفي العدية احتلاف الشابخ رحمهم الله تعالى.

تصبير القدعة : وجل قرف انصلاه شهرا في حال نسابه مجانة وقسفاه توابدم على ما صمع والشنيعل مأداه الصلوات في سوافيتها ، فضل أن يضفني نبث الصاوات ترك صلاة ، تم صلى صلاة أحرى وهو ذائر لهذه المتروكة الحديثة، قال بعض الممتأخر بن من مشابخا: لا يجوز همه الصلاة، ويجمل المانسي من العوانث كأن لم يكن احتياطاً ورحواً عن التهاون. وأن

لاتصبر العصبة وسبلة إلى التخفيف والتيسير.

وبعصمهم قانوا: تجوره وطلبه الفتوى؛ لأن الاشتغال بهذه انفائدة ليست بأولى من الاشته ال بتلك الفوائد، و لاشتغال بالكل يقرأت الوقتية عن وقتها، ولم ينقل هذه المسأنة من المتقدمين عن مشايخة.

۱۹۵۵ - ثم في كل موضع سقط الترتيب بحكم كشرة الفوائت، ثم عادت الفوائث إلى المقلة بالقضاء هل يعود الترتيب الأول؟ فعن محمد رحمه الفائداني فيه روايتان: وقد اختلف المشابخ فيه .

بيانه: إذا ترك الرجل صلاة شهر، و نضاها إلا صلانه أو صلاتين، ثم صلى صلاة دخل و تتما وهو ذاكر لما يقى هليه، يعفى مشايخنا قالوا: لا يجوز، واليه مال الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر رحمه العنقالي، وهو إحدى الروايتين عن محمد، ومعضهم قالوا: بجوز، واليه مال انشيخ الإمام الزاهد أبو حفص الكبير رحمه الله تعالى، وعليه الفتوى.

وعلل هو فقال: التوتيب قد سقط، والساقط لا ينحسمل العود، كيماء قليل دخل هيم. الله الجاري حتى كثر وسال، ثم عاد إلى الفلة، لا يعود نحسًا، والمعنى ما فلنا: أنه سقط اعتبار التجاسة بالسيلان، والساقط لا يحتسل العود كذا هنا.

1907 وروى ان سماعة عن محمد رحمه الله: في رجل ترك صلاة يوم وليله على من القدمع كل صلاة يوم وليله عن معمد رحمه الله: في رجل ترك صلاة يوم وليله على من القدمع كل صلاة صلاة أسبية أن الأسبيات كلها صحيحة قدمها. أو أخراها وأما اليوميات فإن بدأ بها ، فهى فاصدة كلهه و لأنه عنى أدى شيئا من الوقيات أن صارت سادسة المتروكات بحسب ثم لا يزال حكفاء فلا بعدو إلى الجواز ، وإن بدأ بالأسبيات وأحم اليوميات ، فاليوميات فاصدة إلا العشاء الأخيرة ، فإن العشاء الأخيرة من لليوميات ؛ لا يوميات فاصدة إلا العشاء الأخيرة من لليوميات ؛ لا تعشاء الأخيرة عادت الفوات البعدون على ما يؤاكان الرجل جاهلا ؛ لأنه صلاما. وعنده أنه قم الإمام عليه فالنه ، فصار كالناسي ، فأما إذا كان الرجل جاهلا ؛ لأنه صلاما. وعنده أنه كم يؤاكان الرجل عالماً لا يجزئه العشاء الأخيرة أيضاً في منازع عنده أن عليه أربع صلوات إفي زعمه أنا، وهذه الرواية عي الرواية التي ذكرناها قبل هذا النامي المنازة كثرت الفوات وسقط الترتب ثم عادت

⁽۱) وتي أف : الوجات.

⁽۱) استفراق می ب او اف

العاشة إلى القلة ، يعود الترتيب.

1907 - قال في الأصل الرجل صلى الظهر على غير وصوء، فم صلى العصر على وصوء ذاكرًا لذلك، وهو يحسب أنه يجزئه، فعله أن يعيدهما جميعًا.

قال الشيح الإمام الأحل شمس الأثمة اختوالي. سعى انسانة المصلى الطهر بخير وضوء ماسيًا، فإنه لو تعدد دلك يكور في أصح القواين لأصدح إباء وإغاكان عليه أن بعيدهما، أما المطهر فظاهر، وأما العصر فلان مراعاة الترنيب واجب على ما مرر، وبجود ظأه لا يسقط عنه ما هو مستحل عليه، كمن ظنَّ أن الصلاة ، الزكاة البسن بواجبين عليه أ¹¹.

قإن أعاد الظهر وحدها وقم صلى الغرب وهو بقى أن المعدر له جائر وقبل بيجراله الغرب ويعيد العصر فقط الآن ظه هذا استند إلى خلاف معتبر بين العلماء وحمهم الله تمالى ، فإن أهل الملدية لا يوول الترتيب في الصلاة، وهو قبل الشامعي وحمه إنه تعالى ، فتاول أن الغرب بجرائه ، وهو مرضع الاجتهاد ، وأفعال الشامعي وهما المتهدات فيمنا لا يتغالف المص لا تعلل بل تعدر ، وإن كان الحكم فيمة اجتهد بخلاف ذلك ، وهذا كما يقول في بالقصاص إذا كان بن الذي عفى أحد هما ، فطن صاحبه أن عفو أخيه لا يؤثر في حقه ، فقتل القائل ، فإنه لا يقاد منه ، ومعلوم أن هذا قتل بغير حق ، ولكن ذا كان متأولا ومحتهداً في ذلك ، صدر ذلك إلى التأويل ما نعام من وجوب القصاص ، وإن كان مخطة في ذلك التأويل معاهة عن كذا ههنا حتى إذا كان عند أن العصر لا يجزئه ، لا يجوز أنه المرب ، بهي عليه ابن سماعة عن محمد وجهه الله ، هكذا ذكر الشبح الإمام الزاهد الصفار وحمه الله تعالى ، والشبخ الإمام الإعلام محمد وحمه الله ، هكذا ذكر الشبح الإمام الزاهد الصفار وحمه الله تعالى ، والشبخ الإمام الأجز غبخ الإسلام العروف ي خواهر واده .

و حاصل القرق: حوالى فساد الصالاة بنرك الطهارة فساد قوى مجمع عليه ، فظهر أثره فيما بؤدى بعده، وأما فساد العصر بسبب ترك الترتيب فساد ضعيف مختلف فيه ، فلا يتعدى حكمه إلى صلاة أحرى، وهو كمن بجمع بن حر وهبد في البيع شمن واحد، بطل العقد فيهما، بخلاف ما إذا جمع بن فن ومعير ، صح العقد في حق القن ، والمعنى ما ذكرنا كذلك ههنا،

1964 - وكذلك الرجل صدى الطهر يغيير وضوء ثام، مان ترك مسلح الرأس ناسبًا، وظن أن وضوءه ثام، فإنه يجزئه العصر إدا مسلح الرأس، أو حلاً الوضوء للعصر الأنه صلى العصر وظن أنه لا ظهر عليه فبجزئه، كما أو ترك الظهر أصلا، وعنده أما صلى الظهر، فإنه

⁽١) هكذا في ظ ، وكان في نتبة النسخ الأخرى: ليس واحب عليه.

يحزنه العصر، فإن لم يصل الطهر حتى صلى المعرب وهو فاكر للظهر، لا حفرته المعرب الآن هذا استهاديد إلداء النص ويلذي وطلى فول الحسن الن زياد تحزله الحرب إفاكات بجهل أن عراب ركن أنا فرفن تما دكرما تبل هذاء وكثير من مشايح بعج أسفو، بقول خمس بن رياد.

1909 - و على توك الصلاة شهرات أواد أن يقضى الدود قات، فيصصى للالي فجراً. وفقة واحده ثم بلالي ظهراً و مم ثلاثين عصراً « فقد فعل في حصح الصلوات، على الشرخ الإماد احيل أبو يكر محمدين العضل رحمه الله بعالي الفحر الأول جائز « الأمدلس فنها متروكة بيقان، والقجر عن أبوم الناني فاسدة؛ لأنا قبلها تربع منزوكات، ظهر اليوم الأول وعصره و بعربه وستامه، والسجو من اليوم البائك جائزه؛ لأن قبلها ثاني صفوات، أربع من اليوم الأول، وأربع من الوم أثاني، تها باعده من صفوات الفجر إلى فعر الشهر جائزة،

أما صبلاة الظهر مالظها من الموم الأول حائرة؛ لأنه ليس فيلها مشروكة، وظهر البوم التناس هاستاذه الأن قسها اللات صلوات من الموه الأول، ومسلاة الطهر من البوم النالث حائرة؛ لأن قبلها منك صلوات مشروكه، ثلاث من البوم الأول وثلاث من البوم الثمن، وما يعدد من صلوات لظهر إلى المرافشين جائزة.

[وقد صادة العصر مانعصر من اليوم الأول حائزة [1] والأنه ليس قبل العصر منزوكة من ولك اليوم ، وصلاة العصر من اليوم النائث والمددة والأنافذي المقرب والعشاء من اليوم الأول والمغرب والعسومي قيم طالتي، وصلاة العصر من قيوم الوابع جائزه والأناعشة قيمها منت صلوب من تلائة أيام، وكانت كل عصر إلى أحر الشهر حائزة.

أما صبارة المغرب قصاراة المعرف من الهوم الأولى حائرة الأله ليس قنها حروكة وصلاة النفر بدن الهوم الأملى فاسلمة الأدفيلها منزوكة وحيالة النفر بدن الهوم الأملى فاسلمة الآد قبلها سنروكة وحيالة المغرب من الهوم الأول، وصلاة المغرب من ليوم الأول، والمنف من الهوم الأول، والمنف المؤم الأداب، ومن اليوم الحاص كفلك الأد قبلها أبهم صلوت المغرب من هوم المنافس كفلك الأد قبلها حمل صلوت . تم ما الهوم المنافس كفلك الأد قبلها حمل صلوت . تم ما الهوم المنافس كفلك الأد قبلها حمل صلوت . تم ما الهوم المنافس حائرة .

وأما صلاة العشاء فكلها حائزة الأنابس فينها صلاة مشراكة والمدا المسألة على

⁽١١) استقرك من النسخ الموجودة عندس

⁽¹⁸ مكذا في السنخ الموجودة منفعة وكالدفق الأصل الأنابعة ها اللاح

الترقيب الذي قاناه إنما يستقيم على إحدى الروايتين عن محسد رحمه الله فعالى ، وأما على . قول من يقول من الشابخ ، إن الترقيب لا يعموه وإن أقل القوائث تجوز الصلوات كلها ، وقد . ذكرنا الروايتين مع احتلاف الشايخ فيما تقدم في "الأصل".

1971 - رَجِل صلى العصر وهو ذاكر أمه لم يصل الظهر ههو فاصده إلا أن يكون في أخر الوقت و ناسده إلا أن يكون في أخر الوقت و ناء على ما فلنا : إن الترتيب في الصنوات الكثريات فرض قافا ستط الترتيب إما بالتسينان أو يكثرة الفوائت أو يضيق الوقت، ولكن إذا فسدت الفرضية لا يبطل أصل الصلاة عند أي حدمة وأبي بوسف وحسهما الله تعالى، وعند محسد وحسه أنه : يبطل، وللسائة معروفة

ثم عند أي حيمة رحمه اقه تعالى فرضينة العصر تعسد فساناً موقوفًا، حتى لو صلى ست صلوات، أو أكثر ولم يعد الظهر، عاد العصر جائزة، لا يجب عليه إعادته (*)، وعندهما تقسد فساناً بانًا، لاجواز لها بحال.

في الأصل أنه أن عند أبي حيفة مراعاة الترتيب من الفائنة والوقيقة. كما سقط بكترة الصوالت تسقط بكترة الصوالت تسقط بكترة الصوالت تسقط بكترة الموتيب و لأن الاشتغال بالقوائث بوجب فوات الوقية عن وقتها، وهذا المعنى موجود عند كثرة المؤدى، ولأن الانستفال بالمؤدى بموت لموقية عن وقتها، وإذا سقط مراحاة الترتيب عهر أن ما أدى كان حائلًا.

قال مشابخنا رحمهم فه تعالى: وإنما لا يجب إعادة الغوائت صد أبي حيفة رحمه الله منال مشابخنا رحمه من الله على عند فساد معالى أنه إدا كان عند فساد الشرقيد وأن صلاته جائرة، أما إذا كان عند فساد الصلاة بسبب الترتيب، فعليه إعادة الكل ، كما قال أمو بوسف ومحمد رحمهما الله تعالى ، لأن الحد يكلف عاضته

ومن هذا الجنس مسألة أخرى:

1971 - إنامن ترك خمس صطوات، ثم صلى السائدة، فهذه المنادسة موقوفة، فإن صلى السابعة بعد دلك، جازت السابعة بالإجماع، وحازت السائمية؛ خواز انسابعة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى؛ لأن المتوقف كان لأجل الترتيب، فإذا صلى السابعة سقط الترتيب، فعادت السائدة إلى الجواز، ولا يبعد أن يتوقف حكم الصبلاة المؤداة علي ما يبين في ثاني

⁽١) هكنامي م ، وكان في السح الوجودة عندنا إعادة.

الحال، كمن صفى الظهر بوم الجمعه، إن أدرك ثبير أن المردّى كان تطوعًا، وإن لم يقوك كان فرضاً له كصاحبة العادة إذا القعار دمها فيما دون عادتها، وصلت صلوات، فم عاودها اللهم، تبي أنها لم تكن صلاة صحيحة ، وإن لم يعاودها نيَّن أنها كانت صحيحة ، كذا هـا .

١٩٦٧ - رجل ثرك الظهر، وصلى بعدها ست صنوات، وهو ذاكر للمشروكة، كان عليه المُروكة لا عبوء وقال أبر يوسف ومحمد رحسهم الله تعالى: يقصي المتروكة وخمساً بعدها، ولو صنى بعد المتروكة خمس صلوات، تو قضم بالثروكة، كان عليه إعادة، لخمس الني صلاما مي فولهم حبيعًا.

هال محمد رحمه الله تعالى في أابح مع الصنيس : في رجل بصلى الفجر وهو ذاكر أنه ليم يوتر ، الفجر فاسم، إلا أن يكون في آخر الوقت بخاف أن يقو ته الفجر ، فيكون الفجر

و قال أبو يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى: الوتر لا يفسد الفحر ؛ وهذا بناه على أن عند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى البوتر سنة، وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى الوثر واجب وثمرة الاختلاف بظهر في مسألتين

أحدهمان هذه المسألة ، فإن عبدهما الوتر الإكان سنة ، لا مجب مراعاة النرات ، منه ومن الفجراء فإن مراعاة الترتيب إنما يجب في المكثوبات، وعند أبي حنيمة رحمه الله تعاني لما كان واجبُ، بحب مراعاة الترنيب.

والمسألة الثانية؛ إذا صلى العشاء بغير وضوء وهو لا بعثم مد، ثم توضية، وصلى الوثر ه تُم علم أنه صلى العشاء بغير وصوء، فإنه يصلى العشاء ولا يعيد الرئز عند أبي حنيفة رحمه الله معالى، وعندهما يعيد الدير أيضًا؛ لأن الونر عندهما سنة، وكان تبعًا للفرض، فإذا وجمت إعادة ما هو فرنس، وجيت إعادة ما هو تبع له ، وعند أبي حنيفة رحمه فه نعاس الواتر واجب كالعشاء، وفد أداً، في وقته بطهارة. فلا تلومه الإعادة.

وعاينصل بهذا الفصل إذا وقع الشك في الفوائت:

١٩٦٣ - رحل نسل صلاة ولا يدري أي صلاة سببها، ولم يقم تحربه على شيء، يعبد صلاة بوم وقبلة عندا، حتى يخرج مما عليه يبقين. وقال بعض مشابخ بلخ و سمهم الله تعالى: يصلي الفحر بتحريمة ، ثم المعرب بتحريمة ، تم يصلي أربع ركمات وينوي ما عليه من صلاة هذا البرم وليلة الرفال سفيان التوري وحمه الله تعالى ايصلي أربع وكعات، ويفعه على رأس

الركمتين، وولمن الثانلة ووأس الرابعة، وينوى ما عليه من صلاة هذا اليوم وليلة، فيجزيه. عن لي صلاة فاتت، فلا حاجة إلى فضاء الخمس أو الثلاث.

ولها نقول: ما قلناه: أولى * لأن هذا يؤذي إلى ارتكاب مكروه، وهو للقدود على رأس التلات، وعلى ما قاله بعض مشايخ بلغ رحمهم الله تعالى يقع الخلل في سنة القراءة، فإنه لا يغرى أنه يجهر في الفراءة أو يخافف، وربما يؤذي إلى ترك الواحب وهو الخروج عن الصلاة لا بلفظ السلام، فالحروج عما عليه يبقين من غير أن يقع اختل في شيء، فيما قاله أصحابنا رحمهم الله تعالى.

وعلى هذا إذا نسى صلاتين من يومين ، والا يدرى أى صلاتين هما ، قال : يعيد صلاة يومين ، هكذا رواه أبو سليمان عن محمد رحمه الله تعالى ، وعلى هذا إذا نسى ذلات مدلوات من ثلاثة آبام، والا يدرى أى صلوات هن * قال : يعيد صلاة ثلاثة أيام ولياليها ، رواه إبراهيم عن محمد رحمه الله تعالى .

1978 - ولو ترك صلاتين من يومين، ولا يدرى أبسهما الأولى. ولا يقع تحريه على شيء، قال أبو حييقة رحمه التا تعالى ا فإنه يصلى أحد الصلاتين مرتبن، والاعوى مرة احتياطه قال ملا يالظهر، في العالمين أب القطار، لا لا الظهر، في المعلم والإعلام، وإن يقا بالمعلم وأن يقا بالعمل والميا الأصل، وإن يقا بالعملم و في بالطهر، في بالعملم يجوز أيضًا الآنه صار مؤديًا ومراميًا للترتب بيفين، وتقع إحداهما تافله، وعلامها إن أم يقع تحريه على في ما يصلى كل صلاة مرقه وإن شاه بدأ بالظهر وإن شاه بدأ بالعملم، قمن متمايعتا و صمهم الله تعالى من قال: لا خلاف بينهم، فإنه ما قال أبو حيفة رحمه الله تعالى: حواب الأفضل، وما قالاه: جواب الحكم، ومنهم من حفق الحلاف.

حجتهم: أنه لو وجب إعادة ما بدأ إذا يجب لمراعاة الترتيب، والترتيب سافط، فإنه في معنى الناسي؛ لأنه حين مدا بأحدهما كان لا يعلم أن عليه صلاة قبلها، وأبو حتيفة رحمه الله تملى بقول: بأنه ليس لمي معنى الناسي؛ لأنه حين صلى الأولى كان يملم أن عليه صلاه أخرى إلا أن لا يعلم أنها قبل هذه أو بعدها، قدار بن أن يكون في وقتها فيجوز ، وبين أن لا يكون في وقتها فيجوز ، وبين أن لا يكون في وقتها فيجوز ، وبيت الأعادة، وبالإعادة يخرج عن عهدة الواحب بيقين؛ لأد الجواز لا يجب بالشك، وفي الناسي أدى الوقتية في الوقت حقيقة، فقو لم يجز إفا لا يحوز لكون الوقت وقتًا للفائقة، وإلها يصبر كذلك بالذكر ولم يوجد.

خأما إذا كنال المتروك ثلاث صلوات من ثلاثة أبام ظهر وعصر ومخرب، فالحواب على

فرانهما ملى ما سالمه يصلي كل فاللاه مرق فأيتني الدانجاراء وقول أبي حبيثه رحمه الله تعالى. غير مذكور في الكتاب

، مداخطف شنايح وحمها الله تعالى على فوقه ، مصهم قائوا البصنى سع مسواسه. لأن المتروك لواكال فسلايل يصالي ثلاثًا على ما سيق فكا المهناء ثم يصلي بعد دلك الناالثة. وهي الموساء ثم يعيد النفات لتي لما نهاء الجوار أن يكود الموسامي الشراكة أولاً.

وأما إذا كان طاروكام وبطاء أن وك معها الديد ما فالحوات عند فساعات ما ياب واده عند فساعات ما ياب واده عند أبي حيدة واحده الله تمالي فقد اختلف مشابخ الحميد الدائمة تعالى فيده مصبه فالوال الصبي حيد عند و مبلانه الأن في الملات عسى الساح على ما بياه فكذلك مهاه ثم بعيد المدود الرابع مي الدروكه أولاه فأما إذا كان أرابعه في الدروكه أولاه فأما إذا كان أسروك خيساً والمناف المناف المناف

1998 - مصلى العصر الذائدكر أما ترك مسجدة واحدة، والاعدى أسهة من صلاة الطهر أسهة من صلاة الطهر أو من حلاة من المعطور أو من حلك الطهر أو من حلك المعطور أو من حلك المعطور أو من حلاة المعطور أو من حلة المعطور أو من أو

¹⁹⁷⁵ وي طرو الدائر حاليه لدون الأصل وإلى ليويكن عني رائيا، وهو حطأ

- 754 -

١٩٦٦- وإذا صغى الظهر، ثم تذكر أنه ترك من بسلاته فرضًا وأحدًا، قال. يسجد منجفة واخدة ثم يفعف ثم بقوم ويصلي ركعة بسجدة واحدة، ثم يقعد، ثم يسحد منحدة أحرى، هذا إذا علم أنه ترك فعلا من أفعال الصلاة، فإن تذكر أنه ترك فرامة تفسيد صلاته: لاحتمال أنه صلى وكعة بقراءة، وثلاث وكعات بغيرة، امت.

وعايتصل بهذا الفصارمن المسائل المنفرفات:

١٩٦٧- إذا أراد أن يقضى الفواتت، ذكر في أفتاوي أمل سمرقندا أبه ينوي أول ظهر هُهُ عَلَيْهِ ۚ وَكَذَٰلِكَ كُلِّ صَلَّاتًا يَعْضَيْهِا . وإذا أراد ظهراً أخرى ينوى أيضًا أول ظهر له عليه ؛ لأنه لما فضى الأول صار افتاني أول ظهر ته عليه .

ورأيت في موضع أحر أنه ينوي آخر فلهر ف عليه، وكذلك كؤ صلاة بقضيها، وإذا أراد أن يصلي ظهراً أعر ينوي أيضاً أخر ظهر فه عليه؛ لأنه لما أدى الأخر صار الذي فيله أخر.

وإذا قصي الفوائت إن قضاها بجماعة، وكانت صلاة يجهى فيها بالعواءة، يجهر فيها الإمام، وإن قصاها وحده يحير إن شاه جهر وإن شاه حافث، والجهر أنضل، ويخافت فيما يخافت فيها حتماء وكذلك الإمام.

وفي أفتاوي أها استمرقتك لامصلي الطهر إدائري أذهذا الظهر ظهم بومه هذا بيوم الثلاثاء، فتبيَّن أن ذلك البوم يوم الأرمعاء جاز طهره؛ لأنه نوى صلاة بعينها وهي الطهر، في وقت بعيبه وهو البوم الذي قيده إلا أنه علماً في اسم الوقت، ونظير حداما ذكر في "الموازل". إذا صلى الرحيار خلف رجل، وهو يظن أنه خليفة قبلان إمام هذا المسجد، فبانشدي به وهو خليفة من زهيمه، فإذا هو غيره يجريه ، ولو يوى الخيفية حين كيُّر يربد به وافيدي بالخليفية ٧ يجوز ، بحلاف الأول ؛ لأن في الرجه الأول المندي بالإمام مطلقًا.. وفي الوحه الثاني اقتدى بالخليفة والع يوجد

وقيه: إذا افتتح المكتوبة، شرنسي، فظن أنها تطوع، فصلى على نبة النطوع حتى فرغ من صلاته، فالصلاة هي المكتربة، ولو كان على العكس، فالصلاة هي التطوع؛ لأن النبة لا يمكن قرابها بكل جزء من أحزاء الصلاة، فينستوط قرائها بأول جزء العسلاة، ففي الفصل الأول المقارن لأول الجزء بية المكتوبة، وهي الفصل الثاني المقارن لأول الجزء نية النطوع.

١٩٦٨ - وإذا كبَّر للتطوع، ثم كبَّر، ونوى به الفرض وصلى، فالصلاة هي الفرض، وثو كان على العكس، فالصلاة هي النطوع؛ لأنه لما كيّر ونوى الأخرى صار ماخلا في الصلاة الأخرى، وإذا آخر الصالاة الفائمة عن وقت المندكّر مع القدرة على الفضاء، هل يكره؟ فالمذكور في الأصل أنا يكره؛ لأنّا وقب المذّكر إلما هو رقب الفائمة، وتأخير الصلاة عن وقسها مكروه للا خلاف.

١٩٦٩ وفي استفراتات الإسام الشيخ الفقيه أبي جعفراً. عن خلف بن أيوب، عن أبي بو عن المحاف بن أيوب، عن أبي بوسف رحمه بالله تعالى: فيبعز فائنه صلاة واحدة، وسفى على ذلك شهر، ثم تذكرها، مله أن بؤخرها، وبقضى حاجاته ثم يقضيه. قال الشيخ الإسم الفقيه أبو جعفر رحمه الله تعالى، وكذلك من وجبت علي كفارة بهن فأخرما، جاز له ذلك، ولم بكوه.

1949 - وفي أفتاوى أهل سهرقيد : رجع صبى خيس صلوات. له علم أنه كم يقرأ في الأوليين من إحدى الصلوات الخمس، ولا يعلم تبك، فإنه يميد الغجر والمغرب، لأنه قرأ في الأوليين من إحدى الصلوات الخمس، ولا يعلم تبك، فإنه يميد الغجر والمغرب، فيحيدهما في الأخريين من ألى صلاة أركها، فيطهما احتياطاً ولو تذكّر أنه ثرك الفراءة في وكعة واحدة، ولا بدرى من ألى صلاة تركها، فيلوا: يعيد صلاة المغجر والوتر، لأنهما بعسد نابترك القراءة في وكعة واحدة سيما، ولو تذكّر أنه ترك الفراءة في أركعة واحدة سيما، ولو تذكّر أنه أرك الفراءة في أن وكعت بعيد علاة الظهر، والعصر، والغفرب، والوتر، ولو تذكّر أنه ترك الفراءة في أن وعدت بعيد علاة الظهر، والعصر، والعالم، ولا يعيد الطهر، والفجر، والمغراء أن واعياً في يعض الفيائي أنا صبى الفجر في وقتها، وصلى بعد الطهر؟ والمشاء أشهراً، كذلك عنى حسبان أنه يجوز، فالفجر الأول جائز؛ لأنه أداها، ولا فائتة عليه، والصلوات الأرح التي يجوزه لأنه صلاها وعليه أن ينقلب العجر الثاني بجوزه الناني موقوف عند، الشهر بجائزاً على قباس قبل أبي حنية وحمه الله تعالى، لأن نساد الفجر الثاني موقوف عند، فا عند من أصلة أقالي الناجوز، الناني موقوف عند، فا عند من أصلة أقالي المناني الناني موقوف عند، فا عند من أصلة أقالي الناني وقبل الناني موقوف عند، فا عند من أصلة العلم الناني من أصلة أقالي الناني موقوف عند، فا عند من أصلة الفجر الناني من أعد من أنه عند اللهجوز، الناني موقوف عنده فا عند من أصلة العلم الناني الناني الناني موقوف عنده الناني من أعد من أن عند من أصلة الناني الناني موقوف عنده الله عند من أصلة النانية الناني الناني أنه النانية النانية عنده النانية النا

 ⁽⁴⁾ انتهائي جمع الغيف والعيداء الصحراء الواسعة مستوية.

 ⁽٣) كتاب فرائضان، وفي الماذر خيانية الرصلي معدما الظهر والعشاء، وفي اظ وصلي بعد الظهر أو الدالما

⁽۳) سندرگ س آب و فيه و م آر

الفصل الحادي والعشرون في مسجدة التلاوة:

هذا القصل يشتمل على أنواع: النوع الأول: في بالاصفتها، وبيان مواصمها.

۱۹۷۷ - آماییان صفتها ، فقول ا آسجده التلاوة و اجبهٔ عندما، و قال الفاقعی رحیه الله تعالی ، سنه ، حجه فی دلك ، مروری آبارید من ثابت و قبی الله تعالی عنه الله قبل فی الله تعالی عنه السجده می بدی رسول الله نظری الم بسجد ایمان بد ، فلم سجد رسول الله پیاو ، و قال اکست إمامنا بو مجدب مجدد بعال ، ولو كانت واجبه لما تركها رباد ، ولم تركها رسول الله نجافوتوك رباد .

وحجَّمَّنا في دَلَك وَ أَن في أيات السجيدة دلالة على الوجوب، فإن في بعضها أهرا أبنا بالسحود وفي بعضه إيجاب الوعيد لقارئها و ولي بعضها ما يدل على ستنكاف الكورة في ذلك عن السجود والاحتراز عن التشارة بهم واحب، وفي احاسها إخبار عن فعل الملائكة وعيرها والاقتداء سم لازم، ولأما يجوز فظم القعل الدريق لأحلها، وهو الخطبة، وهو دقيل على كولها واجتذاء الحدث محلول على الفورة العلى لو سجدت للحال سجدنا معك، وإدالم تسجد للحل محدنا في أي وقت ثبتنا.

⁽¹⁾ أخر عداس فرية من أصحبحه (٩٧٦/٤) السيفين في الكري (٣٥٧٠-١٥٩٠)

⁽۲) أغرجه أبر داود. ١٩٩٤، وأحمد (٢٩٧٤

⁽٢) سور) الحج الآية ، ٧٧ .

والأخرى سجنة العبلاة [3] أو أما سجدة سورة أص عهى سجدة تلاوة، وقال السافعي رحمه الله تعالى العبائمي وحمه الله تعالى المسافعي وحمه الله تعالى أن قلما مر أن تعالى الله تعالى أن خطبة سورة أص أو قلما مر بالسجود نزل، فسجد وسجدنا معه وقرآها مرة أخرى، فلسابعة السجدة الشرات أن الناس فليه المسلاة والسلام: (إعلام تشرائه) "إنها تربة تي أقل وعن النبي هليه الصلاة والسلام أنه قال في سجدة أص أن اسجدها داود عليه الصلاة والسلام للنورة والحن سجده شرك الأقلة والسلام للنورة والحن

وك ما روى أن رحلا من الصحابة رضى الله تعالى عنه قال. با رسول الله رأبت فيم برى النائم ، كأنى أكتب سورة عن قلمة النهيت إلى موضع السجلة سجلت اللواة والقسم فقال النائم ، كأنى أكتب سورة عن قلمة النهيت إلى موضع السجلة سجلت اللواة والقسم فقال الني عليه الصلاة والسلام: أنحن أحق باهن النواة والقلم الله في قام حين تلبث في مجلسه وسجلة ما مع الصحابة رسول الله في قر خطبته ؛ لبين لهم أنه بجوز النائمين وروى أنه سجله الحي خطبه مرة ، وهو دليل على أنه سجله اللاوة ، حيث قطع الحوفية الأحله اله وأحد منا روى أنه قبال: استحدها عاود الشوية ونحن نسجله الشكرة "لا ينهي كوبها سجنة الاوق ، قباله ما من عبادة بأنى بها العبد إلا وفيها معنى الشكرة ، ولهن مجلة تلاوة .

انوع أخرفى بيانا سبب وجوبها:

فنشول: لا حلاف أن الملاوة سميه لوجوبها ، فإنها تضاف إلى النلاوة، وتتكرد

⁽¹⁾ استفراق من څال

 ⁽⁷⁾ تشرّن الله العوضية، شهرشير معجمة، شهره مشددة، تبيأه وكان في الأصرية ميشره وفي
 أن والع بريشره والصحيح ما وحملته في الذرة تساخي العسم الرابة (١٨١٤).

⁽٣) أنشرتكم أأي التعدم للتحود، لعدمو الصحيح، ولكه كالإس حميم النبخ: شرم

 ⁽¹⁾ أخرج معناه أبو داود (١٣٠١) واقدارس (١٤٣٠).

 ⁽a) أخراجه البيهان في الكبري (١٥٥٨) وفي أحديد النيافين مجتمع (٢٩٨/١٦) والنسائل في الكبري (٢٩٨/١٦) والنسائل في

 ⁽⁷⁾ أحرجه أحمد من حقيث أبي سميدا فقوى رضي الله عنه: ۱۹۳۷ ، وليس فيه : بحن أحق بهار الخ

⁽٧) أخرجه النساني (٩٤٨.

يتكرّرها ، أما السحاع هل هو مبيب؟ قال بعضهم" : بأنه مبي ، فإن الصحابة وضي الله تعالى عنهم قنالوا : السجدة على من سمحها ، كما قانوا : على من تلاها ، ولأنه إلها أوجب على التالى ، لأنه طلب منه يحكم الآية مخالفة الكفرة ، وقد قهم من طلب منه [ولزمه]" ، فكذلك السامع ، والمسجيع أن السب مو التلاوة ، فإنها نضاف إليها دون السماع ، لكن السماع شرط نصل انتلاوة في حق غير التالي ، وليس في الحديث بيان السبب ، وبيان الوجوب على السام.

1977 - فلو نلاها بالفارسية، فعليه أن يسجد وعلى من سعمها في فياس فول أبي حقيقة رحمه الله تعالى، سواء فهم أو لم يفهم، إذا أخير أنه آية سجنة، وقال أبويوسف وحمه الله تعالى، بجب على من فهم، ولا أخير أنه آية سجنة، وقال أبويوسف وحمه الحد تعالى، بجب على من فهم دون من لم يقهم، لأن عنده إنما يجوز بالفارسية إذا لم يقهم، عملا بالدكيلين بفدر الإمكان، فأما التلاوة بالعربية نوجب السجدة على من فهم أو لم يفهم، عملا بالدكيلين بفدر الإمكان، فأما التلاوة بالعربية نوجب السجدة على من فهم أو يبط يفهم، لأنها تلاوة الفرأن من كل وجه، والسبب منى وجد لا يتوقف هسله على الفهم، ويبط يقلل ما قائه أبو يوسف، رحمه الله، لأنه إن كانت انتلاوة بالفارسية تلارة للفرأن من كل وحه، ينبغى أن يجب على كل حال، فإن لم يكن لا يجب عنى كل حال إناما أن يجب في حال، فإن من القفه في شيء.

1978 - وإذا ثلا أية السجلة وصعائله، أو منشاغل يأمر ظهر بسمعها ، فقد اختلف المشايخ وحمهم الله تعالى في وجوب السجدة عليه ، والأصح أنه لا يجب، وإذا سبعها من طير لا يجب عليه السجدة ، وقبل : أجب ، وإذ سمعها من الصدى ، ويشال بالهارسية : بحواك ، لا تجب عليه السجدة ، وذكر الشيخ الإمام الزاهد أبو بصر العشار رحمه الله تعالى : وإذ سمعها من ثالم، فقد اختلف المشايخ وحمهم الله تعالى فيه ، والصحيح أنها لا تجب ، وقبل : تجب ، ولو تبجى لا تجب عليه السجدة .

وكذلك إذا كتب الفرآن لا تجب عليه السجلة، ولا يجوز أداء السجدة بالنيمُ مع القدرة على الماء، ويطلها ما يبطل الصلاة من الكلام، والحدث، والضيحك. ولا تبطل الطهارة

⁽۱) وي أب أراف المعوالكايخ.

⁽٣) استدرك من أف

^(*) وفي أظ و أم . تلاوة اللوأن

⁽¹⁾ استنزك من التسعر الوجودة عندنا.

بالضحك فهفهة في سجدة التلاوق، وينطل بالضحك فهفهة في الصلاة.

نوع أخرفي بيان شرائط جوازها وأداءها:

1940 فقول: شرائط جوازها ما هو شرائط جواز الصلاة، من طهارة البند عن الحدث رالجنادة، وطهارة البند عن الحدث رالجنادة، وطهارة النوب عن النجاسة، وصتر العورة، واستقبال القبلة؛ لأنها وكن من أركان الصلاف، ويكبّر عند الانحطاط والرفع احتباراً بالسجدة الصلائية، وروى الحسن عن أبي حنيفة وحمه الله تعالى أنه لا يكبّر مع الانحطاط، لأن التكبير ثلائمال من الركن وصند الانحطاط لا ينتقل من الركن، ولم يذكر في "الأصل": أنه ماذا يقول عن هذه السجدة؟ وفي القدرري": يسبح فيها، ولا يسغم، أما التسبح قاعتبار بالصلاة، ولم يذكر أيضًا ماذا يقول: في السجدة من التسبيح، والأصح أن يقول: في السجدة من التسبيح، ما يقول: في السجدة السجدة من التسبيح، ما يقول: في السجدة الشجدة من التسبيح، ما يقول: في السجدة السجدة من التسبيح، ما يقول:

وبعض المناخرين رحمهم الله تعالى استحسوا أن يقول فيها : ﴿ سُبِحُانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعَدُ رُكَ تُمُمُو لاكِ ؟ .

وكذلك استحسن أن يقوم ويسجد القوله تعالى: ﴿وَيَخِرُولَ لِلاَقْفَانِ سُجَّدًا﴾ ". والخرور هو السفوط من القبام.

وأما هذم السلام: فإن السلام شرع للتحليل من التحريمة، وليس فيها تحريمة، وإن لم يذكر فيها شيئًا أجزأه؛ لأنها لا تكون أقوى من السجدة الصلائية، وتلك تجزئ وإن لم يذكر فيها شيئًا، وهها أولى.

1997 - قال الفدوري وحده الله تعالى: وإذا وجبت السجدة في الأوقات التي تجوز فيها الصلاة، فسجده في الأوقات التي تجوز فيها الصلاة، فسجده في الأوقات الكروهة لم تجزء الأمه التزيها كاملة وأذاها نقصة فلا بحوز، كمن افتتح الصلاة في وقت فير مكروه وأفسطه وقضاها في وقت مكروه. وإن تلاها في هذه الأوقات وسجدها جاز، وإن لم يسجد في ثلك الساعة، وسحدها في وقت آخر مكروه جاز؛ لأنه لا نفاوت بين المؤدى والواجب، مكف ذكر القدوري، وهو مظبر ما إذا افتتح الصلاة في وقت مكروه وذلك جائز، كذا هنا، وذكر في بعض الروايات: آنه لا يجوو.

⁽¹⁾ سورة الإسراء الأية ١٠٨٠.

⁽٢) مبورة الإمراء الأية: ١٠٧.

ولو تلاها راكبا أجزأه أديومي عندنا، وكذلك إذا سسمها وهو واكب يجزئه أن يومي. على الدابة، وإن تلاها أو سممها ماشياء لم يجزه أن يومي بها، وهدا في راكب يكون في خارج المصر، فأما الراكب الذي هو في المصر إذا أوماً لثلاوته، فقد روى هن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا يجرز، وهو قياس مذهب على النطوع على الدابة في المصر، ولو تلاها على الشابق، ثم نزل تم ركب فأماها بالإيماء جاز، إلا على فول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وههنا أشياء أخر، تأتى في نوع المنفرقات من هذا الفصل -إن شاء الله تعالى -

نوع أخرقي بيان حكمها:

1947 - فنقول: من حكم هذه السجدة النداخل، حتى يكتفى في حق الذلى يسجدة واحدة، وإن اجتمع في حق الذلى يسجدة واحدة، وإن اجتمع في حقه التلاوة والسماع، وشرط التداخل القاد الآية واتحاد المجلس، حتى لو اختلف المجلس وانحدث الآية والا تتماخل، ولو اتحد للجلس واختلف الآية لا تتفاخل، وأيضًا إنح إبيت النداخل لوجود:

أحدها: ما حكى الفاضى الإمام أبو الهيشم عن القضاة الثلاثة رحمهم الله تدلى أنه بعيد مكرر عرفًا . قال من تعلق واحدة في سجلس واحده وقوة خطبة واحدة في سجلس واحده مكرر عرفًا . قبل من قرأ أبة واحدة في سجلس واحده موراً . قبل من أفر بالزنا أربع مرات في مجلس واحده بكون في الإقرار الثاني مكرراً ومعيداً . وإذا كان مكرراً ومعيداً عرفًا ، كان الشامي عبن الأول، فلا يكون قلائي حكم نفسه . ولا عرف قيما إذا اختلف المجلس واختلف الأجلس واختلف الأبلس واختلف الإيلس واختلف الأبلس وا

والنائلي: ما حكى عن الفاضي الإمام أبي عاصم العامري وحمه الله تعالى أن المجلس الواحد يجمع الله تعالى أن المجلس الواحد يجعلها ككلمة واحدة الاثرى الذي أن من أقر بالزنا أربع مرات، يجعل مقراً مرة واحدة، فكذا هيئا يجعل كأنه قراً مرة واحدة. فأما اللجالس المختلفة لا يجمع الكفسات المنفرقة، ولا يجعلها ككلمة واحدة، كما لو أقراً بالزنا أربع مرات في أربعة مجالس، لا يجعل مقراً مرة واحدة، فكفا ههنا لا يجعل كأنه فراً مرة واحدة.

والشالث: ما فصيداليه مشايخ ما وراه النهر الحاجة إلى نكرار كلام الله تعالى للتعليم والتعلم، والتحفظ حاجة ماك، فلو أوجبنا بكل مرة سجدة على حدة، يقع في الحرج، ولأنه ينقطع عليه الفراءة، بخلاف ما إذا اختلفت الآية في مجلس واحد؛ لأن لا حرج شده؛ لأن أيات السجدة في القرأن محصورة مضيوطة ، أما التكرار للتعليم والتحفظ غير محصورة ومضيوطة ، ولأن الإنسان لا يقرأ جميع أيات السحدة في مجلس واحد غالبًا ، ويكرر أية واحدة للتعليم والتعلم والتحفظ غالًا ، فظهرت الغرقة بينهما .

۱۹۷۸ - ولم يذكر في الأصل حكم الصلاة على النبي فضح إذا ذكر في مجلس واحد مراراً، على قول الكرخي رحمه الله نعالي لا يصلى عليه إلا مرة واحدة الأن من مذهبه أنه لا يجب عليه الصلاة إلا مرة، فإن كان هذا الرجل أقد كنان أ" صلى عليه مرة، لا يلومه هذا شيء، وإن كان تربصل عليه ، يلزمه ههنا مرة واحدة.

وعلى قول الطحاوى وحمه الله تعالى: يجب عليه الصلاة بكل مرة، وإن كرواسمه في مجلس واحده الأن هذا حق الرسول، قال النبي عليه الصلاة والسلام: الانجفرني بعد مونى قبل وكيف تجفى بعد مونك يا رسول الله قال أن أذكر عند أحدكم فلا بصلى عنى أن ويه كان يفتى الشيخ الإمام الأجل شمس الأنمة السرخسي رحمه الخاتعالى.

نوع أخرقي بيان من تجب عليه هذه السجدة:

الم ۱۹۷۹ منشول - المتالى الآية السجدة تلزمه السحدة بتالاوته إذا كان أهل الوجوب والصلاة، وإلى كان منها عن القراءة كالجنب ؛ لأن النبي عن التصرف لا يمنع اهتباره في حق المفكم، كسائر النبصر فيات المبي عنها، وكل من لا يجب عليه الصلاة، ولا قضاءها كالمحاتض، والنفساء، والكافر، والصبي، والسجود، فلا سجود عليه للتلاوة، ولما ذكرنا أن السجدة من أركان الهملاة، قلا تجب على من لا يجب عليه سنر الأوكان، وكذلك الحكم في حق السامع، من كان أهلا لوجوب العملاة عليه، تلزمه السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاة عليه، تلزمه السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاة عليه، تلزمه السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاة عليه، تلزمه السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاء عليه، المؤمد السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاء عليه، المؤمد السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاء عليه، المؤمد السجدة بالسماع أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاء عليه، المؤمد السجدة بالمعالم أومن لا يكون أهلا لوجوب العملاء عليه المؤمد المعالم المع

1984 - وإن لم يكن التنائل أهلا لوجوب الصلاة عليه نحو الحائض، والكافر، والصيل، والمجنون، والسامع أهل يجب على السامع السجدة، إذ ليس فيه أكثر من كون التالي منها عن القراءة، إلا أن النبي عن النصرف لا يمنع اعتباره في حق الحكم، غير أنه إقا يعتبر التصرف في حق الحكم في حق من هو أهل لذلك والتالي إن لم يكن أهلا فالسامع أهل، فينجب عليه السجدة، وذكر مسألة المجنون في أنوادر الصلاة أ، أن الجنون إذا قصر

⁽۱) منظرك من أف أو ظ و م .

⁽٢) استدرك من السمح المرجوبة عدنا.

وكان يومً وليلة أو أقل، الزمم السجدة بالثلاوة والسباع حالة الجنور. فيه ديم بعد الإذاري. وذا عرف الد تسجدة وقد مسجد فها، حتى ارتد - واقعياد بالله العلى التم أسلم . ذكر الشريخ الإماد الفق أبو حصور وحمد فه تعالى عن أعربت الرواية أن أنه لا فضاء عليه.

1941 - والصبح المدي يعفل الصلاة إذ هوا أينة السجدة، أمر أن يسجد، وإن الم يسجد لم يكن عليه النصام، والسكران إذا أراأية السحدة، وي الحسر عن أمن حيشة رحمه الله تعالى أنه لا يلزمه السجدة، المرأة إذا قرأت أنة السحدة في صلافها، ولم تسجد لها حتى حاصت، معملت عنها السجدة

19.4.4 مصلى التطوع إذا قرأاية المسحدة وسجد لها، أو مسعدت صلاته ووجب على مسعدت صلاته ووجب على فضاءه و الا يلزم إعادة تلك السجدة ، وإذ قرأ الرجل ومعه قرم مسعدها فسحدة منجنوا بعد ولا يرفعون وومسهم قبله ، والأصل عيدت ما ووى أن شما قرأ أبد السجدة بن يدى رسول فه يزو ولم يسحد لها، فقال له اللي عليه الصلاة والمدلام . باشاب كلت رماما أنو سحدت سجدة محك ". فقد حمل اشالي إصاف وطفي الماموم أن يتنام الإسام عي السحدة ، ولا يرفع وأسه مل إفع وأسه كنا فها، مع منا لو رفع وأسه من السحدة قبل رفع النائي حازت السجدة . كما في السجدة العيلان - والله أعلى . .

خوع أخرفي ببالام يبطل هذه السجدة وما لا يبطنها:

۱۹۸۳ منا بكتبرقي السحده، أي قهضه، أو احتاث و عمان أو خطأ الفعاية إمادتها المحالات المحالية فعاية إمادتها المتباراً والصلائية ولا وصوره عليه في الفهنية والأن العاملات عرف حدث بالأثر وولا أثر ورد في صلاف ملكف ولا فيرية أمادت اصلاة مطلقة وإن سيفه الحدث ترضياً وأعادها القال التبيح الإمام رحمه الله تعالى ولا عنده على قول الحمد إليه تعالى وإن عنده عم المسجدة وصع الحيمة ورفعها فإدا أحدث فيها أو صحت فيها أعادها الما على قول أي موصف المجاهدة والمحدث فيها أعادها الما على قول المحدث المجاهدة والمدال الما على قول عمد المحدث المجاهدة والمحدث المدالة والمدالة والمحدث المدالة والمدالة والمدالة والمدالة المحدث المدالة والدالة والمدالة والمدالة المحدث المدالة المحدث المدالة والمدالة المحدث المدالة المحدث المدالة المحدث المدالة والدالة المحدث المدالة المدالة المحدث المدالة المحدث المدالة المحدث المدالة المحدث المحدث المدالة المحدث المحدث المدالة المحدث المحدث المدالة المحدث المدالة المحدث المحدث المدالة المحدث المحد

١٩٨٤ - و محاد ة المرأة لرحل في منجعة الديموة لا تفسيد سجعة الرحل، وإلا نوي

والمرابع بنعا

⁽۱۲ وفي سائر ف وأواز شيخ الإسلام.

إصامتها ، لأن المحاذاة إلها عوفت مفسدة صرورة وجوب التأخير على الرجل بأمر الشرع . والأمر إعاوره في الصلاة الطلقة ، وهذه ليست بصلاة مطلقة ، فلم نكن المحاداة فيه مصددة . وافع مسحانه وتعالى أندلس.

نوع أخر في بيان ما يتعلق به وجوب هذه السجدة:

1980 - ذكر عن الرئيات: فيمن فوأاية السجدة كلها إلا الحرف الذي في حرفاء قال: لا يسجده ولرفوأ الحرف الذي يسجد فيه وحده لم يسجد إلا أز يعوا الكثر من أي المحدة!".

قال الشيخ الإمام الفقيه أبو جعمر وحمه الله تعالى : (ذا عراً حرف السجدة ومعها، غيرها: فيلها ، أو بعدها ما فيه أمو بالسجدة سجد، وإن كالت دون ذلك لا يسجد.

وهي أقوائد الشيخ الإمام الراهد السفكردري أن أن من ثلا من أول السجدة أكفر من نصف الأية ، وترك الحرف الذي فيه السحدة لم يسجد ، وإن قوا الخرف الذي عبد السجدي إلى قرأ ما قبله أو بعده أكثر من نصف الأية ، تحت السحدة ، وإلا فلا ، وعن الشيخ الإمام الفقيه الى على لدقائل وحمد الله مالى : فيمن مسع سجدة من قوم كل واحد مهم قوا حرف ، ليس عليه أن يسجد ؛ لأنه لم يسمعها من ذل -والله مسحامه وتعالى أعلم - .

نوع أخر في بيان تكرار أبه السجدة:

1981 رجل قرأ أنه السحدة صحدها، ثم قرأها في مجلس، فعليه أن يسجدها، وإن قرأها فتم يستحلها حتى قرأها ثالية في محلسه، فعليه مبحدة واحدة و هذا استحسان، والقياس أن يحمد مكل نلاء فاستحدة [لأن السجدة] "حكم التلاوة، والحكم يمكور بنكر. السب إعتبارًا للسب]"، ولا معنى للتداخل؛ لأن السجدة عدادة، والعبدات يحتاط فيها ولا يحتدل لدرمها، مخلاف الحدود؛ لأنها عقوبات، والأصل في المقومات إسقاطها، لاستعدها!"

ا ١ ا وعي النانا إخالية . من أية السحدة

171 متدرك من النسع الوحودة هماما

(٣) سنة وأفر من لانسخ الوجودة عيدنا

الذاكداني الأصل، وفي ظ العل الصحيح الاضابطاءها

وجه الاستحمان، ما روى: أأن حم يل عليه الملاح كان يم ل ماية المجدة على وسول الله يهين، وكان بكراً عليه موارك ركان رسول الله ينهم بسحد لها سحدة واحدة .. وروى عرا أمراء وسد الأضعوى وضيراته تعالى عنه وأمه كالا بعلم الناس الفرأن في مسجد الكوفة ووكان يكره ابة السحده في [مكان] " واحد. وربجا كان يحطو خطوة أم خطوتين. وكان يسحد لللك موة واحدة أوالنص إعاوره في مكان واحداري إبة واحدت وعيما عدا فقك يبقى عني أصار القياس، والمعنى ما ذكرت من وجوه تلاث في صفر عدا الفصال

١٩٨٧ - فإن قرأ وسجد وذهب، وعاد وقع أها قائل ، فعليه سحدة أخرى ، وكذلك إن أبريكن سجد للإولى حتى ذهب، نبرعاد فقر أ فاتًا بلر مه سجدتان الأنه احتاف المجلس و فلاتحك إنبات الامحان وهذا إدا دهب بعيماً، فأما إذ دهب قرساً يكفيه سيحدة واحدة، بيا ـ في النحد الفاصل بين القريب والبعيد: إنه إذا مشي حطو تين، أو ثلاثا فذلك ثريب، وإن كان ·كثر من ذلك فدلك بعيد. قال محمد رحمه الله تعالى: عإن كان بحواً من عرض للسجد وطوله مهو قريب ، وهذا إذا كان المحلس مجلس الفراءة، كما روى عن أبي موسى الأشمري رضي الله تعالى هــه: الله كان بقرأ أصحامه وهو في حلقة كسيرة؛ وأها إذا ليربكن مكذا مارمه ثانيًا • لأن الجنس يختلف

ولو فرأها فاعداه فوقام وقرأها فانيا تكفيه سجدة واحدة؛ لأن مكان التالي لم يحتلف، إنما اختلفت هيئته و وهذا بخلاف الخبرة الإرقامي من محلسها حيث مطارحي ها الإن ذلك ليس لاحتلاف المجلس، باللاعتبار الإعراض ولألبة؛ لأنامن مزيه "أأمر وهو فانم يفعف، إذ المُعود أجمع للرأى، فكان فينمها دليل الإعراض، والخيار ببطل بالإعراض صربحا ودلالة. فأماههنا الحكم يتعلد باختلاف للحلس وثمايوجف

١٩٨٨ - وإن أكل يريد به أكلا طريلا، أو نام مضطجعًا، أو أخذ في بيم أو شراء، أو عمل عملا بعرف أنه قطع له كان قبل ذلك، ثم قرأ، فعليه سجدة أحرى استحساقًا، والفياس أن يكفيه سجدة واحدة.

[وجه القياس]" أن المجلس لم يتبدل حقيقةً ، فإنه لم ينتقل عنها إلى مكان احر. فيكفيه متجدة واحدق كماكو كان العمل يستوك

⁽¹⁾ استثرك من السم فلر موهة عندا، وهاد في الأصل مجلس

⁽٣) حزَّكَ الأمر فاجَّلَ بان والمنظ عليه و وفر احذيث الإكان رسول الله يجيَّة إذا حزيه أمر صلى ال

⁽٦) استدرك من النسخ الموجودة عمدها

وجه الاستحمال؛ وهو أن الجميل فديتيدل اسمًا وحكمًا؛ وإنا في يتبدل حقيقةً ﴿ لأن الفعل إذاكتر يصاف للجلس إليف ألاتري أندانة ومإذ جسبوا الدرس بفولون إبه مجلس الدرس، فيريشتغلون بالأقل، فيصر محاسهم مجنس الأكار، ثم غندون، فيصير مجلسهم مجلس القنال، فصار شدل للجلس بيده الأعمال كتبدله بالقاهاب والرجوس.

١٩٨٩ - وإذانام فاعدًا، أو أكل لقمة، أو تبرت شربة، أو عمل عملا بسيمًا فقرائع، فليس عليه منحدة أخرى: لأن للجلس لوبنيدل لاحقيقة ولا حكث، أما حقيقة فإلا إشكال خيمه الأمال ينتقل عنه إلى مكان أخراء وأما حكمًا لأنه لا يصاف محلس فلي الأكار بأكار القمقاء ولا إلى الشرب بشرب شربق ولا إلى النوع بالنوع فاعدًا ساعة - وإذا لم يتبدل للجلس حقيقة وحكماء صاروج دهذا وعدمه سواءر

وفي الذي يسدي " الكرماس إذا كرار أية سحدة و حدة اختلف لمُشابح رحمهم الله تعالى فيه، قال بعضهم: يكفيه سجدة واحدة؟ لأن للحلس واحد من حيث لاسم، فإن للجلس بضاف إلى هذا الفعل، والصحيح أنه يلزمه لكارم ا سجدة؛ لأن للحلس يتبدل حقيقةً بتمدل المكان، ورذا اختلف حقيقةً لا يعتبر واحدة بانجاد العيمل، فكساله كان رائبًا فتلا أية السبيدة مرارأ والدنة نسير لا يكفيه سجدة واحدة دوإن كال العمل وهو البيم واحداء والذي ثلاها على الدواره للكدس" ، اختلف الله ابح رحمهم الله و الى فيد، و ش اختلافهم في تسدية النُّوب [وحجتهم: ما ذكرنا في نسدية النوب]"".

١٩٩٠- والذي تلاها على الشجرة على عصن. تبرائيقون لي غصن الحراء وتلا تلك الأبة في ظاهر الرواية بلزمه سجدتان، وعند محمد رحمه الله تعالى يكفيه سجدة واحداء محمد رحمه الله تعالى اعتبر أصل الشجرة وأنه واحدر

وحمه ظاهر الرواية: وهو أنه تبدل المكان لا هنالاف البغيمين. ألا ترى أنه أو سقط يكه بر الرضع الدي سقط غير ذلك الرضع ، حتى لو نلاها على الأرص ، فم انتقل مقدار الغصن على الأوص، يلزمه سعدنان

1994 - والسابح في الماء بمنونة المائس يلزمه بكل مرة سجدة على حدة، قالوا: إذا كان يسبح في حوض، أو غدير له حد معلوم، يكفيه سجدة واحدة، وعن محمد وحمه ان تعالى

⁽۱)بسدی معناه: پنسج،

⁽³⁾أي لاجتماع شيء.

⁽۴) استنوادهن ب او آف و ظ آر

الذاكان طول الحوض وعرصه مثل طول المسجد وعرضه، يكنيه سجدة واحدة، ولو فرأها في زوايا المسجد الجامع يكفيه سجدة واحدة، وكذلك حكم اليت والدار.

وقیل فی الدار: إذا کان الدار کبیرهٔ کار السلطان، قبلا فی دار سیاء ثم تلا فی دار آخری، یلزمه سحدهٔ آخری

1997 - وأصاص المسجد الجمامع إذا ثلا في دار ، ثم تلا في دار أحرى يكفيه مسجدة واحدة • لأن دور المسجد الجمامع وإن كثرت جمعت كمكان واحد في حق حواز الاقتدام ، نكذ: في حكم السحدة ، ولا كذلك دور السلطان .

وإذا قرأها مراراً على الدابة، والدبة تسير، فإن كان في الصلاة يكليه سجدة واحدة الأن حرمة الصلاة فرمة المساكن "المذائفة، وإن كان خارج الصلاة يلرمه كل مرة سجدة، وقل بين هذا وين السفية تحرى، بكليه سجدة واحدة، وقي الدابة بلزم بكل مرة سجدة واحدة، وقي الدابة بلزم بكل مرة سجدة واحدة، والغرف: وهو أن سير السفية تحرى، بكليه سجدة واحدة، راكبها شرعًا وعرفًا، أما شرعًا قوله نعالى : فولمي تبغرفون: سارت السفية كان السمية لا إلى السفية الإلى السفية فلكان منحدى حق الراكب، وإن اختلف في حق السفية وإذا صارت مصافًا إلى السفية فلكان منحدى حق الراكب، وإن اختلف في حق السفية فلكان منحدى حق الراكب، وإن اختلف في حق السفية فلكان منحدى من الراكب، وإذا صاد المنافقة وحكمًا، بعض فرسخًا اليرم، وإذا صاد السبر مصافًا إلى الراكب، بتسلل المكان حقيقة وحكمًا، بعض متنابخ الرحمة المنافقة عنال فالوا: ما دكو في الكتاب، إذا قرأ أبة السحدة عنى الدابة مراراً في متنابخ المنافقة والمنافقة واحكمًا، بعض متنابخ الرحمة الواحدة، محمول على ما إذا قرأها مراراً في الركعة الواحدة، فإن كان ذلك في الوكانين، يجب أن يكون على الاحتلاف الذي ذكوما فيما الركعة الواحدة، فإن كان ذلك في الوكانين، يجب أن يكون على الاحتلاف الذي ذكوما فيما واحدة، وعمى قول محمد وحدة الانتخال بلاء مسجدة المنافقة، وعمدة، نعالى يكفيه سجدة واحدة، وعمى قول محمد وحدة وعمى قول محمد وحدة الانتخال بلاء مه سجدة ال

ومتهم من قال: لجواب في هذه المنألة في الركعتين والركعة الواحدة سواه بالإجماع. ويكفيه مجلة واحدة بالإجماع.

[.] (1) وفي السم الوجودة عندما: أماكن

⁽٢) سورة هود الأية -11

⁽T) ومن أب أو أف أو من قول الله تعالى . إلح

⁽²⁾ والي فرد و من " على الأومن في الصلاة في وكلتين"

و المسرق للحسب من التصمي على الأرض وبين المصلي على الدامة: أن المصلي على الدامة: أن المصلي على الأرض يصلي بر كوح وسجوده وأنه عمل كثير يشخل بين الثلاوة، والراكب يومي وهم عمل بسير، فيشحد وجوب السجدة في الراكب، ولم يتحد في المعلى على الأرض لهدا، وإذا سمع هذا الراكب المصلي أبة السجدة من غيره مراين وهو يسير، فعليه سجداناذ إذا قرغ من صلاحه الأن حرمة الصلاة إذا تصلح الأداكر المحتلفة في حل أفعال الصلاة، فأما ما ليس من أفعال الصلاة يقى على الحقيقة، والمكان يحتلف حقيقة، وسماعه نلاوة ذلك الرجل ليس من أوعال الصلاة، فلا رئيك المراد الكان في حقه، وإذا لم يتمت الماد الكان في حقه، يلز مد كان المرادة المراد

1997 - وإن فرأها وإكبائم نزل قبل أن يسبر ، فقرأها فعليه سجدة واحدة استحساناً ، وفي القباس عليه سجدانان ، وجه القياس : وهو أن المكان اعتلف حقيقة ، الأه كان على الدابة والآن صار على الأرض ، واختلاف المكان بهذا القدر وإن كان لا يوجب تبدل لمحلس إلا أنه وجد سعه عمل احر وهو النزول ، وللعمل أثر في قطع المجدر ، وإذا اجتمعنا أوجب تبدل المجلس ، فكان يجب أن يازمه سجدتان .

وجه الاستحسان: وهو أن التزول عمل قابل، وما وجد من اختلاف المكان قابل أيضاً إلو الفرد لا يوحب دنث تسدل المجلس، فكذلك مع الرول، وإن تسان سار نم ترك، فعليه محدثات الأن سير الداية كمشيع، فيندل به المحلس، وإن قرأها على الأرض! فقرأها قبل أن يسير و محدما سجدة واحدة على الأرض، ولو سحده على الداية لم يحزه عن الأولى والأمارة التري من الأولى، والمكان واحد، فيتوب المؤدى عنيما.

1998 - وإن قرأها راكياً ، ثم يرال ، ثم ركب ، فقرأها وهو على مكانه ، فعليه سحدة واحدة ، ويجزئه على الدابه ، لأنه النزمها على الذابة ، فواذا أداما على الدابة ، فه دائري كما النوم ، فإذا تدل مجلس النالي وسريتمال محلس السامع ، يكرر الوجوب [على السامع]" عند بعض المسابخ وحمهم الله تعامى ، وعند عامة المشابخ لا يتكرو الالال الوجوب على السامع بالسامع ، ومكن السماع متحد ، ولو تبدل محلس السامع دول لتالي تكرو الوجوب 1990 - وإن قرأها في غير صلاة وسحد ، لم افتتاح الصلاة في مكانه فقرأها و معبه

⁽¹⁾ استدرك من النسخ الموجودة خيابا.

⁽¹⁾ أستاء كامل النسخ المرجودة عنديا

سحدة أحرى؛ لأنه التي وحبت بالتلاوة في الصلاة صلاقية ، فلا تنوب عنها المؤدَّاة في الشروع في الصلاة؛ لأنها أضعف، وإنذلم يكن سجد أولا، حتى شرع في الصلاة في مكانه فقرأها. فسجد لهما جميعا أحزأته عنهما فرظاهر الرواية، وروى ابن سماعة عن محمد رحمه الله العالي وهو إحدى الروايتين من الوادر الصلاة " أنه لا يجزئه عنهما، وعليه أن يسحد للذي تلاها خارج الصلاة بعد القراغ من العبلاق

ورجه هذه الرواية: وهو أنه لا يحكن إدخيال التانية في الأولى؛ لأنها أفوى، ولا يحكن إدخال الأولى في الثانية ؛ لأنه خلاف موصوع التفاخل ، فلا بد من اعتبار كل واحد مهما على حدة، والصلاتية نؤدًى في الصلاة، وغير الصلاية وهي الأولى تؤدَّى بعد الفواغ.

وجه طاهو الرواية؛ وهو أن السبب واحد، فإن التلو أية واحدة والمكان واحد، والمؤدَّة أكمل من الأولى؛ لأن لها حرمنين، ولو كانت مثل الأولى نابت عنهما، فإذ كانت أكمل أولي أن ثوات عنهما .

١٩٩٦ - إذا قرأ المعلى أبِّ السجدة ومسجها من أجنير أيضًا أجزأته سجدة واحدة، مكنا ذكر في أجامع الصمير ، وفي الجامع الكبير أقال في نوادر سليمان وهو رواية ابن صماعة عن محمد وحسمانه نمالي : أنه لا يكفيه سجدة واحدث ولا تنوب المتلوة عر المسموعة، وعليه أن يسجدها للمسموعة إدا فرغ من صلاته.

وجه رواية ابن سماعة: وهو أن السماعية ليست بصلانية ، وأما إدا أذَّاها في الصلاة حيلائية ، فلا ثبوت عما لست بعيلانية .

وجه ظاهر الرواية: وهو أنه مسمع وتلا في مكان واحده فندخل المسمدعة في المتلوة، وتبوب النفوة عنهما جميعًا؛ لأن الثلوة أقدى من السماعية؛ لأن لها حرمين حرمة الصلاة وحرمة التلاوة، والمسموعة لها حرمة واحدة، والقوى ينوب عن الصعيف، ولو استويا في الشوة ناب أحدهما عن الاحراء فلأن ينوب القوي عن الضعيف أولس.

قال الشبح الإمام شمس الأنمة الحلواني". بين الناس كلام كثير في هذه المسألة، قال بعضهم: إن كان السماع والتلاوة في قيام واحت ففيه روابنان كسا ذكرناه فأما إذا كانت التلاوة في قبام، والسماع في قبام أخر، بنبغي أن نكون المسألة على الاعتلاف، عند أبي يوسف وحمه الله تعالى بكفيه سنجلة واحدة، وعند محمد وحمه الله تعالى بلزمه سنجدتان، وذكر الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر وحمه الله: أنَّ جواب الجامرالصيفيو أعندي فيما إذا

⁽۱) وأي من المرخس

كانت تالاونه و سماحه معالى بأن كان يقر أن ما عدد المسجدة، هذا في الصابات و ذلك تحراج الصابات و وذلك تحراج الصابات و همت المداخلان و تدريد منظوه عن المستوحة و لامها فرى كند وكرياء فأما إن كاند على التعاقب بأن كان المستوع فقيد رواينان المحافظ المعاقب بأن كان المستوع فقيد رواينان الحراف المعافد عن المحيدة المحاف فينا المحدول المعالا في المحدلات المحدول المحدد المحدول المحدو

195۷ - وإناستم القمالي أبة السحدة من احل و سجد بها، تم احدث، ذهب لب الم تم عاد وسمع من ذلك الرحل مرء أحرى ، يأه بسعد سحده حرى ، فيل هذا على رواية الموادر الدوعلي هذا فالواء إدافو أاية السحادة في الصلاة وساعد لها، تم احدث ودهب لهتوساً، تم عاد أعادها سحد سحدة أخرى ، ويستوى سماعه وتلاوته سائل في إيجاب السجدين

1948 - والو موأ الرحل ساحدة الى تصالاة فالما مناها من ما يوسلم وتخلم ثم فرأها تنبية . فعليه الأيسان بالمحدما وإلى كان لم يستحدما بكفيه مساعدة والحدة الكنا كذا ذكر في الأصل الم وذكر على المواجه المواجع المو

١٩٩٩ وتو قرآ أن المحدد في الرائعة الأرثى فيسجد الم أعليما في تعالى الدائمة و الله محود عليه في قول أن يوسف رحمه أنه و قدا من المحدد الها منائل و هذا من المستعدد إلى القياس .

وجه الاستحدان أن تقوي بالمحادا الثلاوتين عبر تمكن ههناء الأبائية قلنا بالاتحاد تقوت التراكة في إحدى الاهتين حكماء والترافة في نؤر رهمه وهي، فاعتدب قل عرافة ثلاوة عملي حادة وإلغانس وحود، أحدها، أن مست الإنجاد بقار ما تحالات البحادة لا حرر، والتاسي:

⁽۱۰ وفي طار ب أنودقان وار

أن سب الاتحاد في حق السجدة لا في حق الصلاة.

والذال؛ أنَّ سبب الإنجاد في حق مسبية السجدة لا في حق القراعة، وتفسيره: أنَّ يجعل كلا التلاوتين سببًا واحدًا، لا أن يجعل كلاهما تلاوة واحدة، ولو سحد سجارة التلاوة وثلا في المسجدة أية أخرى، لا بلرمه مسجدة التلاوة، وكدا لو ثلا في الوكوع ذكره في صلاة الفارسية والأن هذه التلاوة محجور عنهاء

نوع أخر في سماء المصلى أية السجدة عن معه في الصلاة:

٢٠٠٠ - قال محمد رحمه الله: إذا ثلا أية السجدة خلف الإمام، فسمعها الإمام والشوم ليس عميهم أن بسجدوها ما داموا في الصلاق وهذا حكم ثابت بالإجماع؛ لأنه بؤدَّى إلى قلب الشريعة، قإن التالي شع في هذه الصلاة، وبنقلب منبوعًا سبب السجدة؛ لأن التائل إمام السامين، قال عليه السلام للتائير: "كنت إمامنا لو سحدت لسحفنا معت، وتهمّا كانت المنة أن يتقدم الناني فلسجدة ويصطفون خلفه، فمو لؤمهم الأداء في الصلاة، القلب التبع متبوعًا، ودلك باطر، فإن فرغوا من الصلاة، لا يسجدونها أيصًا عند أبي حنيقة وأبي يومنف رحمهما الله وقال محمدا يسجدونها الأذ التلاوة صحت مارأهلها فوجبت انسجدة حند محمد، أكثر ما في الباب أنه حرمت القراءة [على الفندي خلف الإمام، ولكن حرمة القراءة لا تكون مالما وحوم السجدة كحرمة القراءة)" على الجب والخانض والنفساء، والكافرة وتلاوة هؤلاء لايتم وحوب السجدة فكدلك هها.

ولهمان أن القندي محجور عن الفراءة خلف الإمام بالمبل أنه ينفذ فراءة الإمام عليه ، قال عليه السلام: همن كان له إمام فقراءة الإمام له فراءة، وذلك دليل الولاية، والولاية دليل حجر الولى عليه، وتصرف المحجور عليه لا ينعقه الحكمة كسائر تصرفاته، يخلاف فراءة الجنب والحائض؛ لأنهما ليساعولين طبهما ولا محجورين، بل كانا منهين عن التلاوة، وتصرفات المبهى عنيا ينعقد حكمها، ففرق من الخجر وبين النهيء فأثر الحجر في منع اعتبار السيب، وأثر النبير في حرمة التعل دون ترك الاعتبار ، والمغه فيه أن النبي يقتضي تصور المهم عبد بعد التبي كيما توكان قبل النهي بخلاف الحجر، على إنا نقول: الحنب والحائض البسا عِنهِينَ عَنْ قَرَامَةُ مَا دُونَ الأَيَّةُ عَلَى مَا ذُكِرَهُ الطَّحَارِي رَحْمَهُ آفَهُ ، و ذلك القدر كافِ لتعلق الوجوب، فأما الفتدي تموع عن قراءة ما دون الآية ومحجور عليه على ما مر.

⁽١١) استثارتُهُ من النسم للو مودة عنديًا.

٢٠٠١ وأحارا اسمعها من المقتبلين وحل لسن وههموني الصلاة لكراني بنواس ألمي سنسان . أنه يدمه، فقيال هو فوق محمد، حميه الله، وإن كان توال (50) ، فالحجر بنيات في حل القندين فلا وهذو هو ، وإن قراها رحل لبس معهد في الصلاة فيسعها الاسور لقوم. فعميهم أنا يستحدوها إذا فرعوا من العملاة، ولا يستحدوها في العملاة، أما أحيا المسجدة الصحة التلاوة من غير حجره ولا مجوز أن مسحدوا في الصلادة لا بالبست بصلاتية ؛ لأن للك الثلاوة ليست من أعمال الصلاة حتى نكون السجدة صلائية ، فيكون إدعالها في الصلاة عنبياً، وهي وجبت كامله، فلا يتأدن بالشبي، لكن مراهذا لو سجدو في الصلاة لا تعالمه مللاتهم الأن المعجدة من أفعال الصلاة من هائيا، ومساد الصلاة عالمو من أفعال الصلاة لا يكران

ودك في الموادر ١٠ أنه نصمه صلاتهم؛ لأنبه تاكرا الصلاة حين اشتخار امها. وراووا في الصلاة ما ليس فيهاء والفينجيم ما قلباه لأبهم ما تركوه الصلاة ولا أتوا تا ينعشها

٢٠٠٢ - قال محمد وحميه الله في الخامد الصفير الذاقر أا لإمام إية السحادة و فستمعها رجل بسرافعه في الصلاة، تبردخ الرجل في صلاة الإدام، فهذه المسألة على وحهين الأولى أديكودافته معفيل أديمجدالإمام وفي مدا لوجه عليه أذيسجدمع الإمام؛ لأحد لم يكن سمع المحدة من الإمام فين الاعداء بدر كان عليه أن يسجد مع الإمام محكم الذامعة الإذا مسمعها خادج الصلاة منه أولي أن يسجد معما وإدا سجا مع الإسام سقط عده ما لزمه محكم مماعه قبل الاقتداء؛ لأنه نا القدى به عبسر قرادة الإسم قراءة لهم ألا نري أب تو أفرك الإمام في حالة الركوع ما يتب عنه قراء بالإمام وإن له يكو مم الإمام حال فراءنه - وردًا جمل قبر ١٠٠ الإمام قراءه المتعدي [صبار كانّ القتلان]" شرع في حداته نفسه و تلا في صلاته ما المبدم فافيًا، وأو هاذا هكد وللجنافي الصلاة مقط عنه ما وجب خارج الصلاة. كذا ههنا

الوام والذابي (إذا أفقا ي محمد ما سحت، فليس عليه أن يستحدما في الصلاة كيلا يصير مخامها للإمام، وليس عليه أن يسحدها مد القرام من مصلاة أيضاً، فالواء تأويل هذه النسائة. إذا أدرك الإمام في أخر نلك الركعة؛ لأنه من أدرك الإمام في أحر نلك الركعة يصب مماركة للركعة من أوقها ، فيصبر مدركة للفراءة ، ما نعض بالغراءة من السجدة ، فأها إذا أدراك الإمام في الركعة الأخرى، كان عليه أن يسجدها بعد للفراغ؛ لاه إذا أدرك الإسم في الركعة

 ^() منازية في السيخ للوجودة تبديل.

الأخرى، يم مصر مدركًا فنلك الركعة، ولا نشأ " تملق تثلك العولمة من السجدة، فقد جملة مدركًا للسجدة بإدرك ذلك الركعة.

ويظير هذا مذلو أدرك الإمام في الركوع النائث من الوتر في تنهر ومضاف معبير مدركًا فلفنوت حتى لا يأتي بالفنوت في الركعة الأخيرة، هكدا دكر في النواول .

ولو أدرت الإمام في الركوع في صلاة الحيث، كان عليه أن بأني بالتكبيرات، ولا يصير مدركًا لذكيرات بإدراك نلك الركعة.

والأصل في حسن هذه المسائل. أن قبل ما لا يمكنه أن يأتي به من الركعة في الركوع محو مسجلة الثلاوة وقبوت الوفر ، فبردرك الإمام في الركوع من ثبت الركامة يصير مدركا للمان. وكلما يمكنه أن بأتي بدمن الركامة في الركوع كتكميوات العبار، فيودراك الإمام في الركوع من تلك الركامة لا يصير مدركا لها

موع آخر فيما إذا تلا أية السجدة، وأواد أن يقيم الركوع مقام السجدة:

" ٢٠٠٧- قال في الأصل ، وإدافراً به المحدة في صلاته وهي في أحر السورة إلا أبات بقين، فإن شاء وكل لسورة إلا أبات بقين، فإن شاء ركم لها وإن شاء سجت، فاعلم بأد هذه انساله على أربعة أوحد: أما إن كات السحدة قريبًا من احر السورة، وبعدها أبنان إلى أخر السورة، فالجواب فيه ما دكرنا أبه الحقيد إن شده وكل لها، بخير إن شده وكل لها، وإن شاء سجد، واختلف المشابخ في معلى فوله: إن شده وكم لها، وإن شاء سجد لها سجدة على حدة، وإن شاء ركم لها، وكان شاء سجدة على حدة، وإن شاء ركم لها، الكورة على حدة، وبكل دلك ودد الأثرة وهذا لأن السحدة غير مقصودة بنفسها، إنا القصود إظهار المشوحة بنفسها، إنا القصود إظهار المشوح، أو مخالفة الكمار، فإنهم استنكفوا عن السحدة لله نمال، القولة: فورة أذ يُ المسجدة بنه نمال، القولة:

والخشوع والمحافة كما تحصل بالسجود تعصل بالرخوع، عبر أن السجدة أفصل، كذ روى عن أبي حقيقة رحمه الله تحالى بوجهين: أخابهما أن في السجود أداء الواجب مصورته ومعتام، في الركوع بسعتي دون الهمارة، فكان السحود أكمال، لأن مني سجد بصير مقيمًا هجين، ومني ركع يصير مقيمًا فرية واحدة، وتكثير القرية أولى من تقليلها، وإذا سجد بعود إلى القيام، الأنه يحترح إلى الركوع، والركوع إلها يكون عن القيام، ويقوأ بقية السورة أبين،

⁽۱) وفي نــــ : ولأمار

⁽¹⁾ مورة الاستفاق الأبقالا (

لم يركع إن شاد، كيلا يصير بانياً الركوع على السجدة، وإن شاه صم اليه من السورة الأخرى أية أحرى، حتى يصير ثلاث أيات، قال الحاكم الشهيدة وهو أحب إلى

وهذه الفواءة بعد السنجدة بطريق الندب لا بطريق البوجوب، حتى إنه لو ثم يقرآ بعدها شبطًا أجزأه وبكره، غبر أن في الركوع بحتاج إلى النبغة لأن الواجب الأصلى عو السحدة، والركوع لو كان يوافق السحدة معنى، بخالفها صورة، فمن حب إنه يوافعها ممى يشادى به دومن حبت [إنه يحالف صورة بحتاج إلى النبة بنوى الوكوع للتلاوة بخلاف السجدة - لأنباهي الواجب إلا الأصلى، ولا يعتاج بها إلى النبة.

ويعظمهم فالوا المعنى قوله أين شاه وكم لها وإن شاه سجد إن شاء أقام وكوع العملاة مقام سحدة التلاوة، وهذا التفسير متقول عن أبي حنيفة وحمه الله تعالى نفل عه أبو برسف، وروى احسن عن أبي حنيفة وحمه الله تعالى ما يدل على أن سجدة الرئيمة شوب عن سحدة التلاوة، فقد روى عنه إذا كانت السجدة في أخو السورة، مثل الأعراف والنجم، أو فرينًا منه، مثل بني إسرافيل والشفت، ووكع حين فرغ من السورة أجرأته سحدة الركعة عن سجدة التلاوة.

وهذا فصل احتلف فيه المشابخ أنه إذا لم بسحد للتلاوة سجدة على حدة، ولم يركع لها ركوعًا علي حدة، وإغاركع للصلاة وسجد للصلاة، فالركوع بنوب عن سجدة الثلاوة، أو السجدة بعد، بعضهم قالوا: الركوع أمرب إلى موضع الثلاوة، فهو الذي ينوب عن سجدة الثلاوة، وهكذا روى الحس بن الثلاوة، والله بعضهم إلى سجدة الصلاة تنوب عن سجدة الثلاوة، وهكذا روى الحس بن زياد عن أبي حنيفة رحمه أنه تعالى الأن المجانسة ينهما وبي سجدة الثلاوة أظهر، والأن الركوع لا يعرف قربة إلا في العملوات، والسحدة قربة في الصلاة وخارج الصلاة، فكانب المسجدة أوى مي كونها قربة وكانت عي أولى، ولأن الركوع لا فتتاح السجدة، والسحدة هي الأصل، ولهذا لا يلزمه الركوع في الصلاة إذا كان عاجزاً عن السجدة (قائماً ينوب ما هو الأصل)، ولهذا لا يلزمه الركوع الصلاة لا يتوب بدون النبة.

٢٠٠٤ - وأما سجدة الصلاة هل تنوب بدون النبة؟ اختلف النسايخ فيه، قال محمد لبن سلمة وجماعة من أثمة بلخ الاينوب ما ثم ينو في وكوعه، أو بعد ما استوى قائماً أنه يسجد لصلاته وتلارته جميعاً، وغيرهم قالوا: طبة فيها ليست بشرط، وسجدة الصلاة تقع عن

⁽¹⁾ استفرك من السنخ الوجودة عندما

⁽¹⁾ استدرك من ف .

وحه قوله من قال: مأن اللية ليست بشرطه الهيما من جشن واحد، وإحداهها اكوى وأوقى أناء وهي سجدة الصلاة قتد عل التلاوة فيها وإدالم بنو كصوم رمضان بنوب عن صوم الاعتكاف، وإحرام الحج بنوب عن إحوام الذحول يكف، وإنا بم يوجد منه النبة.

وجه فول من قال مأذ النبة شرط: أنهما اختلفا سببًا، فإن سبد، الصلاة بـة الصلاة، وسبب الأخرى الثلاوة، وهما مختلفات، واختلاف السبب يوحب اختلاف الحكم.

ثم قرله: إن شاء ركع وإن شاء سجد قياس، وفي الاستحسان لا يجزئه الوكوع عن سجمة التلاوة، ولا سجدة العملاة عن سجدة التلاوة، نص على القباس والاستحساد في الأصل.

قال محمد رحمه الله تعالى: وبالقياس مأخذه وجه القياس ما مره ووجه الاستحسان. أن السجدة أفرى من الوكوع في معنى القضوع، فيلا يبوب الوكوع عين السجدة، وكذا سحدة الصلاة لا تنوب عن سحدة الثلاوة استحسانًا، كما لا ينوب إحدى سجدتى الصلاة عن الأخرى، من أصحاب وسمهم الله تعالى من قال: هذا غلط من الكاتب، والصحيح أنه يحوز استحسانًا لا فياسًا، وفي أصحابنا من قال: موضع القياس والاستحسان خارج الصلاة بدين إدا قرأ أبه السجدة، يحرز قياسًا ولا يجود استحسانًا، أن الركوع حارج الصلاة ليست يجود استحسانًا، وجه القياس ما مر، وجه الاستحسان؛ أن الركوع حارج الصلاة ليست بغرية، والسجدة الركوع في الصلاة ليست قرية، والسجدة الركوع في الصلاة؛ الأنه قرية، والمداد، والمداد، الكوم في الصلاة؛ الأنه قرية، وقود عن السجدة الركوع في الصلاة الذي المرة فيوت عن المداد، الركوع في الصلاة؛ الأنه قرية وغود عن السجدة المائة واستحسانًا.

١٩٠٥ - الوجه الغانى: إد كان بعد السجدة ثلاث إلى أعر السورة، أو كانت السجدة نهات إلى أخر السورة، أو كانت السجدة في وسط السورة، وهو الوجه الثانت، أو كانت السجدة في وسط السورة، وهو الوجه الرابع، والحكم في هذه الوحوء كلها ما ذكرنا في الوجه الأول، فلو أنه في هذه الوحوء لم يركع لها، ولم يستجد على الفور، ولكن قرأ ما يفي من السورة، أو حرج إلى سورة أحرى ورقراً مها شياً، إن قرأ يعدها أيا أو أيتين بحزت الركوع وسحدة الصلاة عن سحاة التلاوة.

أما إذا قرأ مدها تلاث إبات، أو كانت السحدة في اخر السورة، أو قريبًا منه، فحرج إلى سورة أخرى لم يحزه الركوع عن السجود؛ لأنه إذا فرأ تلاث أبات بعد أبه السجدة، فقد صارت السجدة دينًا في فعته؛ لقوات محن الأداء؛ لأن وقنها وقت وجوبها، إلا أن وقتها

مفعر بأداءها لإذ لا بدللادا، من وقب مقدر فكان وقلها مقدرًا بأداءها."" كما في بنال أفعال الصلاقه ويرفا نقلم وقفها بأدامعاه هإد واحدمن الفاصل قدر ماابقم به الأدامانو اشتغل بالأدام صدرت فالتذه فلا يتوب الركوع والمسجمة من التلاوه، وإذا وجد من القاصل قدر ما لا يقع به الأدفع، قال وقت الأداء . قياً، ولا يصير فاتنف فينوب الركوع أو انسجنة عنها، وفدونا وقت الأداء بثلاث ايات؛ لأن وقت أدادها بمضي بابات كتيرة، ولا يرصي بقواءة ابه أو ابدين. فقاء له الكنير بالثلاث الأنا أفل الجمع الصحيحا

٣٠٠٦ - فإذا ثم يقير أ" تلات أبيات ، كان وفت الأداء باقساء فكان مو دَّمَا في وقتها ، ولم يعتبر الركوع فاصلاء حتى لا تصبر السحدة ديثًا بالركوع، فلا يشرحه از السجدة بعد الركوع عن الثلاود، لأن مسر الركوع بتأدي بالامحياء دون الطمألينة، فإدالم يصير قراءة أية أو ابنين فاصلاه فهدا أولىء بحلاف مناينا وكبرطلي الفوراء لأسهاما فسارت دينا ليشاء محلها ويخلاف ما إذا قرأ بعد السجدة أبة أو أبين ؛ لأنها ما صارب دينًا معد حين لم بفرأ معدها ما يدير به بنته گفر اوق

نوع أخرمن هذا الفصور في المنفرقات

٢٠٠٧- قال محمد رحمه الله تعالى في الحامع الصغير . ويكره أن يقرأ السورة في الصلاه أو غيرها ويدع ابة السحدة، قال الحاكم الشهيد؛ إنا يكره لمامي:

أحدهان إدائرك الابة مزريين لموارة بقطع التطم وإعجار القرآب فأشبه تحويف الفواق عن موضعه و فيكون فيدرعانة المنبوكين على تجريده ، وأش در في طيعاء أنه بكره

والثالي الزافية ترك سنة القراءة، فإندائسة فلها أنابقرأ السورة على محومات قال الس علمه الصلاة والمملام لملان رضي الله تعالى عنه الرذه فرأت سورة فاقرأها على تحرماك وحلاف السة مكروس

والفائك: إن ترك الآية مريس السورة بؤدى إلى يلعنه الغراف، ومن لعي في العراف قعد أحرابًا ، فيكره تقوله تعالى: ﴿ وَقُولَ الَّذِينَ كَمْرُ إِنَّا لَا تُسْلِمُوا لَهِذَا الْفُرِّانِ وَالْبُوا فيه لللَّكُمُ

١٠١ فستعرك من المستوعل جرمة عنديًا

⁽٦) وفي المعمر المرجودة صديان بما لم يعراً.

وهم على أجزم

نىئىرىۋا".

والرابع: إنه يوهم أنه تركها قوارًا من السنجدة، فيكوه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَزُادُهُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ اللَّهُ (اللَّهُ اللَّهِ).

والحامس. إن ترك السجدة من السورة يؤدى إلى هجر القرآن فيكروه لفوله تعالى: جُوفَالُ الرُّسُولُ يرب إِنْ قوامي أنْخَذُوا هذا القُرَانُ مَهجُورًا ﴾ وقال النبي يحفى البس شيء من القرآن مهجرراً . فلا يبعى له أن يدع أبه السجلة، قبعد ذلك إن كان التالى وحله، يقرآ أنه لا ينتى عليهم أداء السجدة، يبغى أن يقرأ جهرا حتى بسجد القوم معه و لأن في هذا حلا لهم على الطاعة ، وإن كان كان المحدثين ويظن أنهم يسمعون ولا يسحدون، أو يقع في قلمه أنه يشن عليهم أداء السجدة، ينبعى أن يقرأها في نفسه كيلا يكون تاركا ترتب القرآن ونظمه، وذلك مندوب إليه، ولا غرق بين ما إذا قرآما حارم ويسر ولا يجهر تحرزا عن تأليم المسلم، وذلك مندوب إليه، ولا غرق بين ما إذا قرآما حارم السحاة أو في الصلاة أو في الصلاة .

قال الشيخ الإمام الراهد فخر الإسلام على البردوي في شرح الجامع الصغيرا: ومن الشمى من بكره ذلك حداج الصلاة، ولم يكرهه في الصلاة، ولكي هذا خلاف الرواية فإن محمدا النابي من الجامع الصعيرا وأكره أن يقرأ السووة في الصلاة وغيرها، ويدع آبة السجدة، فال: وكان لا يرى بأسابا ختصاراً أأ السعود في غير الصلاة وهو أن يقرأ أية السجدة من بين السورة؛ كافيه من الإقبال على السحود على وحه القربة، ولأنه فرآما نيسر عنيه، فال الله تعالى: فرفاقراً أن التيسر من القرآن السعود على وحه الغربة، ولأنه فرآما نيسر عنيه، فال الله تعالى: فرفاقراً أن التيسر من القرآن الإسلام عن الني في أنه كان يقرأ في خطيفه بعض أي من الفران، لا يصرأ فيلها والإملاما من ذلك، شم فال: أحب إلى أن يقرأ معها آية أو أبين؛ لأنه أبلغ في إطهار الإعجاز، وأدل على المعنى، وأكمل في النظم، ولم ينكر اختصار السجدة في الصلاة بل قبرة عبر خالة الصلاة، قالوا، ويجب أن يكره مي حال

⁽١) سورة نصفت الأبة ٢٦٠.

⁽٣) سورة القرقان الآبة ١٠٠

⁽٣) وفي على الفرادية.

⁽¹⁾ سورة العرقان الآية : ٣٠٠.

⁽٥) رقي في . اختصاص.

⁽¹⁾ سورة الرمل الآبة (٦٠).

الصلاقة الالزالاحتصار سمي القاولج فالخي الصلاة فكراود

۲۰۰۸ - وفي افتاوان الشبح الإمام العقبة أبي اللبث راحمه الله الاراحل قرأ أية السجاء. وهو نُسِي في العملان، فمستعها راحل هو في الصلاة، فمستعدما الثاني وما حداماه المصلي. قال: إنّ أراح مثالث فيسلام جيعاله و ويجب هاية (عادة السجادة)

۲۰۰۶ - وقا أخر متحدد التكاوة عن وقت القراءة أو عن ولت السناع، ثما أناساع، أو التا المساع، ثما أناها الكون التواكي لا فاضيا عدد المعادلة الوالي تعلى المدار خندنا، وعن يكره الحيارة عن وقت المتراءة، وفي يعض عن حضل المواصع المندونة فراها عن العبالاة مسأخيرها مكره عن وقت المتراءة، وفي يعض المواصع [1] إن تأخيرها منازع العبلاة لا يكره، وذكر الطحاوي مطلعا ال تأخيرها مكرود.

١٩٠٧- وه قد آلة السحدة عند طلع الفحر، وسحدها عند مدورة البهار، وعند غروب التسجيء أجراد عبد بي بوست وسحيد رحسهما عد بعالى كذا دكر في عبود السائل ... وها في سوسع حراص الي بوست أنه الايحق، دالله كما ارتبع البار، فقد قدر على لأداء كاملاء فلا يجبى الأداء بالعب، وحاكات يفتى بنيج الإسم أبو بكر محمد بي القضل رحمه الله تعالى، وقبل الواق العبس الإسمال لا يحووه الان وقت الفروب المسلس، واداها عبد طائع المسمل لا يحووه الان وقت الفروب المسلس، واداها عبد طائع المسمل لا يحووه الان وقت الفروب، أثمال حتى يحور أهاه عاصر برائمه في ذلك أنوف، والا يحلى الده المحروف طابع الشهيل.

الاصلام الكرم معدد وحمد ته بعالى في الاصلام والابسمي للرامام أن بقر أسوره فيها مسجدة في صلاه الابحد فيها الأمراق أقر أها بقراء أديم منا عدالها، فيها السيد السيدة تصلاله ويسي الركوع، فلا بتابعواد فيها، فسكان قد فاي القدم، ودون هسفا قد الاولام والكرم وقال النبي عليه السيلام (السيلام) المشاد أنه وأنه أو الدراك والدراك الرحم الى حراء أخراء فال الأنه إذا للاهة وسحد، حسب البروامه قد غلط الفلجائهم إلى النسيح والا يحرمهم إلى ما يعموله إلله، والاينامه تفرم في سحوده، وفي هذا من للسح ما الا يحفي على أحد، وهذا الذي بنا حوال الاحتيار، فأما إذا قراما، فعيه أن يسحد لها، وعليهم الا يتابعوا فيها، وهذا الذي بنا حوال الاحتيار، فأما إذا قراما، فعيه أن يسحد لها، وعليهم الابتاء القدري وصي القديمالي، وعليهم الابتاء الإنتان المنات الابتاء القدري وصي القديمالي، عنه وسي طلهو وصحد فيها حتى طنوا إنه في أام تنزيل السحدة الابراك.

د این میں ۱۹۹۱مه وی میک انوجر دو عدما

فالأنا أحوجا مسلم الالالاه والوطاء فالالاه والرامات الالا

⁽١٢) أمرة والملعني للماني في المسعري (١٩٠٥)

٣٠١٧ - يعي العيوب الإدائنج الصلاة وهو وانساء وافتنحها أخر بسم معه فقرآ أحدهما أخرابسر معه فقرآ أحدهما أخراب وافتنحها أخرابس معه فقرآ فسلمها الأول، يسجد الذي قرآ أنه واحده مرين المحدير، سحده لقراءه والأراءه والأوراء والخدة مرتان في الصلاة الإيراء على الثاني إلا سحده واحده والمده المده والمده المده والمده و

ودكو في اسخنصر العصامي . أنه بسجد مرة، وعَبِ الشوى دالاً إن غربا إلى مكان السامع فهو غير واحد، وإن نظرنا إلى مكان التال فكأنه مجل فمكان واحد في حقه، فيجعل كذلك في حق اسامع إلحاً، الآن السعاع بناء على تلاونه .

٢٠١٣ - الصلى إدا قر أله السجدة على الداية مراواً، وخاصة رجل يسم في الدال. وسجد الصلى مجدة واحدة، والسائق يسجد تدلك

١٩٠١ - وإدافراً الإمام أبة السحاءة في صلاة الخمعة، تعليه أن يسحد وسنح، معه الصحابة ؛ لأن الحملة نفور مقصول، فيقاس بالظهر المدودة، ولم قرأها في اللهم المداودة، تعليه أن يسجدهم أوستجدمه أصحابه، فكذا إذا قرأها في المعقد.

1999 - قال الإسام الأحل تسمير الأنمية الحيوشي: قال متمايحت وحميهم الله تعالى السيل في وحديهم الله تعالى السيل في وحدث أنه إذا كل المسمود في المتداد التصوف وكترة القوم، وإن المكبر إذا كل لها، حن النام أنه تبر للوكوع فيركون، وقيه من الفننة ما لا يخفي، وحكام في صلاة للهيد.

قال الشماح (إمام الأحل لسمى الأنمة) هذا سألت القاضي الإمام الإسماة على بكره الإمام أن شرأ سوره فيها سجدة بوم الحمدة، كما يكره في صلاقالقهر لاقال: البست فيه رواية، وينبعي الايكره الأن الحمعة في حق من لايسمع قراء، الإمام كصلاة لايجهر فيها بالقراءة أو للدأعف .

الفصيل الثاني والعشرون في صلاة السغر

ينجب أن يعلم بأن الشرع على بالسفر الحكاف من جملة ذات قبصر الصادر، قال الله تعالى الخوازة صورتهم في الأركس فليس عليكم حكاح آل تفصر أواسن المساورة (الله وجاء عن النبي يتفاذ أنه صلى وكلمتان حين دهب إلى مكاف وصال لأهل مكاف عاندها في عاندهان وأس الركامين الإيافيل مكة أنوا وسلانكم فإنا قوم مكثر الله وهذا العصل بسنهال على أنواع ا

۱۹۹۱ - ۱۶ قول الهي معرفة قوض للسعود قبل أصحابنا رحمهم القانعائي، فرص طساعر في كل صلاة رباعية وكعتان، وقال الشاهي رحمه لله تعالى، فرضه أربع و والركعان وحصه حتى إن ضد عصاص إذا صعى السافر أربعًا ، ولم يقعد على وأبل الركماين [وساست صلافة] أنه المتعالم بالتقل في إكساد القرص، وإن كان أما قات صلافه، وهو سبى طروحه عن القرص ودخولة في النص، الإعلى وجه المستوة.

حيدة التدوير رحمه الله تعالى في السائد، قوله تعلى: ﴿ وَأَذَا صَرَائُمْ فِي الأَرْضِ وَأَيْسُ حَلَيْكُمْ خُرَاعُ أَلَا تَعْمِيرُ وَامِن الصَّنَوْ فِي حَسْمَةً أَنَّ فَسْسَ الصِلاة بالقينوم، فإن تستمر أثوا في رحصة الإنطاق في العيوم لا في الإسقاط، فكو افي العراق، وحيدة علماءنا حديث عائلة وصى أنه تعالى عبيا ﴿ فيرصت العيلاء في الأصل وكتين وإذا العرب فإنها وثره ثم زيدت في الحصور وأقرت في السقورات وعن عسر رضى فه مماني عنه الذات المادر والماد المسافر الأولى بذل، وعالمه للتوسيه القصاء أو الأدارية فارى الصوم، ولا قسر في دوات التلات والشيء الان المسر، ولا حاجه إليه في خداية موات التلات والشيء الذه في المادر، ولا تاجه إليه في

^{1-2 3 27 31}

⁽⁷⁾ أخر سفام، ومن ١٠٤٠ ، ومالك من الوطأ العدام

١٣٠) استفراك من النسخ الوجودة عصاما

A 60 A 180

للغاز أحوا فعالمحري ٣٢٧ والوسيقين ١٩١٠ والتماني (194 وأبو داود ١٩٣٠)

¹¹ أخرجة السالي. 1997، وإن عاجم 1997.

النوافل ﴿ لأَنْ لِهِ أَنْ لَا يَضْعَلُهَا

٢٠١٧- وتكلموا في الأقضل في السنق، فقيل: هو الترك ترخصاً ، وقبل: هو القعل تقربًا. وكان الشيخ الإمام الفقيه أبو جعفر وحمه الله تعالى يقول: بالفعل في حالة النزول، والنرك في حالة السير -والله مبيحة وتعالى أعلم-.

نوع في بيان أدنى مدة السفر الذي تعلق به قصر الصلاة:

٢٠١٨- قال علماننا وحمهم الله تعالى: أدنةها مسيرة ثلاثة أيام ولياليماء والأصل في ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: "يسم القيم بوكا ولباة والمسافر ثلاثة أبام ولياليها أ" ذكر المسافر بلام التعريف، فيقيد استغراق الحبس، فقد جواّز فكل مسافر المسح ثلاثة أيام ولياليها، ولا ينصور أن يسم كل مسافر ثلاثة أبام ولياليها، إلا وأن يكون أفل مدة السفر ثلاثة أبام ولبالبياء والمني في ذلك أن الفصر في السعر لمكان الحرج والمشفة (والحرج والمشفة)" في أن يحمل رحله من غير أهله، ويحطه في غير أهله، وذلك لا يتحقق فيما درن الثلاث؛ لأن في اليوم الأول يحمله من أهله، وهي اليوم الناني إذا كان في مقصده بحظه في أهله، وإنما يتحقل في الثلاث؛ لأن في اليوم الثاني يحمل رحله من غير أهله، ويحطه في غير أهله، فيتحفق معنى الحرج، فلهذا قدر بفلانة أيام ولباليها، تم وصف في الكتاب السير، فقال: سير الإبل ومشي الأقدام، وهو السير الوسط والمعتاد الغالب؛ وهذا لأن أعجاء السير سير البريد، وأبطأه سير العجلة، وخير الأمور أوساطها.

تم معنى قول علما خار صمهم الله تعالى: أدلى مدة السفر حسيرة ثلاثة أيام ولياليها، مع الإستراحات التررتكون في خلال ذلك؛ وهذا لأن المسافر لا يكنه أن يشرر دائمًا ، بل يبش في بعص الأوقات، وفي بعص الأوقات يستريح ويأكل ويشرب. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه اعتبر للاث مراحل، فعلى فياس هذه الرواية من بخارا إلى كرمنة مدة سفر، وكذلك إلى قرب، وبه أخذ بعض مشايخ بخارا، وعن أبي بوسف رحمه الله تعالى أنه قدره بيومين والأكثر من اليوم الثائث؛ لأن للاكثر حكم الكل في الشرع، فيقام [الأكثر من اليوم الثالث مقام]"كلد، وهكذا روى الحسن عن أبي حيفة ، وابن مساعة عن محمد ، وعلى قياس هذه

⁽١) أغرجه مسلم ١٤١٤ ، والنسائي: ١٣٩ ، وابن ماجه: ١٥٥ ، وأحمد ١٧٤١.

⁽۲) استلول من آف و م و آظ .

^[2] استدرك من جميع النسخ الوجودة عندنا .

الرواية إذا قادر بالمراحل عند أبي يوسف يعدّر بالمرحانين، والأكثر من المرحلة الثالثة ، وهو على قياس أقل مدة الحيض على قول أبي يوسف رحمه الله ، ولم بعثير يحص مشايحتا الفراسخ ، قالوا ، لأن دلك يختلف باختلاف السهولة ، والصعوبة ، والجبال ، والبر ، والبحر ، وعامة مشايخنا قدروها بالمراسخ أيصًا ، واختلفوا فيسا بنهم ، معضهم قالوا ، إحدى و مشرين قوسخًا ، وعضهم قالوا ، إحدى و مشرين فرسخًا ، وبعضهم قالوا ، خسسة عشو ، والفتوى على نسانية خسر ، لا أنها أو مط الأعداد .

وإن كان السفر سفر حيال، فعيارة بعض مشايخة: أن التقدير بسيرة ثلاثة أيام ولياليها على حسب ما يشق بحال الجبال، وعيارة الشبح الإمام الأحل الزامد شمم الأثمة الحلوالي حسب ما يشق بحال اجبال، وعيارة الشبح الإمام الأحل الزامد شمم الأثمة الحلوالي رحمه الله تقانى أن التقدير قيم بالمراحل لا مرحلة الشبهل. وإن كان السفر صعر بحر، فقد اختلف المشايخ فيه أيضًا، والمحتار للعنوى أن ينظر إلى السيفية كم تسجمل ذلك أحسلا، ويقصر السفالة إذا قصد مسيرة تلاثة أيام وليالها على هذا الضير في أيحر.

٢٠١٩ - فلو لمه سار في الماء سيرًا سيريدًا، ويكون ذلك على لبرية ثلاثة أيام، فقد ذكر الحسن عن أبي حتيفة رحمه الله نعالي أنه يعصر، وهذا شيء يعرفه الملاحون، فيرجع ذلك إلى قرابهم.

وقال أبو حنيفة رحمه الله معالى: (ذا خبرج إلى المصر في طريق ثلاثة أيام، وأمكنه أن بصل اليه من طريق اخر في يوم واحد فصر .

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا كان بغير غرض لم يقصر ؛ لأن ما يكون مغير غرض لا يكون معتدا به ، فيكون وجوده وعدمه بحرالة ، ولا يتعلق به وخصة السمر ، وإنا مفول: الحكم يتعلق بالسفو وفعا للمعرج ، فيتعلق بالسفر دون الغرض ، فيم سلوكه أحد الطربقين ممير عرض لا يكون أعلى من سفوه يغير غرض ، ولو سافر من غير غوض نعلق به رخصة الفصر فهمنا أولى

وفي الوادر ابن سماعة : في مصراله طريقان: أحدهما مسيرة يوم، والآخر مسيرة للائة أيام وفياليها، إن أخذ في الطريق الذي هو مسيرة يوم لا بقصر الصلاة، وإن أخد في الطريق الذي هو مسيرة ثلاثة أيام ولياليها، قصر الصلاة.

1979 - المساغو إذا بكر في اليوم الأول ومسلى إلى ما معدوفت الروال ، حتى بلغ الرحلة، حزّل ديها للاستراحة وبات ، ثم بكر في اليوم التاني ومشق إلى ما بعد الزوال ، حتى يلع الرحلة، وبزل فيها للاستراحة ويات فيها، ثم يكر اليوم الفالت ومشى عنى بلع المصد وقت الروال، هل يصير مسافراً بيفا، وهل يباح له الفصر ؟ قال بمشهم: لا الأنافر بحش في بفية اليوم الفالت، وهذا أقل من تلائة أيام ولياليها. قال الشيخ الإمام الأجل شمس الأثمة الخلواني رحمه الله تعالى " إن الصحوح أن يصير مسافراً بهذه النه ويقصر الصلاة - لأن المسافر لا بدله من النول لاستراحة نفسه، أو لاستراحة دابته وما أشبه ذلك، فليس الشرط أن يذهب من القحر إلى القجرة لأن الأممي لا بطبق ذلك، وكذلك الدابة، من إذا مشى في بعض النهار فقلك يكمى -والله سيحامه وتعالى أعلم - .

فوع أخرني بيان من يثبت القصر في حقه:

٢٠٢١ قال عندا منا رحمهم الله تعانى: القصو ثابت فى حق كل مسافر، سفر المطاعة وسفر المطاعة وسفر المطاعة وسفر المعامية فى دلك سواء، وقال الشافعي وحمه الله تعالى: سفر المعمية لا بفيد الرخصة، حجمه أن الرخصة إله نشت فى حق المسافر عشراً ومخفيفاً عليه، وهذا لا يليق بالمعصية.

ولنا فوله عبيه الصلاة والسلام، ففرص المسافر وكمناذ من غير قصل الدولان السفر إغا صار مرحصاً باعتبار مشقة فلحفه بشي الأقدم، والعيبة عن الوطن، والاحظر في هذا، وإنما الحظر في مفصوده لا في نفس السعر، يفي نفس السعر موحصاً سيبحاً، وسلى هذا الأصل السراة إذا حجت من غير محرم، وكفا جواز المملاة على الراحلة إذا حدت من غير محرم، وكفا جواز المملاة على الراحلة إذا حدت و وكفا جواز المملاة على الحقين في السفر، وإذ كان المرة عند الضير محصية، والمعنى في دلك ما مر أنه لا حظر في نفس السفر، والقصر في كل مسافر يصلى و حدد، أو كان إماماً، أو مقتديًا بسافر، أما إذا الندى شافر بمتبر أنها متابعة له، وسيائي بيان ذلك بعد هذا إن شاء الله عالى وحادة أو كان إماماً، أو مقتديًا بسناد، وتعالى أعلم

نوع اخرفي بيان أن الممافر مني يقصر الصلاة

٣٠٣٧- فتقول: القصير حكم تبك في حز المسافر، فلا بدمن بياله أن الشخص متى

⁽١) تساخي رياية إلى عياس راسي افتحالي عبد قال . فراس أفا للعدلاء على لمنان سكم \$6 ي تخفير أربعًا وفي السعر ركمتين وفي الخوف ركمةً أن أخر جها سلم . ١٩١٩ ، والنسائي ١٩٥٣ وكما في حديث عمر راضي أفا تعالى عبد أنا فيان في: اصلاة السفر ركمتان ثم غير فعير على اسان مسمد \$5 . أخرجه السائل ١٩٤٢ وبيز ماجه . ١٠٥٧ .

يصير مسافرًا، حتى يشت [حكم] أأ السعر في حقه، فنقول: لا يصير استخص مسافرًا مجرد نية السفر، بل يشترط معد الخروج، وفرق ألا بين السفر والإنامة : فإن السافر بصير معيمًا بجراد النية إذا كان في موضع يصلح للإفامة، وقم يكن نابعًا نغيره، لما بأتي بهانه معد هذا إن شاء الله تعدلي

والفرق: أن في السفر الحاحة إلى الفعل، والفعل لا يكتبه مجرد النبة، أما مي الإقامة الخاجة إلى نوك الفعرة الأن الأصر هو الإقامة، وإنما ينطل حكمه بالسفرا"، ويعتج إلى نوك العارض؛ ليظهو حكم الإقامة، والنوك يكفيه مجرد النبية، وطلير هذا ما قال في كتاب الزكاة من كان له عبد للحدمة، فنوى أن يكون للتجارة؛ لم يكن للتجارة حتى يبيعه، وإن كان للتجارة، ونوى أن يكون للتجارة بالنبة، وما افترة إلى الفعر، وفي الفصل الذي الخاجة إلى الله من حيث إن في الفصل الأول الخاجة إلى توك الفعل.

۲۹۲۳ قال محمد وحده الله تعالى: ولا يقصر حنى يغرج من محمره، ومخلف دور المصر، وفي موضع أحر يقول. وبقصر إذا جاوز عصرانات المعر قاصداً مسيرة ثلاثة أيام وليليها، وهذه لأمه ما دام في عمر تات العبر فهو لا يعمد سخرا، والأصن في ذلك ما روى عن على رضى الله تعالى عنه أنه خرج من البصرة يريد السفر، عجاء في وهت العصر فأقها، ثم نظر إلى خص أصد فقال عنه إذا كانت نظر إلى خص المصرة أن المعلم فأقها، ثم المعلة يعبد من العصرة وكانت قبل ذلك منصلة بالمعرة فإنه لا يقصر حنى يجاوز تنك المحلة ولأن تلك للحدة المحلة إن من المصرة وقالة بالمعرة أن تكون منصلة بفناه المصرة فإنه يفعمر المحلة إن من المحلة وقبلة المحلة إن المحلة المحلم إلى فرسخ أو فرسخين من فناء المصرة فلو مهي عن المحلم حتى يجاوز القرية المحرة المحرة إلى فرسخ أو فرسخين من فناء المصرة فلو مهي عن المحلم حتى يجاوز القرية انتى بفته المصرة للهر عن المحلم في هذه القري أيضاً، وهذه بعبدة فع فط أن المراكز المراكز المحرة المناكزة المناكزة المناكزة المحرة المناكزة المحرة المناكزة المحرة المناكزة المحرة المناكزة المناكزة المناكزة المناكزة المحرة المناكزة المناكزة المحرة المناكزة ا

^{((1)} هكذا في جميع المسخ الوجودة عشماء وكان في الأصل: حلي.

⁽۱) وفي والدوام قرق اللح

⁽۴) وبي أب أ يعقل حكمه بالسفري

⁽⁴⁾ قمل بيت بن معيد.

⁽١٥) أخرج عبدالرزاق في أحصف - ١٩٨٦٤ رفير، ٢٣١٩.

⁽١) استارك من أظ و ع أ

٢٠٢٤ - تم يعتبر الجالب الآلى منه يخرج المسافر من البلدة ، لا الجوائب "التي بعدًا م البلدة ، حتى إنه إدا خلف البليان الذي حرج منه قصر الصلاة ، وإن كان بحفاء ينيان أحرى من الجانب الأخر من المعبر ، وهذا كله بهذا التركب محفوظ عن محمد رحمه الله تعالى .

وذكر الشيخ الأمام الفقيه أبو جعفر رحمه الله تعالى في غريب الرواية ، وذكر هذه الخملة الشيخ الإمام الأحل شمس الأثمة الخلوالي رحمه الله تعالى في أضرح صلاته ، وذكر العمد الشهيد عمى رحمه الله تعالى في واقعانه أن أن رجلا خرج مسافراً من بحارى، فلما بلغ إلى ربك ونيار "م أو لمى رباط ولبال م اختلف الشابخ ليه ، واللخنار أنه يقصر الصلاة الأنه حاوز الربض فقد جاوز عمرانات البلدة .

وعن محمد رحمه الله تعالى ^{۱۳۱} في القرى إذا كانت متصلة بالريض إلى ثلاثة فواسخ ، قال: لا يقصر حتى يجاوز البيوت ، وإن كانت ثلالة فراسخ ، وإنا كان بين القرية والبلاة مقدار سكته ، لا يكون مجاورًا ، وإن كان قدر مائة فراع كان محاوزاً .

ومن مشايحنا رحمهم الله تعالى من اعتبر مجاوزة فناه المصوران كان بين المصوريين فناته أقل من قدر غلوقه ولم يكن بينهما مزرعة ، وإن كان بينهما مزرعة ، أو كانت المسافة بين المصر وفنامط قدر غلوفه لا يعتبو مجاوزة العنام وهذا الفائل يقول: إذا كانت الفرى متصلة بغثاء انصر ، لا بريض المصر ، يعتبر مجاوزة الفناء لا عبر ، بحلاف ما إذا كانت الفرى متصلة يربض المصر ، جبئة بعنبر مجاوزة القرى والصحيح ما دكونا أنه يعتبر مجاوزة عمران المصر ، إلا إذا كان شمه قوية أو قرى متصلة بريض المصر ، فحيشة يصر محاوزة القرى - واقة مسحانه وتعالى أعله - .

نوع أخرفي بيان مدة الإقامة:

٣٠٢٥ - ولا بد من معرفتها ؛ لأن السنر ينطل بالإفامة ، فقول : أدنى مدة الإفامة عندنا حسسة عشر يومًا ، وقال الشافعي رحمه الله تعالى : أوبعة أبام حتى لو نوى الإفاهة أربعة أيام ، بتم الصلاة عنده ، وعمد ما ما لم ينو الإفاقة خمسة عشر يومًا لا يتم الصلاة .

⁽۱)ويي آب الأيلي العوال

⁽٢) هكدا في السالة وكان في جميع النساع الموجرة: عندلة. فرعت،

⁽٢) وبي السنخ الرحوبة عنده : وعن الحدن رحمه عه ، لعثه محمدين الحسن الشيماني .

وبن أخذ : بين المصر وبداء أقل من قدر غلوة.

حجة الشافعي وحمه الله تعالى " ما وارى عن عمر وعشات رضي الله تعالى همهما أنه كان يقول " عمن أقام أرمكا صلى تربطاه" ، وفي رواية أحرى - الإداموي أن يقيم أرمعه أيام صار عشماً قال

وحسنا حديث جدير صلى المتعالى عدد أن شبى كلا دس مكة مسبحة الرابع من وحسنا حديث حديث حديث المنافق المن من في المعامل عدد وكان بقصر العائلة حتى قال بعر مات في الحجد بدأ من العائلة عنى قال بعر مات في المسافل عنه وكان بقصر العائلة عنى قال بعر مات في المسافل المنطقة بالمن المنافقة المن المنافقة المن المنظمة المن المنظمة المنافقة المن المنظمة المنافقة المن المنظمة المنافقة المن المنظمة المنافقة المن المنظمة ا

۱۳۰۸ و لو آن افام في موضع أيامًا و فريتو الإقامة الا يصير مقيماً عندا وي طال إقامته و الأصل في ذلك ما وي عن ابن عباس رضي الله تعالى عبدا أنه قدل القام رسول الله يحتى حير أربعين بوساً الو كان يصلى و كفل الله وروى عن سعد ابن أبن و فاص رضي الله قدالي شد أنه أقام معربة من فرى حسور القهربي و كان يقصر الصلاة أن و ولى ابن عبد رضي الله الله تعالى عبد أنه أقام بخوار بحراب سنة أناهر الوكان يصلى وكدين الله والمنطق في المسألة وهو أن الإقامة ضد السفر المراجعة والإمسين الايسير مسافراً إلا بالله الدوارة حدامه حقيقة السفر الاهواء المنبر المؤدة إذا كان يسير مراحلة مراحلة جميع المناب الايوى سعراء الايسير المسافراً الاقامة المناب المناب

⁽ ۱۱) أمر مه الترميدي من محيد بن طبيب الرميز(مديث ۲۲

الأكاميين لمرسمة

⁽¹⁾ وهي في درلاب

^{(\$} الأخرجة حد الرزاق في العصف والبيلقي في السعر الكناني (١٩٧٢ - ١

 ⁽۵) قال الرباهي في نصب الرابة ١٨٥٤/١٤ رواه البيري في اللعرفة.

⁽٧) رواوالويلغي في السان لكاري (١٩٧٣ رفير ١٩٧٦).

يصير مقبئة والدوجدامه حقيقة الإفامة ما للوبنو الإقامة.

توع أخر في بيان المواضع التي تصبح فيها نية الإقامة، والتي لا تصبح:

والأصل في ذلك ما روى الذات ليبي ينج حاصر أهل الطائف سيمة عشر يوف و قان يشصر الصلاة ، وعن ابن عساس رصي الله تعالى عيسما، أن رجح سأله وقال ، إذا نظيم الشوى أأ في أرض الحرب، فقال ، تعالى ركمتين حتى ترجع إلى أهلث ، والان دار احرب ليس سوضع الإقاصة في حق المحاربين من المسلمين ، لاذ العلمة فيها لأهل الحرب ، فالظاهر الهم يقاتلون المسلمين ، والمسلمون لا يقاتلونهم ، فغلسهم فيتمرون ، لنبة الإقامة لا يصادف محتها فلا يسلم ، كما لو نوى السفر في غير موضع السفر ، وكذ إذا نزلوا المنبة وحاصر والعلها في الحصن ، لا يصح نهم بالإقامة في حق المحاربين ، لألم لا مرار فهم ما دموا محاربين ، وكانت به الإقامة في غير موضعه .

٢٠٢٨ - وكفلك أهل البخي إنا أمنتموا في دار البخي وحصرناهم، لا يصبح لناجه الاقامة الاقامة الان دارهم ليس موضع إقامت كذار الفراب، وقال أنو يوسف رحمه نته لعالى في الاقامة الان دارهم ليس موضع إقامت كذار الفراد، وقال أنو يوسف وكورهم" وأكدتهم أن الاملاء وأكانهم أن اللمسلمين منعة رضوكة، فأحصموا على الإفامة تحصية عنير يومًا أكتمار السيلاء، وإذا كنوا في عبكر في الأخية والعسطيط في مفر فأحمموا على الإفامة حسبة عشر يومًا أالله حلوا في دفو فأحمموا على الإفامة حسبة عشر يومًا ألله حلوا الكتين

و مركل بين الأمنية والاختيف والعرق: أن البناء موضع الإقامة والفرار دون الصحراء . وإن حاصروا أهل أخيية و فساطيط، فم يصير وا مقيمين سواء توقو بساحتهم ، أو في أخبيتهم وخيامهم، ونووه الإقامة فيها بالإجماع؛ لأن هذا لا يعد إلىمة ، ألا ترى أنهم يحملونها على

⁽¹⁴⁾ يوي بالمكان وفيه . أقاء واستقر ، وفي السريق العربر : ﴿ زَمَّا تُحْسَلُونِيَّا ﴾

⁽٢) الكور (معده، المجماعة الكنبر (من الإس أو النقر) (في الناماز حالية) وكي ومهم بلان كورهم.

⁽٣) أكتاب المصاد الخطرة عن حشب أو شحر لتحد للإبل والصم تفيها الربح والدرد

⁽١) مساورك من جميم السلم للوجو به عندنا

الدواب مبت ما فصدوا ويستحنونها يوم ظخهم ويوم إقامتهم، فإذا هي حدولة لبست تمازله.

1914 - قال الشيخ الإمام تماسي الأنهاة الحدولي: وهكنا عسكر المؤسس به قصدوا موضف ومعهم أحديثهم وخدادهم وصاطيقهم، وزاوا مطرقهي الطريق ويصبو الأخيية والقساطيط، وعزمو البهاعلي إقامة حسنة عشر يوضًا، أنا يصبروا مقيمين الما بندأ به حسولة ولسب عساكي

۳۲۰۳۰ و متلف المتأخرون أن الدير يسكرنا في الخدم والأخلية والدساطية .
كالأسواب والأراث والدامكة الله، في رهائية ومهم من يقول الم يكونوا مقيمين الأنهم ليسوا في موادح الإقامة . فإلى الشيخ الإمام نسس الاسة السرخسي : والصحيح الهم منيمون والأن الإقامة الدراء أصوا والسما خارص ، وهم لا يتورك السفر "إلى يتغلون من مه رئي مان ومن درعي إلى موعى و وكانوا نفيمين دعنيا الأحين .

وروی عن آبی پوست فی الرعاة إذا كالم الطرفود فی الله وز ، و داذون من كلاً بانی كات ومعهم أنفالهم وخبامهم أبهم مستقرول حيث ما تراوا و ماقوا إلا فی خصلة و احدة ، و هی ما ودار لو افی فرعی كثیر الكلاً و شاه آراً عدوا المعالو و بصبوه احبام ، و عرموا علی زفاد، خمسة عشر بوشا، و زبان اكلاً والداراً الكنبيهم ، قبلی است حس أنا أحفظهم مقبسور ، و امرهم مالاكهان .

وذكر أي الشائل عن حسن برياد أبي سائلنا الأخير بيديد وصدا الله الم المنافلة على المن يوسف وحسد الله على الاعتراب إذ تزلوا بخيامهم في موضع للمسوا التوعي فسده ونور الإعامة شهراً أو أتشر للمرعي المسائلة الأماليس عوضع إقامة فهم قال وهو قال أبي حيثه وحمدالله للمائل حسن وسبعت أبا يوسف يقول الهمون المبلاقاء فاله أيضاً على أبي حيثه إلا توي المبائل الإقامة عبداهن ماء من العلية والم يكن ثمه يوت مدره فيس عشم، وقال أبو يوسف: يتواعيلة إذا الشعر.

 أو المراج المؤاثري المسافر الإفادة في موطيل منسبة منسر يوث بامر لكة ومني الو الكوفة والحروة لم عدر مقيمًا؛ إلأن تبد الإفادة عا الكود في موضع واحد فإن الإقامة فنيا.

⁽۱) وهي ب و في العامة التأخرون

⁽۱) وفي في الشرائط

⁽٣) المقارق من حميع أنسح أو جوده عما

¹⁵⁾ وهي ط در الحسن بن أبي مالك.

السنفر، وهو الضرب في الأرض، والانتشال من سوضع إلى سوضع بكون صرباً في الأرض، فلا يكون عبراً في الأرض، فلا يكون إشامة، وهذا إذا نوى الإقامة في الوضعين، فأما إذا عنوم على إذيقيم باللبائل في أحد الوضعين، ويخرج بالنهار إلى سوضع أخر، فإن دخل أولا لنموضع الذي عزم يه الاقامة بالليل يعبر عزم الإقامة فيه باللبار لا يصير متبعاً، وإن دخل أولا الموضع الذي عزم يه الإقامة الرجل حبت ببيت مقيماً، لم بالحروج إلى الموضع الآخر لا يصير مسافراً؛ لأن موضع بقامة الرجل حبت ببيت فيه، ألا ترى ألك إذا قلت فلسوفي أبن تسكن؟ يقول: في منعلة كذا، وإن علم أنه يكون في الساق في النبار وكان هو الأصل، فوجب اعتباره.

وعايتصل بهذا النوع:

۲۰۲۲ - الأسبو من المسلمين إذا كان في يد أهل الخبرب فانفلت متهم وهو مسافر ، فوطن نفسه على إذا معارب له ، و لا فوطن نفسه على إذا معارب له ، و لا يكون دار دورد موضع الإدمة له

٢٠٣٣ - وكذا إذا أسلم الرجل من أهل الخرب في دارهم، فعلموا بإسلامه وطلبوه ليتشاوه، فحوج هارنًا بريد مسبرة تلالة آبام، فهو مساهر وإن أقام في موضع مختفيًا شهرًا أو أكثرة لأنه صار محاربًا لهم.

۲۰۳۴ - وكذا المستأمن إذا غدر فطلبوه الفتلود، وإن كان واحد من هؤلاء مقيمًا بمدينة من دار الحرب، فلما طلبوه المعتلوه المحضى فيماء قإنه يتم الصلاة؛ لأنه كان مقيمًا بهذه البلدة، فلا يصير مسافرًا ما لم يخرج منها، وكذلك إن تحرج منها بريد مسيوة يوم أو يومين؛ لأن المقيم لا يصير مسافرًا فيذ الحروج إلى ما دون مسيوة السفر.

٣٠٣٥ - وكذلك لو كنان أهل مفعنة من أهل الحراب أسلسواء مقاتلهم أهل الحرب وهم مقيمون في مدينتهم، فإنهم يتمون الصلاة.

٣٩٠٣- وكفالك إن غلبهم أهل الحرب على مدينهم فخرجوا مها بريعون مسيرة يوم، فرابه بتمون الصلاة، وإن خوجوا بريدن مسيرة ثلاثة أبام قصرو، الصلاة، وإن عادو، إلى مدينتهم، ولم يكن المشركون عرضوا لها يعنى لمدينتهم، أقوا به لصلاة، لأن مدينتهم كانت در الإسلام حين أسلموا فيها، وكانت موضع الإفامة لهم، فدا لم يعرض لها الشركون فهى وطي أصلى في حقهم، عشون الصلاة إنه وصلوا إليه.

٢٠٣٧ - وإنَّ كَانَ النَّشِرِكُونَ عُلُمُوا على مدينتهم وأقاموا فسها، ثم إنَّ المعلمين رجعوا

إليه ، وخلى الشركون عنها، فإن كانو التحليم ها داراً ومنزلا لا يترجونها، فصار دار الإسلام يتمون فيها الصلاة الآنها صدرت في حكم دار الحرس حين غلب الشركون عليه فحيل فهر المسلمون عليها وعراموا على المام فها، فقد صدرت دار الإسلام، وبية السلم الإقامة في دار الإسلام صحيحة، وإن كانوا لا يردون قان حدوها داراً، ولكن يعيمود فيها شهراً، م يحدوجون إلى دار الإسلام يضصرون الصلاة؛ لأن مدا الرضع من جملة دار الحرب، وهم يحاربون لهم، فلا يصيرون مقيمون نقة الإفامة فيها.

٣٠٣٨ - وكندلك عبسكر من المسلمين دخار دار احمرب فنغمبوا على ما هبية ، ه بان تخدوها داراً [فصارت دار الإسلام بتدون فيها الصلاة، وإن لم يتخدوها داراً [[ولكن أوادو. ولإقامة سهراً او أكثر، فإنهم يفصرون الصلاة؛ لأنها دار حرب وهم يحاربون ديد، هذه الجملة من السير قد دكرت في أول هذا النوع محلاف ما ذكر في السير .

نوع أشعر

في بيان من لا بصير مقيمًا بنية إقامته ويصير مقيمًا سبة إقامة غبره

١٩٩٩ - ١٩ أصل في قلما أن من يحته الإقامة باحتياره، يصير عقيماً بنية تضمه، ومن لا يحكه الإفادة ماحتياره، لا يصير مقيماً عنه نفسه، حتى إن المرأة إذا كانت مع روجها في السفر، والرقيق مع مولاه، والنامية مع أستاده، والأجمر مع مستأخره، والخملاي مع أحياه، فهؤلاء لا يصيرون مقيمين بنية أنسمهم في ظاهر المروية.

وي هداية الناطقي، ذكر في صباحة الأنران بدالرقة إدا بوت الإقامة، صبرت مقيمة بينها، وعليها أن نصلي أدينا، وهذا قول أي يوسف، وقال محمد، لا تصبر مقيمه بينها، أم قال وكذلك العبد مع السيد إذا بوي العبد الإقامة وقد يتو السيد فهو على الخاص، وذكر هشام في الوادرة عن محمد، في الرجل بخرج مع قائده، وقوى الوجر الإقامة وأم يتو قائد، ذل الهذا مقرم

ويصير العبد مقيماً بنية النولى: الآن تع له، والحكم في النبع يسبت بشرط الأصل؛ وكذلك من كان نبطاك فندى مع الأمير ومن أنسه عن تعدم ذكره إلا المرأم، من فيها احتلافًا، عن من أصحابنا وحمهم الله تعالى من قال. بأن المرأة إن السوف صدافها فهي عفرلة العبد، تعدير مقيمة بإقامة الزوج ؛ لأنه ليس فها حق حيس النعس كما في العبد، وإذ لم تستوف

ازا)اسندرکس آب و آلهٔ او م

الصداق، لكن سلمت نصمها إلى اللوح ودحل مها، فعلى الخلاف المعروف عبدابي حيمه العماقة لعالى لها على حسر الفسها، وعداهما أيس لها حل حسل النصل، وذكل ما لم تبسل المسها كالتما يكا لدوج.

وقبل: لا حلاف في هذا النصل، وكم تذكر ماتي هذا الاحادلات فيدا إدانو شامل أد الإقامة بصبها، ولا قرق بان الصورتين، فيجور أن تكون به المرآة على هذا الحلاف أبضًا

۳۶۴ و قائل الحاكم في المنتفى الرحل حمل رجيلا و هوي به ولايدري أن يه هما به قال بنم الصلاة على بدير اللائاء في مدر اللائا فهر و بإن علم أن السعى بعدها شيء بسير ، ولو كان صلى وكعمل عن جين حمله احرائه ، فإن سار أقل من تلاث أعدد ما صفى .

۲۰۴۱ - ودكر هوار حسه الله تعالى في القنيفي أيضاً؛ وقر أن والها حرج من كورة إلى كوره واسعه جملت وهديد وال الإدامة بإقامته، والسفر بسموه، فقام دلك الوابي إلى مصر هوال القدر الذي كان أوادر، والوان القدم والمردورات معقل من معه من جنده حتى صلوا صلاة مشراء فو علموا قالواد بهدوان صلاحهم

٣٩٤٢ - «في الوادر هسام » فال استحداده وجمه فه تعالى بقول في وحدن مسافرين الأحجم أدين على الأحراء فحسن ربّ مدين المدين بدينه في السحن فال. إن كان شجياس بقدر على الأدام فطية نبّه في العام والسقراء ويقصر ما فم ينو الإقامة ، وإن قال لا يقدر على الأدام فالنيا به الحاسل إن نوى أن لا يحوجه حيث فاعثر بهامًا ، وهي الحيوس أن بنو الصلاة ، ولينو على اخباس أن يتم الصلاة .

ولاكر الل ميماعة عن أبي يوسيت حيمه له تعالى " في السيفر إذا حيس بالدمل وهو منعسان هوله يتم الصلافي و كالمات إذا كان موسول إلا أن يكون فيه وطل بعسه علي أدلته فيقدن

٣٩٤٣- وفي فنوى أهل سيرف د مستود حل مصراً، وأقيد عربه وحسه والله كان معسراً صلى صلاة المستوير ؛ لأنه لم يعزم على الإقامة، ولا يحل ليطاب حسه في هذه الصورة أيضاً [وإناكان معسراً ويعتمد أنالا يقصى دينه أنماً سنى صلاء مقهم؛ لأنه عوم على الإقامة أنماً؛ لأنه يحل تبطائب حسم في هذه الصورة أنماً] أنا وإدالم يعتقد والنويب أن لا يقضى هيئة أنماً، وسكن بوي أن لا يصيى دينة مدة عير دحينة، صلى صلاة المسافرين ؛ لأنه

وإن عزم على الإذمة، لكن مددمجهولة.

١٩٠٤ - وقد قال مشايحة رحسهم الله تعالى، إذ الحجاج إذ وصاو ارالي بغماد شهر مصاف ولم يغماد شهر مصاف المراجة والمراجة المراجة والمراجة وا

الا ۱۳۰۶ قال في السيد الكنيو والأسبر من المشمول في أبدي أهل الحرب هماله فاهم ال المرب هماله العرب هماله العرب هماله المراب هماله المراب هماله المراب هماله المراب هماله المراب ا

١٤٠٣- وكذا الرحل بيعت إليه اعليفة ليوني به من بلد إلى ناد كان نبة الإقامة وانسفر إلى الشخص لا إليه الأنه مقهور في بد الشخص . فكان كالأصر في أعلى الكفاء ، وإن كان العبا بين الرئين في السعر ، فتوى أحد الولين الإقامة دون الاخراء فإن كان بسحة مهاباة في المنامة ، فالصد يصلى صلاة الإقامة إذا خداء المولى الذي برى الإقامة ، وإذا خدم المولى الدي للم بد الإقامة ، يصلى صلاة السفر .

49.39 من ودكس القساصي الإصام الأحل عسلاء الدين وحد ما الفائعسائي في المسرح المحتلفات : أن العبد المقتلف إذا خرج مع مواليده في السفر، ثم بدي أحدهما الإفامة دون الأحراء قال بعص مشايحة وحميهم الفائعائي، الايضير الفيشاء الأنه تعاوضت النيشان، فيفي ما كان على ما كان دو قال بعصهم: يصير معيشاً وجباعًا فية الإقامة احتباطًا.

قال الشاطيق الإصام هذا كا الدشاء لخد شنسس الأنصة راحيت الله تعالى يضول: هذا الاختلاف فاسلم إذ ليس لآجد للونيون أن يسافر بالعما المشترك، فكيف بنفي مسافراً؟

۱۹۶۰ کا و وی اداری أمل مهرافند تا مسلم أمرا العدواء وأمحل دار غرب ينظوه إذ كان مسيرة العدو فلالة أيام على صلاة المسافرين، وإدارا الدون ذلك صفى صلاة الفيمين و وإذكان لا يعلم خلك سأل عميم فؤن سأل منهم ولم يخمروه بشيء ويش الأمو على ماكان هو في الأصل و فون كان مسافراً صلى صلاة المسافرين، وان كان مشك صلى

الله) استدرت می فدار و حدار و

صلاة المقيمين الأنه لم يعلم وحود المغبر

7989 وكذلك العبيد يحرج مع مولاه إلى موضع بسالت، فإن لم يخسره صيلى صلاة القيدة وكذلك العبيد يحرج مع مولاه إلى موضع بسالت، فإن لم يخسره صيلى مسلاة القيدين، فلما صدر أياما أخبره مولاه أنه كان قند قصد مبيره سعر، يعيد التملوات؛ لأنه صدر مسافراً من ذلك الوفت، وفي : في حق العبد، وستاتي هذه السالة بعد هذا - وفيل: لا يحيد العسلوات، ولا يطهر لهة المولى في حق العبد، وستاتي هذه السالة بعد هذا - إن شاء نقه نعالى .

۲۰۵۰ إذا توى المولى الإعامة، ولم يعلم العبد بذلك حتى صلى أياماً وكمنين!"، ثم أخبره المولى بذلك كان عليه إعادة تلك الصلوات، وكذلك المرأة إذا أخبرها زوجها منية الإقامة منذ أيام، وقد كانت هي صلت وكعنين لرمها الإعاده في ضاهر الرواية عن أبي يوسف ومحمد وحميما الله نعال.

۲۰۵۱ - العبد إذا أمّ مولاء في السفر، فنوى الولى الإقامة، صبحت بينه حتى توسلم تُقيد على رأس الركمتي، كان عليها إعادة لك الصلاة، وكادلك العبد إذا كان مع الولى في السفر فياعه مقيمًا، والعبد كان في الصلاة ينقلب فرضه أربعك حتى لوسلم على وأس الركمين كان علم الإعادة؛ الأن سلامه سلام عسد، وقد صار العبد حَسَدٌ مَمَّ لَمَّ للمَشْرَى.

٣٠٥٢ - إذا أمّ العبد مولا، ومعهما جماعة من المسافرين، فلما صلى وكمة نوى المولى الإقامة، صحت بينه في حقه وفي حق عبده، ولا يظهر في حق القبوم في قول محمد وصحه الله تعالى، فيصدى العبد، وكمتين، ويعدم وحداً من المسافرين يسلم بالقوم، فم يعوم المولى والعبد ويتم كل واحد منهما صلائه أربعًا، وهو مطير منا لو صلى مسافر بجماعة مقهمين ومسافرين، فإنه لا ينقله فرض القوم أربعًا، فإنه لا ينقله فرض القوم أربعًا، فكالك ههنا، نم بمانا بعلم العبد أن المولى نوى الإقامة؟ قال معسهم: يقوم الهرلى بإداء العبد ويصب إصبح أولا ويشير بإصبح، نم بنصب أربعة أصابح ويشير بأصابح، الأربع

٣٠ ١٣ - الكافر المسافر إدا أصلم، وبيته وبن مقصمه أقل من ثلاثة أيام، كان حكمه حكم القهيم، وكانقة أيام، كان حكمه حكم القهيم، وكانقك الصبي إذا كان في السفر مع أبيه، ثم بلغ الصبي وبيته وبين وصنه أقل من اللائة أينام، كان مصيمًا، قالم الشبيخ الإصام الجليل أبو بكر محمد البن الفضل وحمد الله تعالى، وذال غيره من الشباح وحمد علم القائمة تعالى، إداملة الصبي بصنى أربة أ، وإد أسلم ذاكا في يصلى وكعين، وهو اختيار الصدر الشهيد وحمد أقد تعالى، لأنابة السعر من الكافر المكافر السلم .

⁽¹⁾ وفي ج 1 رکمين تم رکمين.

جائزة لكونه من أهل النبة ، فصار مسافرا من ذلك الوقت ، ونبة العميم ثم تصبح ؛ لأنه ليس من أهل البنة ، ومن الموضع الذي بلغ فيه إلى القصد أقل من مسيرة سفوه ، فلهذا يصلي أربعًا .

وقال بعضهم: بصليان وكعين [وفي منفرفات الفقيه أبي جعفر أنهما يصليان أربعًا]"؟ فأما السلم المسافو إذا ارتد والعياذ بالقائعاني، فم أسلم من ساعته، وبين وطنه وبينه أقل من ثلاثة أيام بيقي مسافراً، كعسلم تهمم، فم ارتبذ والعياد بالله تعالى، ثم أسلم لا ينظل تيممه، فكذا لا ينظل سفره حوالة صبحانه وتعالى أعلم-.

نوع أخر: مسائل قريبة من مسائل النوع المتقدم:

100-1- قال محمد وصعه الله تعالى في السير الكيرا: إذا كان للمسلمين مدينان بينهما مسيرة بوم، وإحداهما أقرب إلى أرض الحرب من الأعرى و فكتب والى النبية القريبة إلى والى المدينة البعيدة أن الحليفة كنب إلى بأم في بالغزو إلى أرض الحرب، فأعلم من قبلك بفلك، فليقدموا إلى وإلى شاحص من مدينتي بوم كذا وكذا، حضرج القوم من المدينة البعيدة بريون الغزو مده، ولا يعرون إلى أن مرحد من أرض الحرب، فإن كان بين المدينة الفرية وبين أرص أهل الحرب مسيوة بومين قصاعداً، فإن الذين خرجوا من المدينة البعيدة، يقصرون المسلاة حن يحرجون من مدينتهم، وإن كان أقل من مسيرة فلاته أنا أمم، فإنهم لا يقصرون من ثلاثة أيام، وإن قبل قصاء المال قصدوا مسيرة اقل من مدينة المنافى قصدوا مسيرة أقل من مدينة أبام، وإن يجاوز من الملينة القريبة من الموجه المالي قصدوا مسيرة المن أو فرادة على ذلك،

قالاً: قصد الوالى أرض الحرب معاوم، أما فصده مجاوزة أول أرض الحرب لبس بمعلوم، يجوز أن يجاوز، ويحوز أن لا يجاوز، فتست من أهل المدينة البعيدة قصد مجاوزة أول أوض الحرب على أحد الاعتبارين، فكانوا فاصدين مسيرة السفو من وحه دول وجه، فلا ينبت قصد مسيرة السفو بالمسلماً "، فلو أن الوالى حين كند اليهم أخيرهم أين يريدون من هار الحرب، أو أخيرهم كم يريدون من السير، وكان ذلك مسيرة يومين من المدينة القريمة، فإن أهر المدينة البعيدة يفصرون الصلاة كما خرجوا من ملينتهم؛ لأنهم خرجوا قاصدين مسيرة

⁽۱) زیدس فیار سا

⁽٢) وفي ف و ب أ: أثل من مسيرة يومين فإنهم لا يقصرون الباغ.

⁽۲) مکذابی ف ونی ب : بنصها

سفر، فإن قدموا على والى المدينة القريبة تقم بخرج أبادًا، فإن أهل المدينة ليمينة يتمسرون السخر، فإن قدموا على والى المدينة القريبة حسبة عشر بوما فصاعدًا، فلو أن أهل المدينة القريبة حسبة عشر بوما فصاعدًا، فلو أن أهل المدينة القريبة حبسة عشر بوما فصاعدًا، فلو أن أهل المدينة ثلاثة أيم، فيمن كان منهم لم يعزم على الرجعة إلى وطنه، حتى يخرج الوالى، وقد قصدوا مسيرة الصلاة وإن أفام في ذلك المكان شهراً ه الإنهم باخروج صاروا مسافرين، والمسافر يقصر الصلاة وإن كثر مقامه في موضع بصلح للإقامة خصبة عشر بوماً في موضع بصلح للإقامة، المسافرة وإلى عسكره، قله يتم المدينة واجعا بيرجع إلى عسكره، قله يتم السياة من لهاره لم المدينة والمسكر، وفي منزله حتى يخرج من الدينة واجعا إلى المسكرة وفي منزله حتى يخرج من الدينة واجعا المدينة الموربة المنافرة القريبة الم الموالمة، ومن المدينة القريبة إلى المنحد مسيرة يعرب علما التهو إلى المدينة القريبة قال لهم الوالى: إن الخليمة كتب إلى أن الا أغزوا قبل أن وتخرجوا من مدينتكم، فإن العملاة التي قصروها إلى أن النهوا إلى المدينة الفريسة تامة وكذا المرسموا بهذا المؤربة الفريسة تامة ما لم يسمعوا بهذا المؤربة الفريدة الفريسة تامة ما الم يسمعوا بهذا المقرب فإذا سمعوا بهذا المنافرة التي قصروها إلى أن انبهوا إلى المدينة الفريسة تامة ما الم يسمعوا بهذا المقرب فإذا سمعوا بهذا المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المؤربة تامة ما لم يسمعوا بهذا المقرب أن يتموا الصلاة.

واختلفت هبارات المشابع رحمهم الله تعالى في تخريج هذه المسألة ، معصهم قالوا: إن أهل المدينة البعيدة قد خوجوا من مدينهم ، وهم ليسوا تحت ولاية والى المدينة القريبة ، ولا في يده ، بل هم مي أيدي أنصبهم وفي تدبيرهم ، فيعشير نياتهم ، وهد نووا الحروج مدة السفر ، قصاروا مسافرون ، فصح الغصر بما داموا على سفرهم ، فإذا وصلوا إلى المدينة القريبة فقد صاروا تحت ولاية واليها، فيعير به الوالى ، وقد نوى الوالى نرك السفر ، فانتفض سفرهم وتوقف عمله على مساعهم الخير ، فإذا سمعوا طهر الانتفاض في حقهم ، فيتمون الصلاة بعد سماع إلغير ،

وذكر شيخ الإسلام المعروف به خواهر زاده أرسمه الله تعالى: أن ما ذكر عن محمد رحمه الله تعالى في هذه المسألة ال الصلاة التي قصروه أهل الدينة المعيدة في الطويق، وبعد ما انتهوا إلى المدينة القريبة ما لم يسمعو بهدا الخبر صحيحه فيما إدا كان أهل المدينة المعيدة منطوعين في الغرو، بأن خيرهم والى المدينة القريبة من الغرو والسفر وتركه الأنهم إذا كانوا منطوعين في الغزو، ولم يكوفوا تابعين لموالى المدينة القريبة، وكانت العبرة الباتهم في المعمر والإقامة، لا لية والى المدينة الغريبة، وقد تووا معبرة السفر على النبات، فصاروا مسافرين، والمنافر يقصر الصلاة ما لم يعزم على ترك السفر، فجاز تصرهم.

وما ذكر أنهم إذا مسعوا هذا الخبريتمون الصلاة، فهذ الجواب لا يصبح في حقهم إلا إذ كان تأويله أنهم هرمو على نوك السفر جون سمعوا هذا اخبر، لما ذكر ما أن لعبرة لنباتهم متى كان تأويله أنهم هرمو على نوك السفر جون سمعوا هذا اخبر، لما ذكر ما أن لعبرة لنباتهم متى الجواب قبل مسماع الخبر، أن الصلاة التي قصروها تامة لا يصبح في حقهم؟ لا تهم إذا كانوا محبودين على لسفر كانوا تابعين للوالي، والعبرة بحال الأصل لا محال التبع، فإذا لم بصر الأصل مسافراً كيف بصبر التبع مسافراً، وصار كالمبد والمرأة إذا أوادا السفر مع المولى وبالؤوج، ثم بدأ للمولى والروج، وقد قصر العبد والمرأة، فإنه لا يحزنهما صلاتهما؛ الأنهما تابعان، والعبرة بعال الأصل كالحيارة

وما ذكر أنهم إذا مسعوا بالخبر يتمون العملاة صحيح في حقهم؛ لأن العبرة في حقهم بحال الوالى، وتم يصر الوالى مساءراً، وإن مسع هذا الخبر بعضهم ولم يسعم البعض، فعلى من سمع أن يتم صلاته، ومن لم يسمع يقصو الصلاة؛ لأن ما يبنى على السماع، لا يبت حكمه في حن المخاطب قبل السماع.

قدال: ولمو أن والتي المدينة الفرينة كتب إلى أهل المدينة البحيدة من أواد منكم الغزود فلهم التي عند أول دار المحموب في سوضح كما الوكدا من دار الإسلام، ولم يخبيرهم لمن يربد، وذلك لكان مسيوة بومين من المدينة البحيدة، فحرج أهل المدينة البحيدة من مدينتهم، وإيم يتم ون العدالاة في العاريق وفي ذلك منكان؛ الأن من مدينتهم إلى الكان الذي أمرهم الواني بالموافاة أقل من مدة المسفوء والوالي في لم يخبرهم أين يويد بحثمل أن الا يجاوز ذلك المكان، بن يجمله مسلحة أن ومقراً أنه فلم يشت قصدهم مسرة السعر بالشك، فيهذا فالوا: ينمون الصلاة

۱۰۵۵ - قبال لقباضي الإصام ركن الإسبلام على السيخيدي رحيمه الله: وهذه المستألة اتصبر رواية في مسألة ا⁷⁷لها ذكر في أسيسوط ، أن العبد إذا كان يتفله الولى مر بلده و لا يعتم العبد أن المولى أين بريد؟ ولا يخبره الولى بذئك، أنه يكون على مية نفسه لا على مية مولام، حتى أو خرج مع الولى وأبرى السفر [على طن أن مولاه على نية السفر، وجعل يقصر

⁽١٤) مسلحة معناه: كل موضع مخالة يقعما فيه الجند بالسلاح فلمراقبة والمحافظة

⁽۲) رقی ب و آف ، تغرا.

⁽٣) استدرف من النسخ الوحومة عبدتا.

التميلاف ولم يكن من منه المولي السفر إالاه فإن صلاته جنازت وكذلك الزرج مع الزوجة . وعلى قياس ما ذكر شبح الإسلام لبي هذا في العبد و لروحة ، بنعي أن لا نحور صلاة العبد ومتراذ في هذه الصورة؛ لأجما بالعان، والعبرة بحال الاصل.

وعلى ما ذكر شيخ الإسلام قبل هذا الا تصبير هذه المسأفة رواية في مسأله العبد الآن أهى المدينة البه بالذي شيخ الإسلام قبل هذا العضورة في المزود الآن الوالي ما أمرهم بذلك، ساموض إلى وياحيث كانب من أراه مكم العزود، وإذا كانوا منطوعين لا يكونون تبعًا طوالي، فتكون العسرة المنتسم و بخلاف العساو بلراؤه الأنبسام المراوح والمولي، فكانت العسرة لنبة الروح والمولي، فكانت العسرة لنبة الروح والمولي، فكانت العسرة للبه بلوح والمولي، فكانت العسرة المناف المعرة المناف أنه بريد مسيره شهر في دارا الحرب، بالمهم بشعون الصلاة في ذلك الكان ما لم يرافعوا الانهم براؤه مقبون في هذا لكان، ومن كان مغيمًا في مكان الابهم بعضوا منافع المواجعة ما الموجعة وهم في دفك الكان بعد، أعادوها في الكان أمان في المرافعة وهم مقبون وهم في دفك الكان بعد، أعادوها وين أو تحلوا عن المكان قبل أن بعدوها وما مرافعة إلى المسلاة المؤانة وقعت داسلة، فكانهم المي يصبوها، ولي لم يصبوها وعن المحدة الاعتمام بعد، صبوء وتحديد في وقت الصلاة حتى المحدود الإنهاج الموجود الموجود الموجود المحدود المحدود المحدود المحدود والموجود المحدود المحدود

١٩٠٥- قال " ومن دخل دار الخرب المان، فهو كافعالى دار الإسلام، إن بوى عوضع ما الزيالة ما يال بوى عوضع ما الن يقيم خصمة منذر بومًا ثم الصلاة؛ إذا أخر الخرب الا ينعرضون له مى دخل بأمان، عصار به الخرب بعد الأمان ودار الإسلام مواد.

۱۹۰۵ - ومن أسلم منهم في دار المحمرية، فلم يأسروه بل تركوه على حالم، أو لم يعلمو بإسلام، فهم في صلاله بمثرلة المسام في دار الإسلام، يتم صلاته اذا كال في منزله، وإذا مراح من مزله فاصله مسيرة السهر قصر الصلاة

نوع أخر في بيان ما يصير السافرية مقيماً بدون بية الإقامة:

٣٠٥٨ - المسافر إذا خرج من مصره، تبريدا له أن بعود إلى مصره لحاجة، وديك قبل

⁽١١) منفرال من جمع تسلخ اللاحودة عنده

أن يسبو مسيرة ثلاثة أيام ، صلى صلاة المقيمين في مكانه ذلك وفي انصرافه إلى المسر ؛ لأمه فسخ مؤجة السفر بعزيمة الرجوع إلى وماء قبل استحكام السمر وتأكسه ، فانفسخ من ساعته ، وبيه وبين المقصد أقل من تلانة أيام ، فيصلي صلاة المقيمين في الصرافه " لهذا ، وإن كان فدر سار مسيرة ثلاثة أيام ، فم بدا له أن معود إلى مصره ، صلى صلاة المسافرين ؛ لأن حكم السفر قد تناهى ، وتأكد باستكمال عدّك ، بيقي حكمه إلى أن يتعدم بالإقامة .

٢٠٥٩ - وكذلك لو خرج من مصره مسافرًا؛ ثم أحدث والتسوف أيدائي مصره
 ويتوضأ، وكان ذلك قبل أن يسير ثلاثة أيام، ثم علم أن معه ماه فإنه يترضأ ويصلى صلاة المقبمين.

٢٠٦٠ وكذلك ثو انصرف ودهب مكانًا، ثم جا، فرجه الله حارج المصر، فيتوضأ
 ويصلى صلاة القيمين، الأنه فسخ عزيمة السفر فيل استحكامه على ما مر.

٣٩٦ - وكذلك إذا دخل وطه الأصلى ، أو مصراً صدر وطأ له ، بأن كان الخذفيه أصدر عبر وطأ له ، بأن كان الخذفيه أهلاء صار مثيماً وإن لم يتو الإقامة ؛ لأن نية الإقامة إلى يعتبر بصير ووته مقيماً في مصر غيره ، لا في مصر نضيه ؛ لأن مكان ليمكان السفر ، وبين أن يكون للمكان المكان لسفر ، وبين أن يكون للمقام فيه ، قبال من السفر ، وإن كان لامكان المقام هيه ، فهو من الإقامة ، فأما مكنه في مصره متعبى للإقامة ؟ لأن قبل الباغامة ، كان المكن للإقامة ، لأن قبل السفر كان المكنة للإقامة ، لأن قبل السفر كان المكن للإقامة ، لا لامكان السفر .

۲۰۱۲ - وعند همانا المقام بحناج إلى بيان الأوطان، فنقول عيارة عامة المشايخ رحمهم الله في ذلك، أن الأوطان ثلاثة، وطن أصلي، وهو مولد الرجل، والبلد الذي تأمل به - ووطن مفره ويسمى وطفّ حادثًا، وهو البلد الذي ينوي المسافر الإقامة فيه خمسة عشر يومًا أو أكثر، ووطن مكني وهو البلد الذي ينوي المماثر فيه الإقامة أقل من حمسة عشر يومًا.

١٣٠٧- ومن حكم الوطن الأصلى أن ينتقص بالوطن الأصلى: لأنه مثله، والشيء بنقض باحو منه، والشيء بنقض باحدة أحرى بنقض باحدة أحرى باحدة في بنقض باحدة أحرى بأحله وعبائه، لا تنقى الملدة المتقل عنها وهنا أحد ألا ترى أن مكة كانت وطنا أصليا لرسول الله ينج بنقط المدينة بأهله وعبائه ونوطن بها ؟ فانتقض وطه عكة ، حتى قال عام حجة الرداع: القواصلانكم به أهل مكة فإذا قوم سفر أناً.

⁽۱) وفي آلا : وفي تصرافه

⁽٢) أخر حد أبر داود ١٠٤٠ ، ومالك في أخوطاً ١٠٤٠ (٢١ ٨٠٢ م

٢٠٦٥ - ولا ينتقص هذا الرطن برطن السقر وبوطن السكني؛ لأناكل واحد منهما ورته ، والشيء لا ينتقض بما هو دوسه ، وكذلك لا ينتقص بإنشاء السفر ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ خوج من المدينة إلى الغزو مراولًا، وتم يتنفض وطبه بالمدينة، حتى لم يحدد نبية الإقامة معدار حواهمه وقراكا فترام أهل وبالده فالمناح مات وبالمدائحوي أهلام مكلي واحدمتها منا وطن أصلي للعد وروى أبه كنان لعشمنان رضي الانتجابي عنه أهل بحكة، وأهل بالمدينة، وكنان يتم الصلاة بهما جمعاء

٢٠٦٥- قال الغاصي الأمام لأحر علاء الدين في شرح أمحناغاته : لونقل الرجل أهله وعبياله ببلدة وتوطّن ثميه، وله في مصره الأول دور وعفار، قال بعض المنابح. يبقي المصر الأول وطنًا له: حتى لو دخل فيه يصير مقيمًا من غير لية الإقامة، وأشار محمد وحمه الله في الكتاب أن فينه قبل: إذا باع داره، وغل عبائه، ذكر الأمرين حميعًا: وهذا لأن الصر الأول كالدوطئاله بالأهل والدارد والحكم متي ثبت لعلة ينفي بيفاه شيء منهد

وقبال بمضهيرة لابيقي الأول وطأنا المدالأن الأول كبان وطأنان مبالأها الابالدارة ألا ترى أن النبي يهافي احديم التأمل تصبير ورة المكان وطنًا لرجل، والصير ورنه من أمل ذلك النكان لا الندر، حتى قال. من تأمل سلاة فهو منهم". وإداله بين الأهل لمربيق وطنَّاله.

٢٠٦٦- ومن حكم وطن السيفر أبه يشقض بالوطن الأصلواء لأنه فنوقيه، ويشقض عرطن السفراد لأبه مثلف وينتقص بإمتاء السفراد لأبه ضدده ولا ينتغص بوطن السكميء لأنه دويه .

٣٠٦٧- ومن حكم وطن السكني أنه يتضفض بكل شيء بالبرطن الأصلني [ويبوطن السفرةان ويرطن السكنيء وبإنشاء السغر

٢٠٢٨ - وهمارة المحققين من مشابحت أن الوطن وطنان: وطن أصلي، ووطن سغره ولمربعته والوطن السكني وطئا وهوا قصحيح الوهدا لأب الكانا إثنا بصبر وطئا بالإذاءة فيه ، ولم يشب حكم الإهامة في وطن السكني ؛ بل حكم السفر فيه باق ؛ لما ذكرته أن أقل ممة الإقامة خلصية عشر يومًا. وإذا لم يثبت فيه حكم الإفامة لم يعتمر هو وطنًا أصلاء فكيف يتراكب عليم حكم الانتفاض ؟

٣٠٦٩ - وران هذا الأصل من المستقل حراساتي فللم بغفاد وعزم على الإقبامة بها

⁽١) أمر مجاعمته الإمام أحجد من السندم ١٩٥٠.

وفي استقرار أن أب

حسمة مشر يوماً ، ومكل قدم الكوفة وعزم على الإقامة بها حسمة عصر يوماً ، ثم خرج الله والحد منها من رفعة بالمعمر الله والحد منها من رفعة بالمعمر الآن والمهم يصلهان أربعاً في الطريق وبدنة صرا الأنها ، كان متوفلين أحدهما بإغداد، والأحر بالكرفة ، ولو يقصدا مسيرة معاد المسيرة على الأخرة مسيرة أربع لهال والقصر هو المنصف مقابان كل احد مسيدة قامدة مسيرة لبلتين وبهذا لا يعيم مساوراً ، فوذ عزم على الإقامة بالقصر حمسة عشر يوماً ، فعاد أنها ، والتقض وطن الكوفي بالكرفة ، ووطن المراساني يبغداد وطن مثله .

١٩٧٠ فإذا عرجا بعد ذكك بريان الكرفة، صابا أربعًا في الطبيق والكوفة الأبهما مسيرة لباين من وضيعاً علا بكونان مساوس بن دحلا الكرفة وعزب على الإقامة أن من خدمة عشر بوعًا من الكرفة بريقان بغاء وعران بالقصر، حيلي كل واحد منهما أربعًا إلى القصر وبالقعير، ومن القصر إلى مغداء؛ لأن القصر صدر وطي سفر لهما، ولم يوجد ما يقصه من أوطن الأصلي ووطن السفر، وإيشا، السعر إنجا وجد من وطن تسكني، ووطن المسكني لا ينقص وطن السفر ، هيتي المصر وض سفر لهما، عهما وجلال حرجا من الكوفة بريشان بعداد، والنصر وطنهما، هما لم يجاوزان القصر لا يصيران مساوين، وبعد المجاوزة تم يني ألى طعم سهرة سفر، طهف فعلهان أربعًا

٣٠٧١ - وعبارة المحققين في هذه السدالة التصر صد وطل سفر فهما، وقم وحدما ينقضر صد وطل سفر فهما، وقم واختما ينقضر على القصر على الشفر وبائدا، السعر، فيغا من القصر وهما السفر وبائدا، السعر، ويغي القصر وهما السفر وقد خرجا من الكوفة؛ الأجمالين مسيرة سفر فقد خرجا من الكوفة؛ الأجمالين هوما على الإصمة بالتسر أقل من حمسة همير يومًا، بم ذهبا إلى الكوفة؛ ليغيسا بها أينة بهما أن أرم ألى الكوفة، ليغيسا بها أينة حمل وطل مكنى لهما، وقد التفض ذلك وطن مكنى منه بالكوفة، فهما رجان خرجا من مكوفة ويربدان بغداد، وليم لهما ومد التفض ذلك وطن مكنى منه بالكوفة، فهما رجان خرجا من الكوفة ولي بدان بغداد مسيرة مدة الشفر، فصار، مساور من خي خرجا، ولهمة فيما المحرفة بالله تحرجا من الكوفة ولي بدان بغداد مسيرة مدة الشفر، فصار، مساور من خي خرجا، ولهمة فيما إلى الكوفة ولي بدان من الكوفة ولي بدان من خرجا، ولهمة فيما المحرفة مدة الشفر، فصار، مساور من خي خرجا، ولهمة فيما إلى الكوفة ولي بدان من الكوفة ولي بدان من خي خرجا، ولهمة فيما إلى الكوفة ولي بدان الكوفة ولي بدان من الكوفة ولي منها والمحرفة مدة المحرفة وليما المحرفة ولهمة فيما ولهمة ولهما الكوفة ولي الكوفة ولي بدان من الكوفة ولي بدان من الكوفة ولي بدان وليما المحرفة وليما الكوفة وليما المحرفة وليما الكوفة وليما الكوفة ولي بدان وليما الكوفة وليما الكوفة

٢٠٧٧ - وعبارة المحقفين في هذه المسألة. أنهت كا حرحا من الكوفة بريدان منعاه ، فقد مصدا السعر وليس في حلال ذلك لهما وطن الأن القصر لم يصر وطنًا لهما أصلاء فيصليان

⁽۱) اخترف ب و ف د

وكتين إلى مغدد بهذا، وكدنك بمداد، أما المكي، فلأنا ماص على مغره، وأما الخراساني، فلان بغدد بهذا، وأما الخراساني، فلان بغداد كان وسن سفوله، وقد النفض قلك بإنشاء سعر الأنه حين نوى من الكوفة أن يقدم سغداد [فقد وي السعر] في بعداد، فقد انتفض وطنه الذي قال ببعد دا آل ولو كان فل واحد الخراساني توى الكوفة، والكي لوى بعداد، فالتقيا بالقصو بعدادان ركم بيء الأن كل واحد معهما قصد مصيرة مدة السفر، فلو دهما إلى الكوفة بصليان في الطريق وكحيى، وكذلك مهمها قصد مصيرة مرة السفر، فلو دهما إلى الكوفة بصليان في الطريق وكحيى، وكذلك بالكوفة أما المكرفة وطن سعر له، وقد النفص فلك بوقلا على على مطره، وأما المكي فال حرحاس الكوفة يويدان بعداد بعداد كان وظن سفره، وأما الخراساني و فلان عداد بعداد كان وظن سفر له، وقد النفض فله الكرفة بريدان بعداد بعداد كان وظن سفر له، وقد النفض فلا بنفية الرياساني و فلانه ماني على سفوه، وأما الخراساني، فالأسلى،

۱۹۰۷۴ - لم تفاقع السفو ليس شرط لشوب الوطن الأصلي بالإحماع، وهل يشتوط تشوت وطن السفوة كم يدكر محمار حمدالله تعالى مده الشأة في الأصل

ودكر الشيخ الإمام أو الحسن لكر مي وحد الله تعالى في جامعه : عن مجدوحه الله عدالي في جامعه : عن مجدوحه الله عدالي في جامعه : عن مجدوحه الله عدالي فيه ووايناك. في رواية بشنوط، وفي رواية لا بشنوط، فندا حدري إلى بكند، وتوى الإقامة بها تحميه عشر يوابا، تم خرج من بكند يربد قوت، فنما دخل فرن بداله أن يرجع إلى بخارى، فعلى الرواية التي بنيز فه تقدم السفر أبوت وطن السم صلى راتعين في الفريق إلى مخارى، إلى بكند مسيرة مسعر، فلم بحمر بكند وطن أو وطن إلى بكند وطن وطن وطن وطن ومن أن إلى بخارى، وفيس له فيمنا دون دلك وطن وطن ومن أن إلى بكند صدرة السفر على أصح الإقاويل، فيصلى راتعين فهند، وعالى الرواية التي الفريق الأن بكند صدر وطنا قدم أن ولم موحد من يقتد الله بخارى بكند لا يصير مسافراً، ومن يكند إلى بخارى أقل من مده السفرة في الطريق الدول يكند إلى بخارى أقل من مده السفرة في الطريق المرابط أربط المرابط أربط المرابط أربط المرابط المرابط

۲۰۷۵ وإذ دسل الحسياس عي صبلاة الشيم ، يلزمه الإنجام سبو «كنان في أو نهما أو في اخرها ، الأنه ما لانتد ، صبار تبعًا فلإمام ، فأضد صلاته حكم صبلاة الإمام ، عشير النصيه ، وبان أفسد الإمام عمى نفسه كان على المسافر أن يصلي ركدتون

وا) استدرك من المسلح الموجودة عنده

⁽۱۹۳ استغرال من منسخ الوجوده سند

وقال الإمام الشائعي وحمد الفاتعاني: يصلي أوماً: لأن فوصه الفلب أوماً بالاقتداء، فلا يتعبر مد دلك، ولذا أن فوض السائم والاعتان على ما مراء وإما لؤمه الأوبع بحكم الشاهة، فإدا تقلعت، فلم حكم الأصل.

7 ° ° - ولو اقتدى المسافر بمسافر ، فأحدث الإمام فاستخلف مقيمًا ، لم يلزم المسافر الإنفام؛ لأن المثاني إنما التصب إمامًا حفقًا عن الأول ، فيلزم المسافو المتندى من التابعة بقدر ما النزم مع الأول، ولو لم يحدث الأول ولكن نوى الإقامة ، أثم هو والقوم حميمًا .

والهرق بيشهما: وهو أن المقتدى بالاقتداء النزم منابعة الإسام، فصار تبعًا له، وقد تغيّر فرض الأصل من المسألة التاريخ، فرمنا ير فرص المقتدى صرورة، أما في المسألة الأولى لم ينصير فرض الإسام الأول، والثاني صار إمامًا بحكم الخلافة عن الأول لا أصلا بتنسمه، فينغير [في حق المقتدى] " فرص الإمام الأول، لا فرض الثاني الدي مو خلف عن الأول.

وعايتصل بهذا الفصل:

1997- قال محمد رحمه الله تعلى في الخاج المعهو على ركعة من العصر، فغربت الشمس، فجاء معافر واقتلى به في هذه الحالة، لا يصح اقتداء، ولو أن معافراً صلى وكفة من العمر، فغربت الشمس، فجاء مفهم و قتلى به في هذه الحالة، صح اقتداء، مسار داخلا في صفاقه، والحملة في ذلك أن افقاد المقيم بالمسافر جائز في الوقت و خارج الوقت أيا المقابل الموضان، واقتداء المسافر بالمقيم يجوز في الوقت، والا يجوز حارج الوقت، أما اقتداء المقيم بالمعافر حائز في الوقت وخارج الموقت) "الإلما روى أن النبي فلا جمع بين الظهر والعصر عرفات بأهلها وصلى ركعتين، فلما فرغ من صلاته قال: ايا أهل مكة أقوا معلائكم عزنا في سفرة"!.

و العني فيه . أنه ليس في افتداه اللهم بالمسافر افتداء المتفل بالقشر في ولا في حق القعدة في دواسا الأوبع، فإن القعدة على رأس الرشعتين نفل في حق القيم، فرض في حق الساهر، واقتداء المنفل بالمعترض حائزة في حميع أفعال الصلاة، فلال بجوز في فعل منها كان أولي، وفي حق فذا للعني الرقت وخرج الوقت سواء.

⁽١٦) استدرك من النسج غوجوده عندنا.

⁽٦) استدرك من انسم الواحردة صدما.

⁽١٣ أخرجه أبودارو: ١٠٤٠، ومائك في الموطأ . ٣١٥

١٩٩٧ - وأما اقتصاء الديافر بالمهم يحور في الرفت، ولا يجوز خارج لومت و لان اقتداء انسافر بالفهم يعتضى عنياً لفرض في حق الساور وإن شرطا الداء في الاون الدو وأن الاقتداء بالإساء في بعض صلاته لا يحور، أن تصير ورته بقدماً في حق هذه الصلاة الكونة تبدأ للإمام داخلا في ولايت، وإفادة الأصل يوجب قدة السر.

1998 - وإن قب أن اقتلاء نشسافه بالقيه يقتصل بعيار الفرص في حق الف في المستخر بعيار الفرص في حق الف في المدين في موضع كان الفرص فاتلا في عين الوقت فقر في الوقت فقر في الموقت المارة في الوقت، لا ما المقول عليه في الوقت، لا ما المقول عليه في الوقت المدين في الموقت المدين في الموقت المدين في الموقي المدين في المقول عليه في المدين والمدين المارة المدين والمدين المدين المدين المارة المدين المدين المدين المدين المدين المدين أولى المدين والمدين المارة المدين المدين المدين المارة المدين المدي

وإذا كان فرض المساجر لا شعير بالافيدة بالشهم حدرج الوقت، لا عكن الفيان لصححة اقتداء السائر بالثيم و لأنه " يؤول إلى اعتداء الفترجي بالمتعل في حن الفعدة بإذ كان الاقتداء في حن الشفع الأولى، كمه هو موضيع مسألة في الكناب، وفي حن الفراء بان كان الاقتداء في الشفع الناس والآن العرادة في الشمع التعير على من الفيام، وقد فاتريا أن اقتداء المعرض بالمتوافي المتعرف

وبعضهم قالوا الأدمسة وحدب الصلاة جود قائم من الدقت لا ما مضى من الأجواء على ما على على الأجواء على ما ولأجواء على ما عرفت ، عمل عمله في الأداد ما عرفت المالية على عالى عمله في السبب وحد الخراء الدفت سدًا لوجوات الأربع بعداد كان مسألو حوال وتعديد وإذا عمل في الحكمة لكواد، حكم تالما تعليب ويلم الروفاء أربقاء في المحمدة الافتداد الأنه يؤذي إلى اقتداد الفشراس بالمتعل في حق القعدة الوفي حق القراءة على حواما بينًا

هون فيل " مه فكو تهدمن المعنى بشكلي شاكر رسير الديم النفر حفاهي الشفاع الأول، وإن اهدمي المساهر في الشدم الشامي وكان دلت حارج الوقاب، مونه لا يصحح النشاء، وهذا المنطوض بالمفتر الدرفي حو الشراءة والأنز القراءة فرصل حاسهما في هذا الحيالة.

قالمة البسرهمة الالمداء للصنوص والمفتوص في حق القراءة؛ لأنَّ استنفع الأول تعبر ولحلَّ

 ⁽¹⁾ وقرأ الها الأنام ودي إلى العداد، تسافر الماشية، لأنه ودي إلى انتداء الفترض. [إلى الرائد]
 (1) فعل الصواف الرائدة.

القرامة على سبيل الوجوب، والقرائدة في النفع فصاف فيلحق بحقلها، وصار كأنها وجدت في الشقم الأول، وكان مذا اقتلاء المترض بانتقل في حق القراءة أيضاً.

1949 - تمإذا اقتلى القيم المساهر وسلم المسافر القيم القيم وبند الصلاق كما فعل المكة وعلى يقوا القلامة في هادن الوك بنوا فيه احتلاف المسابع وحميهم الله تعالى الولامية أنه الحتلاف المسابع وحميهم الله تعالى الولامية أنه الحيث الكرحي وحميه الله تعالى الألامة أن المسابع أن المسابع المسابع الإسم المراهة ووضيم من قبل يقوا الله في هانين الوكامين المنافر الفيانية المسابع والمسوق يعوا الوكامين المسافر المسابع والمسوق يعوا المسابع المسابع المسابع والمسوق يعوا المسابع المسابع

نوع اخرمن هذا الفصل من المتفرقات:

١٩٩٥ - وإراسام من أول الوقت أو أحراه فصر ردايقي من مندار التحريف وهدا مدهمتاه الأن الوصوب بتعلق بالحراف أوقت عنفناه الله في أول الوقت محيد بين الأداء والنا تحيره لأن الوجوب بتعلق باحر الوقت عنفاه الله في أول الوقت على والاخراء عليه ما الله في أن الوجوب بتعلق باحر الوقت وقياه كان هو مسافراً في اخر الوقت كان عليه صلاة المسافر، وعلى هذا الأحر مسافراً في أخر الوقت كان عليه صلاة المسافر، وعلى هذا الأحروة، فإه بازمه أصلاة عدداً، والنائمة : إذا المع التحيي في أحر الوقت القاهرة إذا حاصت في أحر الوقت الطاهرة إذا حاصت في أحر الوقت المؤاهدة الطاهرة إذا حاصت في أحر الوقت المؤاهدة الطاهرة إذا حاصت أخر الوقت المؤاهدة المؤاهرة إذا حاصت أخر الوقت المؤاهدة المؤاهرة إذا حاصت المؤاهدة المؤاهدة

۱۹۰۸ - ورنا كان مسافر؟ في أول الوقت، وصلى صلاة السعر، ثم أهام في أولت لا يتغير فرضه ، وإدال بصل حتى أقام في أحر الوقت، بتقلب فرضه أربعًا، وإن لم يديّ من الوقت إلا قدر ما يسم به بعض تصح

⁽¹³⁾ وهي جميع السنخ الوجودة عندياء وهدنم فرص القراءة

۲۰۸۲ - وإذا أسلم المكافر في سفوه، وبينه وبين المعصد أقل من ثلاثة أيام، أو إد، أورك الصين في سنفره، وبينه وبين المقصد أقل من ثلاثة أيام، فقل الختلف المشايخ وجمهم الله شاقي فيه، بعصهم قالوا، اللذي أسالم بعملي وكعتبر، واللذي ملغ بعملي أوبعًا، وقال بعضهم الميليان وكنين

وفي المنفر قات التبيخ الإمام الفقية أبي جعفر راحمه الله تعالى. أنهما يصليان أربعًا « الأنهما لمريكون مخاطبين ، فلا يقصران ، وأما الحائض إدا طهرات في يعض الطريق فصرات الصلاة والأنبا مخاطبة .

وفي الخاوى : ستل عن صبى عرج من تور محارى بريد بحارى، فلما بلغ كرمينيه، بلغ قال: يصلى: كعتب إلى تحارى، قال: وكذلك الكابر إذا أسلم، مأما اخالض إذا طهرت من حيضها لصلى أربط إلى بخارى.

۲۰۸۲ مساهر صلى الظهر وكستان وسهى وسلم، ثم بوى الإقامة، قال: صلاته تامك، وأرس عليه مسجود السهو، وسية هذه قطع الصلاة، ألا تري أنه توقيقه في هذه اصلة لم يكن عليه وضوء، ولو كان في الصلاة لكان عليه الوضوء، ذكر المسألة في موادر أبي سفص ارجمه أنه تعالى مطلقاً من غير ذكر علاف.

وفكر في رواية أبي سليمان رحمه الله تعالى خلاقاء ففال: لا يصبع نينه عند أبي حنيفة وأبي يوسف وحمهما الله تعانى، فيكون فرصه ركعتين كما كان في الابتداء

وعند محمد رحمه الله تعالى الصح تبته ، ويسير فرضه أربقا، وحدا على اصل محمد استقرم، فإن حلام من عليه السهو لا يحرجه من الصلاة عند محمد رحمه الله تعالى م وإد لم يخرجه من الصلاة عند محمد رحمه الله تعالى م وإد لم يخرجه من حرمة الصلاة بقى في حرمة الصلاة، فيه الإقامة صادفت حرمة الصلاة، فنصح نبته ويتفير مرضه أربقا، أما على قول أبي حنيفة وأبي بوسف رحمهما الله تعالى سلام من عقيه السهو يحرجه من الصلاة موقوقة، إن عاد إلى سجود السهو يعود إلى حرمة الصلاة، وإلا فلا على ما ذكرما، ويتبض أن تكون نبته موقوقة إن عاد إلى سجود السهو صحت بينه، وإن لم يعد لا تصح و ومع هذا قال. لا تصح نبته الأذ في احتيار هذه النبة إبطالها، وكل نبة يكون في اعتبار هذه النبة إبطالها، وكل نبة يكون في اعتبارها إبطالها، وكل نبة

وبيان هذا: وهو أنا لو صححا هذه البقه إلما صححاها بالعود إلى سجود السهو، وإذا عاد إلى سجود السهر لا يقع معتدا بها - لا تهما يقعال هي وسط الصلاف فكيف تصح هذه النبة مسجده لا نقع معتده ؛ لا تبا صحت الفت، وإن سحد تسهوه سحدة أن سحدتنين، ثم نوى الاقامة فعليه أن يكمل أربع وكمات، ويسجد في أخره سجدتى السهو بالانفاق؛ لأنه لل سجد السهو عاد إلى حرمة الصلاة، فصار كما لو حصلت النبة قبل السلام، ولو حصدت البة قبل السلام صحت نبثه، وصار فرضه أربعاً كدلك مهناء والدليل عليه. أنه لو قهفه كان عليه الوضوء، ولو أقتلي به وجل كن داخلا في صلاله.

7-148 - سياهر أم تومًا مساهرين ومعيمين، رصلي بهم رفعة وسجدة، ونرك سجدة، تم أحدث، ققدم وجلاه خل سه في الصلاة ساعته وهو مسافره قال: لا ينسمي لذلك الرجن أن يتقدم و لأن غيره أقدر على إغام صلاة الإمام، وينبغي للإمام أن يقدم من قد أقرك أول الصلاة؛ فا روي عن النبي يُتلِج أنه قال: عمن استعمل غيره عملا وفيهم من هو أحق منه فقد خان الله ورسوله وحال جميع الومين أن عمن استعمل غيره عملا وفيهم من هو أحق الإمام كما ذكريا، وينبعي قهدًا الرجل أن يسجد نلك السجدة، لأنه خليفة الأولى، قائم مقده ولا كان الأولى قائمًا بأني يهده السجدة، ولمن بهم ركعة رسجدة، وقوك سجنة، فلو أن الخليفة أم يأت بهذه السجدة، ولكن نام وصلى بهم ركعة رسجدة، وقوك سجنة، في أحدث نقده وجلا ساعتند، فإنه لا ينبغي فه أن وقدهم، ولا ثلامام الذاتي أن بقدمه غاذكون، وإن فقده وجلا الذاتي الإسام الأول، ته بالسحدة التي تركها الإمام الأول، ته بالسحدة التي تركها الإمام الأول، ته بالسحدة الأولى، وإنه أي سجدها خليه الإمام الأول فكذلك النالث، فإن مرجدها خليه الإمام الأول فكذلك النالث، فإن مرجدها خليه الإمام الأول فكذلك النالث، فإن مرجدها خليه وإنها بغي عليهم منها تلك السجدة، ولا يسجدها الإمام الأول والقوم؛ لأمهم قد صلوا للك السجدة، ولا يسجدها الإمام الأول والقوم؛ لأمهم قد صلوا لك الموجدة وفي رواية أي سليمان وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده المعهم وحده اله تعالى: يسجدها معهم وحده المعهم وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده اله تعالى: يسجدها معهم وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده الهديمة الإمام التورية الكرية المينية وحده المعهم وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده الله تعالى: يسجدها معهم وحده المعهم وحده الهديمة المعهم وحده المعهم والمعهم المعهم وحده المعهم وحده المعهم وحده المعهم وحده المعهم وحده المعهم وحده المعهم والمعهم وحده المعهم والمعهم والمعهم وحده المعهم وحده

وجه رواية أبي سليمان: وهو أن الإمام الناني كالمقتدى بالناك عتابعه فيما بأني، وإن تم يكن محسوبا من مسلاته كمن أدرك الإمام في السجود، وجه ظاهر الرواية: وهو أن الإمام الثاني مسبوق في تنك الركمة، فعليه إعادتها ولا بنط بالسجدة منها الأن تنك اسبحدة غير معتديها، ثم يسجد السعدة الأحرى، ويسجدها معه القوم والإمام الثاني و لأنهم صلوا هذه الركعة وإلى بقي عليهم سجفة، ولا يسجد الإمام الأول هذه السجفة، إلا أن يكون صلى تلك

 ⁽١) أخرجه المخاري في أصحيحه (١٩٨٧ و١٣٤٧ و١٣٤٢) وأحمد في مستده (١٩٨١ وفي كل هذه الواسم بقط: قحاد الله ورسريه والزمون قد رئم أجديدية الحليث

⁽٢) وفي جميع السبخ الموجودة عندنا: والثاني يأتي ما يأني الأواد

الركعة والنهى إلى هذه السجدة، فحينته يسجدها والأنه لاحق، فيبدأ بالأول فالأول، ولهداً وللهداً المحتفية وينافر و ولهداً وللهذا ويضم الإمام الأول الركعة الذائية مغر قراءة، ثم مشهد الإمام الذيك وينافر وينافر ويعتم وجلاة، أوراد أول الصلاة من المسافرين يسلم بهم والأنه عناجز عن المسلام بنفسه ، فيستمين بمن شدر عبد ثم سبعده والمنسهو ويسجدون معه والا يستجد الإمام الأول للسهو والأنه معلوك لأول الصلاة ، والمدوك لا يأتي بستحدي السهو قبل فراغه من المصلاة ، ثم يقوم الإمام الثانى فيغضى الركعة لتى سنق ب بقواءة ، ثم يقوم الإمام الثانول ويصلى الوكعتين الدين مثيل سهما ، ويقرأ فيهما بعاقمه الكتاب وسورة ، ثم يقوم الإمام الأول، فيفضى الركعة الثانية بغير فراغة ، لأحد المتالية واحداثا بغير قراءة .

4.44 - سبائر أم مسافرين فصلى بهم ركعة ثم نوى الإفامة، قال. عبد أن يكس بهم الصلاة و لأن تيّه استندت إلى أول الصلاة، وهم قد التزموا متاسته، فعليهم ما على الإمام من إعمالات الأن تيّه استندت إلى أول الصلاة، وهم قد التزموا متاسته، فعللهم ما على الإمام من وعمالته وأو الحداث الأول قائماً يصلى أربع ركسات، فكذلك ركسات؛ لأن الثاني، وهمار هذا كسسائم الأول، ولو كنان الآول قائماً يصلى أربع ركسات، فكذلك مكذلك مهنا، فإن كنا الإمام الأول لم يتو الإقامة ولكن الإمام الثاني منوى الإقامة، لا يتغير موضهم الالهم ما التزموا في متابعته، وإنه لرمهم ذلك نضرورة إصلاح صلائهم، وفيسا سوى دلك فيس عهيم مابعه.

۱۹۰۸ - ابن سساخة عن محمد رحمه الله تعالى في الوقيات : مسافر صلى يقوم مسافرين ومقيمو وكمتين فلما فعدوا قدر الشهاء قام بعض المسافرين والصوف إلى منزله وقد بعض المسافرين ومسوف إلى منزله وقد بعض المسافرين محموقا بوكمت فلم وقت كان بعض المسافرين محموقا بوكمته قام وقصاها وفرخ مها وانصرف وكان كل فلات قبل سلام الإمام ، لم أن الإمام بوي الإقامة وصحائم وقائمة والمنافرة عن الإمام ، وكان كان بعض المسافرة عين نوى الإمام ، لإقامة فل الاكامة مسجد لم كلفت مسجد لم كلفت المنافرة والم بتابع الإمام ، وإن رجع إلى صلاة الإسام، فسدت صلائم الأنباء والم بتابع الأمام ، وإن رجع إلى صلاة الإسام، فسدت صلائم ، وإن لم بقبلة وكمة الذئبة لا نقبل الارتفاع ، والاقتحاء في موضع الانفراد يوحب الفساد، وإن لم بقبلة وكمة بالنسجدة عاد إلى متبعة الإمام ، وإذا لم يعد فسدت صلاحة الأن انفراد لم يستحكم ، فصار وجوده وعدمه متبعة ، لامام ، وإذا لم يعد فسدت صلاحة الأن انفراد لم يستحكم ، قصار وجوده وعدمه متبعة ، كدا ههنا.

٢٠٨٧ - فكر الحاكم رحمه الله تعالى: رجل صلى بشوم الظهر وكعنين في مدينة ،

ولا يشرون أمسافر هو أم مقيم؟ تصلاتهم فاسادة، فإن سالوا فأشيرهم أنه مسافر، فصلاتهم. والذ

٣٠٨٨ - بن سماعة عن محمد رحمه الله تعالى: مسائر صلى يسائر المظهو وكعين ، وسلم الإمام وعليه سبجلة السهو ، قنوى الذى حقمه الإقامة ، قال: إن سحد الإمام لسبهو أثم هذه العملاء ، قال الحاكم أبو الفضل هذه العملاء ، قال الحاكم أبو الفضل وحمه الله تعالى: هذا اجواب غير موافق للمشهور عن محمد وحمه الله تعالى في تظائره ، المسائر إدا أحدث واستخلف مفيدًا كال حلقه ، وجب على المثيم المعلة على رأس الوكمتين . حلى لو فركها نفسد صلاته .

1009 - قال في الأصلى المساور صلى بسافر في الدن الإمام، وخرج من السجد، ونوى هذا الناتي أن يصلى نفسه جاز، وصار خبينة الأول. قال شمس الأنت الحلواني وحمه الفنداني، قوله مي الكتاب الذونوي الايصلى انفسه، وباده كلام لا حاجة إليه الأنه بعبر إصاماً لنفسه، وإدام كالأولى، فإدام هذا فيما نفسه، ولو جاء رجل واقتدى بالثاني جار؛ لأن اللدي إمام كالأولى، فإذ أحدث الفالي فحرج من المسجد، قبولت الإمامة إلى الثانت؛ لأن الثانت والألال مع الأولى، فإذ أحدث الثانث فخرج من المسجد قبل أن يرجع الأولى، فهذا النالث حتى رجع الأولى، ثم خرج قبل أن يتغدم لهما إمام في المسجد، وإن لم يخرج هذا النالث حتى رجع الأولان، ثم خرج قبل أن يتغدم واحد منهما، مصلاته تملّه وصلاة الأولين فاسدة؛ لأن احدث لم يتحي للإمامة فيقبا بلا

قيان الشبيخ الإمام الأجن شيمس الأنمية الحلواني وحسم الله تعالى: وأورد في بعض الدوادر أن صلاة الثالث عامدة أيشاء الأن عليه أن يقدم أسفعها فين أن يغرج من المسحد، فإذا لم يقدم حتى "احرج من المسجد، هقد توك مرضاً من مرائض الصلاف فلسدت صلاف، قال وحمدالله تعالى: والصحيح هو الأول.

۱۹۹۰ - قال می الاصل آیشاً: مسافر صلی الظهر رکحتین بغیر فراهه ثم نوی الإقامة، قال: علیه آن بصلی رکعتین بقراءة، والمسافر والفیم فیه سواه عند أبی حنیفة وأبی یوسف رحمهما الله نمائی.

وفال محمد وزفر وحمهما الله تعالى: صلافه فاسدة، وهذا بناء على الأصل الذي تفلُّم

وفي ط و أم : حين مكان عثي.

فائر مأن للصلاة حهة واحدة عند محمد وحمه الله تعالى، فإذا فسدت دنوك لقواء له خرج عن حرسة الصلاة ، فلا يصح أأنهة الإقامة في هذه الصلاف و عندهما للصلاة جهنان ، فيبطلان حرمة الفرضية بنوك الفرائعة ، يشي أصم الصلاة ، فيصح بّة الإقامة

حجة محمد وحمه انه تعالى من هذه السألة " وهو أنّ ظهر المسافر كفحر انفهم ، نم القصر في حق الفيم بفسد بترك الفراءة فيهما ، أو في إحداهما على وجه لا يكنه إصلاحه إلا بالاستقبال ، فكذلك الطهر في حق المباو ، إذ لا تأثير لئية الإقامة في رفع صفة الفساد

- حجتهما: أن يُهَ الإقامة من أخر الصلاة كهي في أولها، وله كالأمظيمًا في أول الصلاة المرتفسة صلاته تركة الفراءة في الأوليزن، فهذا مثله

1943 - فال النبخ الإمام الأجن تسمى الأنبة الحلواني وحمد الله تعالى: إن الحاكم الشهيد رحمه الله تعالى: إن الحاكم الشهيد رحمه الله تعالى: إن الحاكم الشهيد رحمه الله تعالى والاحهاء في التعدد، فتصيره الشهيد وحمد الاعتلام فإن المسائر إذا صلى الظهر وتعين، وقرأ عيهما، ثم نوى الإقامة في القعدة، صحت بينه بالاتحلام، وصارت تعدته بفلا بعدما كانت و ضاء الأنها قعدة الحتم في حل المسائر، وقعدة الختم فرض بالإجماع، فلما جار آن يجعل النبة الموجودة في حالة القعدة كلوجوده في أن الصلاة في حق القراءة، فوق بين علم وين القراءة، فوق بين علم وين القراءة، فوق بين علم وين القراءة، فوق بين

والفرق؛ وهو أن فساد الفجر ما كان لبرك القراءة بل لفوات محل الفضاء، ألا ترى أنه لو ترك القراءة في الركعتين الأوليين من صلاة الظهر، أو العصر، أو العشاء، لا تضد صلاته الانه لم يفت محل القراءة عنا الذي ذكرنا إدا وحدث ثبة في حالة الفحدة ، فإن وحدث بحد القيام إلى الثالثة أو بعد ما رفع رأسه من الركوع، فكادلك تصح بيته، إلا أنه إن كان لم يقرأ في الأوليين يعيد القراءة، وإن كان فراعي الأوليين يعيد القيام والركوع، الأن ما أدى كان نقلاء فلا ينوب عن الفرص، فيلزمه الإعادة لها، وإن حراساجاً، ثم نوى الإقامه، لم يعمل نبته وعليه أن بستقبل المبلاة الأنا أو عملنا بنته الأرساء ركعتين أخراوين، ولا وجم إلى ذلك الأن ظهره يعمر خما [ولم يشرع خما] أن أورد الشيخ الإمام فيمس الأنمة الخلوالي رحمه الله تمالي هذه الرواية .

٢٠٨١ - مسافر دخل عي صلاة مقيم، ثم تعب الرفت لم تفسد صلاته؛ لأن الإقام

⁽١/ زني ب از ب أ فلايعترية الإقامة ...

⁽٢) المنظرات من المنبح الوحودة عشاء

لزمه بالشروع مع الإمام في الوقت، فالتحق بغيره من المقيمين، بخلاف ما إذ الندي يغيره بعد خروج الوقت، قين الإنمام لا يلزمه بهذا الاقتداء، فإن أفسيد الإماء الصلاة على نفسه، كان على المسافر أن يصنى صلاة السفر • لأن وحرب الإنمام عنيه لتنابعة الإمام، وقلازال ذلك بالإفساد

فإن قبل: هو كنان مقيمًا في هذه الصلاة عند حروج الوقت أفإن صار في حكم السافر بعد حروج الوقت]"، لا ينغير ذلك الغرض.

قلنه: المريكي مغيسةًا في هذه الصيلان، وإعابلزمه الإغام لتناسه الإمنام، ألا نرى أنه لو . أنت لا الأنَّة قدم في الوقت فإنه يصلي صلاة السفر » فرق بين هذا وبين ما إذا افتيدي السافر. بالإمام، والإمام في الظهر، وهذا الرجل ينوي النظرع حتى لؤمه أربع وكعات لو أقسد الإمام الصلاة على نفسه ، يجب على هذا الرجل فضياء أربع ركحات ، وفي مسألنا ينزمه فيضاء , كعتن.

والفوق. أنَّ الشروع ملزم كالنفر ، إلا أن نفر المسافر أن يصلى الظهر أربع وتعات لا يصبح، ونقر المساعو أن يصلي النطوع أربع وكسمات بصبح؛ لأنَّ النفو بالتطوع منزم، وفي الفرض غير ملزس

٣٠٩٣ - وخفف الفراء: في السفر من الصلوب، فقد صح أن رسول الله يَجْيَةُ فرأ في القاجر في السافر (16 ﴿ قُولُ إِلَيِّهَا الْكُنْهُ ﴿ وَإِنَّ ﴾ " ، و ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَخَلًا ﴾ " ، وأطول الصلاة قيرامة صلاة الفجير، وأما تسميحات البركيوم والسجود بقولها ثلاثًا أو أكثر، ولا بنقص عن الثلاث، وإذا مر الإمام بمعمة وهو مسافر، فصلي بهم الجمعة أجزأه وأحراهم، فقد أقام رسول 🗥 ﷺ الجمعة عكة وهو كان مسافراً بهذه وكذلك الأمير يطوف في بلادعمله وهو مسافر، عهو والإمام سواد

اخليفة إذا سافر يصنى صلاة المسحرين؛ لأنه مساعر كغير الخليفة، كذا ذكر

⁽١) استدرك من التسم المرجودة عنديار

⁽¹⁷⁾ أخسرجه المسائل في المسجمين (٩٨٤). وأبر داود في أسنته (١٠٦٥)، وإين ساجد في استبه ((٢٢٢٨)، وأحمد في أمسنده (٤٩٣٦ و ٤٩٧٤ و ٤٩٦٥ و ٥٤٣٣)، ومسلم في أصبحبت

⁽٣) الكافروق الأية : ١.

⁽²⁾ الإخلاص الآية: ١.

العرز التوالون والوفيل الفاطاف لخليفة فراولايته لايصير مساهراً.

٢٠٩٥ - ويحور للمسافر الجمع بير الصلابي بدفر المفرد لأدبوخر الأول ريعجي الثاني، وتأخير الموت مكروه ولا يعدر السفر، وإدا فضي في حال صفره مبلاة فاثنة في حال الإدامة صلى أربعًا، وإن تصلى في حال إدامية صلاة فائته في حال السفر صلى وكمنان الأن الفيضة بحكى عن فعائنة الأنه أده عا وحما من فعال فتحتبر حالة العواسد منة اللاحق اللافامة -وهر في فصاء ما عليه، وفيد فرخ الإمام من صلاته- مناقطة عني فالعر طرواية لا ولرمه الإتماع باريضين وكعدين، وروي عن أبي يوسفيه وحمه القائمالي أمه قال: بتمهة أربعاً م وهم قدل رها ، وهكذا روى أبو سليمات في أبو درم : عار محمد وحمه الفايعالي.

ووجهم أن هذا الرجل لالحلوريد أن لكول ملحفًا بالسبوي، أو بالمرك، فإلى كان ملحقًا بالمديوق يصلي أربعًا ؛ فان تلميه في إذا توبي الإفاقة فيما يقضي يتعيد فرضه أربعًا، وإن كالدوالحقّا بملزك وكالك همال

وحد فياهر البروامة في دلك: أن اللاحل في حكم المنتدي، فيكون تبعاً للإداء، والإمام لو يوي الإقامة بعد القراع من الصلاة في هذه الحالة لع ينفير عراضه، وإنا بدي الله عز الإقامة قد أو الإنام، يتعير فرصم؛ لأن الإسام لديوي الإقامة في هذه الحالة يتغير فرصه موان مكشو اللاحق بعد ما موي الإذ مة تغير فرضه ؛ لأنه غيرج من حكم التبجة وصار أصات وبية الإقامة في المرفت محل هو أصار بكون معتبرًا المفارض.

١٩٩٦- قبل بي الكناب . وكافيت وحول اللاحة الصراء بريدييدا أنه كان يصلي المهار المصرر خلف الإمام واللصر أصامه والعدال للصائض فسأ للبتاء وشريدا له الإفامة ويها يتمالي وقعتين لأفادخون لهمر كالبية حارج للصراء وقنادكا باأحابية لإقامة لايعيبر مفسأاه فدخريه للصر كذلك

٢٠٩٧ - قال. وبية المسبوق في فصاء ما عليه الإقامة بلزمه الإقام ؛ لأم المسبوق بصلي مرافحه نفيا مارفللل ألم يحدر عليه القراءة ومنحود السهور فالسهيء فبالرز وكلفائك دحوقه لصراء لأبعاثنا بعالنيق

واللاحق أحيد الرحدورة إساأن بكرارا نانها خالف الإسعاء فاستيقظ بعدام الزالاس الصلاف أديحتك لحلف الإمام، فدهب ليتوصف له جادوقة غرغ الإدام من العملاة

كَانَ ﴿ وَيَهُ فَالْمُورُو لَجُوْمُمَةً فِي صَبْحَةً فَلْلَّحِهِ فِي الوقت، ثم ذَّهَا و كَذْلُكُ وخول الصراه لانا يحروج الوقت صار صلاه المفرد ديثا في ذبته علا سغير بإقامه . كالشمرات

سافر بعد حروج الرقت لايتعيا ماصلي.

٢٠٩٨ - قال الشبخ الإمام الأحل فالمس الألمة الحاراني واحده الله نعالي العهال مسألة أخرى ، لا ذكر لها في أناليسوط ، وهو ما إذا كان مسوفٌ با كمة باتشًا في ركمة، ولها: فإم المقضاء مرى الإفامة ، صحت مه الإقامة ، سو ، توي الإقامة في الركيمة (الأخرى) أ النبي مسن وباله أواجي لركعة البرزناء فيهاه لأناحليه أذيهاأعا باوعيها أولاه فإذا وحمعت السة بمهاء تدوم إلى الحر الصلاد، وكلُّه تواي فيما صبق به تُابِلُه وإنَّ أحداً النبة إلى أن قاء الى قضياء ما سبوا. نهذ مسبوق نوي الإقامة فيما يقصى فيصح بيته.

٢٠٩٩ - مسافر سنمي ركعة و هجاء مساهر واقتدي وما ثم أحدث الامام واستخلف مذا الرجل، وخرج الإمام الأول ليتوفساً ونوى الإفامة، والإمام لذاني بوي الإفامة أوضأت ثم عاد الإمام الأبرال إس الصفات معد يعمل الاسم الأبول والذيران

قانوا اليفندي الإسام الأول بالفالي في شركت النابية، قودًا فعند الإسام القالي قدر الشهديقوم، ومستحلف رحلا أدرك أول الهدلاة يسلم بالقوم، ثم يقوم الإمام التاني، فيصلي ملات كعاب، والإمام الأول رتعتين، لأنابية الإمام الدين توغيمل في من الفوم، فوذ صبي زكعة عراج مار الإمامة

٢٠١٠ مستقر صلى الطهر وكامين، وقام إلى التعالديُّ إماما فعاد قدر النشهات فم الفكر لالك هي هيدوالتباكيم، أو في ركوعها، فإنه يعود ويشعد، وإن تذكّر معدم، فألا الثالثة والمسجة فريتم مسلاته أرمعاه وكانت الثائنة والرامعة لمستة الظهري وزيانه وكار فهمكي فعمد علي والس الوكحين إذا تذكر في قبام الناللة عاده وإن للوبعد حتى فأدها بالسحدة فسدت مسؤاتها ولوا كان هذا المسائر فرك الغراءة في الركعتين الأوليين أو في إحداهما، الموقياء إلى النائية وقوال فالدا في قياس فول أبي حيقة وأبي بوسف رحمهما لله تعالى: إذا بدي الافامه و التالثه فهور مسلانه، ولو قرأ في الثالثة وركع لمانوي الإفامة في الانارع قالواء يجرز أيضًا

١١١٠- معافر أمَّ فومًا في خروفت الحصر، فلما صلى ركعة لوريث الشمس، ثم جاه وحل وافقادي بداسح افتداءه وفرد مسورالإمام الحبابث واستبحلت الإمام هيده الرجل السي اقتله ي به ، فتلذكر الخليصة أنه لوبصل الظهو صبيلات صلاته ؛ لأن لوفت تُسي بضيَّق عند شروء ف، ولو نلكُ، هذه الفائنة بعد العروب صل النشروع لا يصح سروعه، فيدا تذكُّر في خلال الصلاة تفسد صلاته ، وإن ندك الإمام الأول أنه نم يصل الطهر تم نفسيد صلاته ، سيف

⁽۱) كادلانى باء سا

ولحدث أو لم يسبقه ؛ لأن لوقت كان فسنتًا عند نووعه ، ولو تذكّر الفائنة في ذلك انوقب لم جنعه من الشروع، وكله إذ تذكّر في خلال الصلاة.

۱۹۱۳ مسافر صنى شهراً جميع الصلاة ركعتين، قال أبو حنيفة رحمه الدنالي: يعيد ثلاثين مغربًا، ولا يعيد عيرها، وقال صنحياه: يعيد ثلاثين معربًا، ويعيد صلاء العشاء، والفجر، والفهر، والمصرم عد طغراء الأول

۱۹۱۳ مسائر صمى القابور كعنين، وفام إلى النائنة ناسباً أو متعبقاً، فحاه مسافر أمر واقتدى به في نلك الحالة، فصلاة الداخل موقوقة إن عاد الإمام إلى النعدة وسلم، فصلاة الداخل و كوفة إن عاد الإمام إلى النعدة وسلم، فصلاة الداخل و كعنان كصلاة الداخل و كعنان كصلاة الإمام، وإن لم بعد ونوى الإقامة في اغبام انتالت، ينفلب فرضه وخرض الداخل إبغاء الأد نوى الإقامة في حومه الصلاة، فصحت ليله وتغير عرضه أربعاً و وكفلك مرض الداخل يتغير أربعاً؛ لأن اقتداءاه به قد صح الأنه كان في حومة الصلاة حين الوتدى به عصح اعتداء به، ونغير عرضه أربعاً أيضاً بحكم المنابعة، فينامه الذاخل في الركمين، ثم بغضى ما فاته وذلك ركمه ان، وإذا خرج الأمير مع حيثه أنظم العدوء لا يعلم أبى بدركهم، فإن الرجوع فإن كان إلى مصره مديرة السفر عصر فصلاة وكفلك المكث في قلك الوصع، وأن الرجوع فإن كان إلى مصره مديرة السفر عصر فصلاة و لا فلا.

نوع آخرقي بيان اجتماع حكم السفرو الإقامة:

7902 منه صلى العقير أربعًا، تم ساور به الوقت وقصر العصر وهو مسافرة أم المكارة والعصر وهو مسافرة أم المكارة في وقت العصر شيئًا شبهه في مصره أماه إليه، ثم عنه أنه صلى الطهر والعصر مغير الطهارة!!! أوضأ وصلى الظهر وكعنها، والعصر أربعًا؛ لأنه طهر أن الأداء أم بصح وقت خرج وقت الظهر وهو مسافر، فصرا الظهر في ذمته صلاة السفر، ودخل وقت العصر وهو معيه، فصار العهر في دمته صلاة الإقامة أو للهراء أم أبها، ويو كان خرج الوقت ثم نوى الإقامة أنها في موضع الإقامة أنها أربعًا؛ ويو كان خرج الوقت ثم نوى الإقامة أنها منفعًا، ولا كان مقيمًا في أولها، ويوى السفرة في وسفها أنها أربعًا؛ لأن النبة بدون العمل لا معتبر، فإن كان شرع فيها وهو في السفيم، فسرت و ترجت من العمران وهو ينوى السفر عليها، السفر عام الربعًا؛ لأنها الزماء أربعًا حين شرع فيها، السفر عبا أربعًا؛ لأنها الزماء أربعًا حين شرع فيها، وقلا يستقر عبائي، ويه أنساء من شرع فيها،

 ⁽¹⁾ هكفا من حميع السنخ الموجودة عندنا، وكان في الأحمر: فراهة كان طهارة

۲۱۰۵ الحسافر إذا أم فرماً مسافرين ومقهمين (فسقه الحدث) "فأخذ بيدرجل معيم فاستحلف، صنى بهم قام صلاة الإمام، وإذا التهى إلى موضع التسميم مع يسلم؛ الأن عايد على الصلاة، ويستخلف من يسلم؛ لأن عليه عليه ويشربون ، ويشرم ويشم ما عليه ، والمقيمون أبضاً بتمون وحدثاً ، ولا يقرء والمقيمون أبضاً بتمون وحدثاً ، ولا يقرء والمقيمون أبضاً بالأفاويل، وفد مراهد من قبل.

١٩١٧ مسافر صلى بقوم مسافرين ومنيسين كعة، فسيقه الحدث، فأخذ بداوجل يتدمه فتوى الإقامة وهو إمامهم الأم بالخدث في فاحد بداوجل المناسعة فتوى الإقامة وهو إمامهم الأم بالحدث ثم يحرج من أن يكون إماماً لهم، ولهذا ملك الاستحلاف، ولو توينو المحدث الأقامة ولكته قدم مذيباً وفاحظة بمده على وأس الركمتون، ولو له يقعد خددت صلاته وصلاة النوم، وإذا أنم هذه القعدة بقدم من يسلم بهم، ويقوم هو ويتم صلاة تقسه، ولو أن الخلفة توينة أم من يسلم بهم، ويقوم هو ويتم صلاة تقسه، ولو أن

۲۹۱۷ - مسافر صلى بمسافرين و كعنين، فيما تشهد في الثانية سلّم أو تكلم بعص من خلفه ، تم نوى الإمام الإفامة صدر فرضه وعرض من يقى خلفه أربعًا، وصلاة من ذهب جدئزة بركمتي، ولم يؤثر نية الإفامة في حقهم نزوال الاقتداء بالكلام والسلام قبل نية الإمام.

المنافرة المسافر صلى وكعنون بغير فراءة، فقل أنه صلى وكعة الفقاء وقوأ وركع الم فوق الأفاءه صار فرضه أربعًا عد أبي حنيعة وأنى بوسف وحبه الله تعالى و وبعيد الفهام والقراءة والركع عالم الله تعالى و وبعيد الفهام كونه مسافراً وكعنان، فلو لم بعد حتى قبد الركعة بالمسجدة المسدت صلاته الأنام النقاله إلى كونه مسافراً وكعنان، فلو لم بعد حتى قبد الركعة بالمسجدة المسدت صلاته الأنام النقاله إلى المنافل الم المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافلة المنافلة

 ⁽¹⁾ استدراك من حميع النسخ الوجودة عندا، ولكن في أضار ومبيعين صيفة الحدث، فاستحلف خيبًا، فأحاريده.

⁽۲) استاركامن م

وعاينصل بهذاالفصل

المقيم والمسافر إذا أم أحدهما صاحبه، ثم يشكان:

1994 - مسائر وعقيم ، أم أحدهما صاحبه ، تشكا فلم يدريا من الإمام ومن المتدى. مهذه السالة على للانة أوجه: الموجه الأول ؛ إذا شكا معد ما صلياً رك قاء وإلا على حاسمة السام :

القسم الأولى في تمكن من اطنات ، وهي هذا النسم نسبت مستهدا المعدور الصي بياته وهو أن كل واحد منهما بحنال أن كن إمام من الارداء ، ويحدول أنه كان المتدابا ، وال كان المراد والمراد المراد والمراد عن قراءة المصادي ، وإذا وأا إن السحد المراد والمرد المراد والمرد المراد والمرد المرد والمرد المرد المرد المرد والمرد المرد المرد والمرد المرد والمرد المرد والمرد المرد والمرد المرد والمرد المرد المرد

تعقس متديجتا رحمهم له تعالى قصال هذا إذا أصليتهم الله، والغرفا من لاكال إلماء ألما إذا كاما في مكنا يمم يحجل مدحمه البدق فيفتترك وصاحب البشير إقرامًا عماد كالجامدية. البسة .

انفات النابي " فيما إذا لم يا يكا حتى أحدات الفيم و خراج من المستحد، ثم أحداث المسافر و خراج ، ثم توجت فأقبلا ، ثم شكاء فصلاء الميم فاسدة ، وحياة المسافر المكاه أما صلاً الفيم فاستفاه الأمارة كان إضافاؤه حراج عن المستحد أولاء غوالت الإمامة إلى المستور و و مدار الفيم مقتاميًا بدء حتى أو حدالم المستحد عن الإمام به جداء بساد بسلاة المستدى ، وكدا الواقاة ولنستيم أمام في المستحد ، و حلو المستحد عن الإمام به جداء بساد بسلاة المستدى ، وكدا الواقاة

التاوفي شاعيان مكيهم بخيب

إسامته، وإذا كان مقتديًا فقد تحولت الإسامة إليه حين خرج القديم عن المسحد، فإذ خرج عن المسحد بعد ذلك لم يبق له إ^{ن م}عزم في المسجد، وخذ، المسجد عن المؤتم لا يو حب فساد صلاة الإسام، ولكن على المسافر أن بقر أفي الركعة النائية، ويقعد في أنانية الاحتمال أنه كان إمال وكان فرضه علم، ويتم صلاته أربعًا؛ لاحتمال أنه كان مقديًا، والقلم، فرضه أربعًا.

انعسم النالث: إذا لم يشكا حتى أحدث السافر، وخرج من المسجد، ثم أحدث القيم وخرج الم توصاد المامية وصاد المسجد الم تمكا فصلاة السافر فاسدة، وصلاة المقيم نامة، وصاد المسخر في عدال المسخر في المسألة نفير المقيم في المسألة الأولى [والهيم نظير المسافر في المسألة الأولى]" وعلى النقيم الدائة حتى إنه إذا لم يتعل أحدهما عسدت صلاته الحواز أن كن مقتديا، فحين أحدث إماء المامة وخرج من المسجد تحوكت الإمامة إليه المامة واقترض عليه ما كان هرضاً على إمامه، وكان قرضاً على إمامه القراءة في الشائية والمعددة، فاقترض عليه فلك، فريقوم ويعسني ركمين أخراوان من فام مسلاته وبعل يقرأ ألا معيم المنتبع في الأمام فام المقيم الوقتدي بمسافر، هند فرع الإمام فام القيم يعملي الوقد فرع الإمام فام القيم بعض الشامة المامة فرع الإمام فام القيم بعض الشامة المامة المامة الإعراء وبه آخذ بعض الشامة المامة المامة المامة الإعلام الاحل والاحتياط أن يقرأ المامة المامة الأحل المامة الما

القسم الرامع الذالم يسكاحي أحدثا وهوجا من المسجاء على التعاقب، إلا أنه لا يدرى من الذي عرب الذالم المسجاء على التعاقب، إلا أنه لا يدرى من الذي خرج أولا الذي خرج أولا المددت صلاده لما ذكر ما والذي خرج أحوا بصلاله صحيحة ، وكل وإحد مهما يحتمل أنه خرج أولا ، يحتمل أنه حرج أحراء وكالت صلاة كل واحد مهما صحيحة من وجه، فاساء من وجه، وكان الحاكم فلساء حياطة

القسم الحامس: إذ لم يشكا حتى أحدثا معًا، أو على التعاقب، إلا أنهما توجا معًا. وباني السئّلة بحالها، فصلائهما ماسدة أيضًا • لأنّ الإمام منهما بقى على إمامته؛ لما فكرنا أن الإمامة لا تنحول بمجرد الحامث، ويقائد حول بالخروج ، وقد خوجا معًا، عبقى الإمام على إمامته ، والقندي على افتداء، وصلاة الإمام لامة. وصلاة الفندي فاسدة، وكل واحد

⁽⁴⁾ منتبرك من يعمم البعيم الموجودة عجما.

⁽۱) مصرف تر ط و م

⁽۴) مكذاتي م و ف ، وكان في الأسلى ف رهو

يحدمل أن يكون إمامًا، ويحتمل أن يكون مقتليًا، وكانت صلاة كل واحد منهما صعيحة مل وحد، فسدة من وجه، وكان الحكم للفساد احتماطًا.

الوجه الثانى: إذا شكا معدما صليا وتعتبى وقعدا قدر التنهد، وإنه على خصية أقيام أيضاً. القسيم الأول: إذا شكا قبل الجدش، وفي هذا القسم يقوم القيم ويصلى وتحتين أحراوين، فيتبعه المسافر فيهما، أما المقيم فيصلى وكمني أخراوين الأنه إن كان إماماً قمليه إغام صلاته، وإن كان مقدياً فكذلك، وأما السافر فإنه بسع فيهما؛ لأنه إن كان إماماً فقد أخ صلاته، والمتابعة في الركعتين الأخراوين لا يضر، وإن كان مقتدياً فقد صار فرضه بالافتداء بالقيم أوبعًا، فتلزم المتابعة في الركعتين الأحربين، والمتابعة في الأخربين لازم من وجد دون وجه، فأوجبناها حياطاً.

الفسم الشاني: إذا أحدث المفيم وخرج من السجد، تم أحدث السافر وخرج من السجد، فتوضئا وأفيلا وسكا، فقى هذا القسم صلاة المقيم قاسدة، وصلاة السافر نامة، أما فسلخة الفيم قاسدة، وحروج إمامه بعد ذلك؛ لأن صلاة إمامه قد ثبت بأداء الركمتين، واغسد صلاته بخراكان إساماً، وحرج السافر بعد حروجه الأن صلاة إمامه قد ثبت بأداء الركمتين، واغسد صلاته إذا كان إساماً، ودرج السافر حروجه الأن مغروجه أولا تحرف الإمامة إلى السافر، وصار المهيم مغتداً، وإذا حرج السافر عن المسجد، له يبن للمغيم إماماً في المسجد، وخلو السافر المؤتم، فصلاة المفيم إلا القسد من وحه ومو أن يكون إماماً، ولا المسلم من وحه ومو أن يكون إماماً، ولا المسلم من وحه ومو أن يكون إماماً، ولا المسلم من وحه ومو أن تكون مقتدياً، فتحكمنا بالفساد، وصلاة المسافر عرج المقيم عن السجد، فإذا عرج عن السجد بعد دلك، لم يبن كه مؤتم في السجد بعد وطلاء الإمام، ولكي المامة أن يصلى أديماً ولاحتمال أنه كان مقتدياً، وانقلب فرضه أربعاً.

القسم الذائث: إذا أحدث السافر وخوج من المسجد، ثم أحدث المقيم وخوج من المسجد، فترضنا وأقبلا وشكا، فقي هذا الفسم صلاة السامر منسدة؛ لاحتمال أنه كان مفتديًا، واغلب فرضه أربعًا، فحين حرج المفيم من المسجد لم يبنُ للمسافر إمام مي المسجد، وهذا يوجب مساد صلاته، وصلاة المقيم تاكة؛ لأنه إن كان إمامًا على على إمامته، وإن كان مقتليًا فقد جاه أوان الانفراد، وخروج المفرد عن المسجد لا يوجب مساد صلاته.

الله مم الرابع ((دا أحدثا و خرجا عن المسجد على التعاقب ، إلا أنه لا يدوي من الذي

⁽٧٠) مكذا في جميع الشمح للوجودة عبدتاء وكان في الأصل. الزنيد

خرج أولاً، لم توصف وأفسلا وشكاء فقي هذا القسم فسينت صيلاميساء قامر في الوجم الأول.

القسم الخامس" إذا أحدثا معالى أو على التعاقب، إلا أنهما خرج معاً و ثم توضفا و آلبلا وشكال فعي هذا الفسم صلاة للسافر ومسدة الاحتمال أنه كان مفتدياً، والقلب ورصه أربعاً، فحي خرج القيم لم يمل له إمام في المسجد، وصلاة القيم ناسّة، لأنه إن كان إمامًا بقى على إماسه، وإن كان مقتديًا فحير أثرً المسافر صلاقه حاء أوان الانفراد، و خروج المفود عن المسجد الا يوجد فعد وصلاته.

الوجه الثالث. إذا شكا بعدما صليا للاث وكعات، فالقياس. أن يكون الجواب في هذا الوجه والجواب فيما تقدّمونه، يعلى الشك وترده الحال في حق تك واحد منهما سوء

وفي الاستحسان: الإمام هو المنهم، فعليه أنَّ يقوم ويصلي الوكعة الرابعة، ويفتشني به المسافر ، حملاً لأمر السلم على الصلاح، فإنَّ فعل كل مستوم حمول على الصلاح ما أمكن ، ولو جعلنا الإمام مقبينًا كان فيه حمل أمرهما على الصلاح في الركعة الذائنة، وقو جعاما المسافر إلىامًا كان ديه حمد أمرهما على ما لا بحل شرعًا من حلط النفل بالفرض ، والحروج عن الصرصرية والدخول في النفل لا على الوجه المسون في حق المسافرة ومن اقتيداه المفترض بالمنفل في حق المقيم، فجعلنا القيم مامًا لهذا، ونظير هذا من فرغ عن صااته وسلَّم، ثم شكَّ أنه صغر اللائا أو أربت، فليس عليه شيء، وبحديا فعله على الصلام، وهو اخبروم عن للصلاة في ويتعا فكدة فهناء ومعني أخر أشار إليه محمد رحمه أفه تعالى في الكتاب أما فقال: إنَّا أمور المسلمين محمولة على المنفوف والمعتاد فيمارين النامر ، ولمنفارف والمتاد فيما مِن الناسي. أن القبيم بقوم إلى الثانية، والتسافر لا تقوم إلى الثالثة، إلا إذا كان مقتدمًا تقيم، واستشهد ماحمد وحمه الله تعالى عن أحرم بشيئين تبرنسيهماء فلم بدر أحجنان أم عسرنان؟ يجعل فارتاب مجة وعمرة، ولا يصعل قارنا محجتين ولا بعمرتين، حملا لأمر، على الصلاء على المعلى الأولى، قبإن الجمع بين الحج والعنصرة صنعيج منذوب إليه شوعًا، والجمع بن الحجتين والعموتين ممنوع هنه و فجعل فعرباً حملا لأمره على الصلاء، وعلى المعنى اتنالي يجعل فارثا محجة وصمرته حملا لأموه على التعارف والمتعارف فيمامين الناس الجمع ببي حجة وعمرة لاالحمع بين الحجنين والعمرتين، فكذا ههنا.

و كذلك مساهر ومقيم أمّ أحدهما صاحبه ولم بقعد في النائبة قدر النشهد، ثم سلّما وسجدا سجدتي السهورة ثم شكا وسريدرو أيسما الإمام، يحمل الإمام هو تقييم، حملا لأمرهما على الصلاح، وكذبت لو كانا لرى الفراءة في الأوليين، أو في إحداهما، فلمنا سلماً وسنحما للمهم المسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً المسلماً المسلماً المسلماً المسلماً المسلماً المسلماً المسلماً المسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً والمسلماً والمسلماً المسلماً والمسلماً و

الفصل الثالث والمشرون في الصَّلاة على الداية

۱۳۱۹ - قال في الأصل الديسلى النسار التطوع على الده بإياد حيث توجهت بدا غاروى عن حير رسي الله تعالى عند أنه قال الرئيت رسول الدينة في غزوة أعار يتعوج على دينه بالإينا، ووجهه إلى المسرق الدولان وزاد في الحديث: وكان إذا أراد الوثر أو الكنونة ينزل الله وعن عبد النهاس عمر رضى فلا تعالى عمهمان الله البي عليه الصلاة والسلام كان يعمل على دانه نظوعًا جيث تو بهت به وتلى قوله تعالى الوثانية في بشكوبة الله في عنهما في وكان يؤل تلمكوبة الله واحتفاد الروابات عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما في الوثر، فروى عنه الله عايه الصلاة والسلام كان يوثر على دائمة، وروى عنه الأله غال ينزل للمؤرد.

قال السبيخ الإمام الأجل شمس الأنمة الحلواني رحمه القاتعالي: قال خاكم الخبل في إشاراته . إن تأوين ما روى عنه أنه كان برثر على الدابة أنه كان يفعل دات بعدر المطر والعليب. وكان ذلك في تأكد له نراء أن بعد تأند الوثر كان بيرال.

وحاء في حديث أحراء فأن النبي عليه الصلاة والسلام قال يصفي النظرع على حسار مترجهً إلى خير الالله والأن صداة النظرع خير موضوع بدليل الحديث، طوائم بحر الأداء على طدالة لمالله عدا الحسراء إذ لا يحكه النزول في تن ساحه الأنه يخاف على نصمه وبالبنه ا يسجوز لهذا العدراء الوائم كن له في التطوع على الدائد من المتعد إلا حمظ اللسان، وحمظ للنصل عن الوسواس، والحواظر القاسلة، كان دلك كانيًا

١٩١١٠ - ويجمل المحود أخفص من الركوم؛ لأمه عجز عن الركوم والسحوف فصار

⁽¹⁹⁾ أخرج السخاري في صحيفه (٩٩٠٩)، وإبن عبار في السحيح، (٩١/٦٤)، والبيبقي في الكيري الراحات السروري، ٩٦٠٥. والبيبقي في الكيري الراحات المدروري، ٩٦٥٠.

^{(*}استية ١٩٥٠.

⁽٢)أخراجه السائي (٨٧).

⁽١٤) أخر مه سيليم (١٣٦)، وأبر فاود (١٣٧٠)

فاها مكدافي الأصل واحرالعل فصدات أعابه هذا الخبراء

كالمُويض، وعلى أي الدواب صلى آجزاً؛ لأن الآثار وردت باسم الدائمة، واسم الثابَّة يقع على الكل، شمإن محملًا رحمه الله تعالى وضع المسألة في الأصل ، كما في المسافر.

۲۱۱۲ - وذكر الكرخى في كتابه : ويجوز التطوع على الدابة في الصحراء مسافرة كان أو مقيدًا، ويجوز التطوع على الدابة في الصحراء مسافرة كان أو مقيدًا، ويسلم وحديث بدء وروى عن أبي حنيفة وأبي يوسف وحسهما الله تعالى أنهما أطلقا ذلك فلمسافر عاصلة والأن الجواز بالإياء بخلاف القياس لأجل الضرورة، والضرورة إلى المنظق في السفر الأفي الحضر.

والصحيح أن المنافر وغير المنافر في ذلك سواء بعد أن يكون خارج المصر، حتى إن س خرج من مصره إلى ضياهه جاز أن يصلى التطوع على المداية، وإن لم يكن مسافرا، إلا أن الكلام بعد هذا في مقدار ما يكون بين للقيم رين للصر، حتى يجوز له التطوع على الدابة.

وذكر في الأصل: إذا خرج من اللصر فرسخين أو ثلاثة فراسخ، فله أن يصلي على الدابة، وهكذا ذكر الكرض رحمه الله تعالى في "كتابه"

و من المشايخ من تدرّه بغر سخين فصاعفًا، فقال: (ذا كان بينه وبين المصر فر سخان فله أن يصلي على الدابة، وإن كان أقل من ذلك لم يجز .

وبعضهم قالوا: إن كانابيته وين المصر فدر ما يكون بينه وين مصلي العبد، جاز له أن يتطوع على الدابة، وإن كانا أقل من ذلك لا يجوز .

قال الشيخ الإسام شمس الأنمة الحلواني وحمدانة تعالى: والصحيح من الجواب أنه يعتبر فيه مخالطة البنيان، ومقارفتها، قما دام مخالطاً للبنيان لا ينطوع على الدابة، وإن فارق البنيان فقد خرج عن المصر [فيجوز له النطوع وهو قياس قصر الصلاة للمسافر، وعن أبي حنيفة: أن التطوع على الدابة جائز في خارج المصر ألا من غير فصل بين ما إذا كان المكان الذي خرج إليه قريبًا، أو يعبدًا.

٣١١٢ - وإن كان يسترجمه فاذر لم تقسد صلاته ، وأشار في الكتاب إلى المعنى، فقال: والدابة أشد من ذلك، بريد بهذا أن الدواب ليستوا يطيبين ظاهراً؛ الأبم بتمعكون في التواب والنجاسات، والظاهر أنه لا يخلون عن التجاسات، ثم نجاسة الدابة لا تمنع الجواز ، وكذلك نجاسة السرج ، بل أولى لا لأبيا أقل.

ومن أصحابنا وحمهم الله تعالى من قال: لم يرد محمد وحمه الله تعالى بقوله: وإن كان بسرجه قذره أن يكون على سرجه نجاسة حقيقة ، وإنما أوادبه قذر الدابة التي يتلطخ به النوب،

⁽١) استدرك من جميع التمنغ الموجودة عندنا .

الما إذا كان عنى برجه بحدة حقيقة نحو وجيع الأدمى، وما أنب دلت، وكانت في موضع الحدوس، أو الرائباين ونع الجواز، وهو فوق الفقيه محمد بن مقالن الراوى، والشيخ الإصام الزاهد ألى حقص الكبر وحمهما لله تعالى.

و بدغسهم قانون: إن كانت البجاسة في الركابن لا بأس به، وإن كانت في موضح الجلوس يمنع لجواز ، واخراه الشهيد بالبرائي أن كان ذلك على السواد ، وضرء مهما لا يُنتج الجواز ، واخراه مهما لا ينتج الحواز ، لا أم يأتي على السواد ، وضرء مهما لا ينتج طهور الهارة ولا مهدا أمر يأتي على الشواد ، فلا يشرطه طهور الهناك وقول ، ولائه فقا منظ عند العيام والركوخ والسجود ، ولائك وقول وطهاره المكان شرطه ، والزكر أقوى من الذي طاء عدة وطائر كل يدن على سفوط الشوط من الطريق الأولى ، والم يذكر في صحر الرواية الطوع على الدية في المسوء في الرحائم في الكتاب ، في ل أبو حيشة وحداث نعالى: لا تصلى النافلة على الديانة في المسراء وقال أبو يوسعه و حمد الله تحالى لا يلى علاناً.

1918 - قبل الشنخ الإسام سنمس لأنمة الخلواني رحمه الله تعالى في الكمال. الا يصلى النافلة على لدايه في النسر، والكن لم يذكر أحال صلى هل يحرر؟

و ذكر الشريخ الإسام الفقية أبو حقق رحمة أنه مقالي في أعراب الرواية (، وقال: إلى لا أغراب مذهب في حقيقة في هذه السالة.

وران الند يخ الإمام الأحل فسمس الأثماة السير خميس وحسمه الفاتحالي " فكو مي الهارونيات .. أن عند أنى حميمة وحميه فه تحالي لا يجوز النطوع على الدالة في الصرب وعند أبي موسقان حميه لله نعالي لا تأس به، وضد محمد وحميه الله تعالى بجور ويكره.

وعلى ها ذكر شمس الأندة رحمه التاتماني حجة ألى حنيمة وعوا أن جورنا الصائده على الدابة بالإياميناتين بخلاف النياس، والنص ورد حارج المسر، والنصر بيس في معنى خارج المسر، والنصر المسر والأورانين في معنى خارج المسر والأورانين المشار الأيكان، وهذا عالمه فريانين في حيث إلى أسال النياس، وحكى أن أوران مشار وحيد الله تعالى المسال النياس، قبل حاكن في الان حوسماه حمل ساله عن أبي عمر وحيد الله تعالى عليه المسلاة والسلام وكن الحمل في المدينة بعود سعد بي عباداً، وقال بسلى وهو والديت فسكت أبو حنيفة ولم يوقع وأسم قبل: وقال أم يرفع، أسم وحوظ منه إلى الخديث، وقال: إنا أم يرفع رأسه والا الأحيار وأحاده، مثل مذالا يكون حجة بسائح، العالم يرفع وأسم والمعان عليه أبي الخديث، وقال: إنا أم يرفع رأسه والورد المالية بي والمحدد كذلك، ولا أنه كورة ذلك في المسر.

٣٩١١- ثم يسترى الجواب عندما بين أن يفتتح العملاء مستقبل الفعلة، وبين أن يفتتحها مستقبل الفعلة، وبين أن يفتتحها مستقبر القبلة في الحالين يجزئه ؟ لأن جواز التطوع على العابة عرف بالأثار، ولا فرق في الأثار بين الابتداء والانتهاء، ومن الماس من يقول: إلما بجوز التطوع على الدابة إذا توجه إلى القبلة هد افتتاح العسلاة، ثم تركها حتى الحرف عن القبلة، ثما إذا افتتح إلى عبر القبلة لا بجوز ؟ لأنه لا ضرورة في حالة الإنتداء إقاالضرورة في حالة النقاء، لكن أصحابنا وحمهم الله تعالى لم يأخذوا به ؟ لأنه لا تفصيل في العلى .

١٩١٦ - وقو أوماً على الدابة وهي تسير لم يجز، إذا قدر أن يفقها، وإن تعذّر الوقف جاز؛ لأن سير الدابة يضاف إلى راكبها، ويتحفق يسبب فلك اختلاف الكان، فلا يتحس إلا عن تعدر الوقه أن

۲۵۱۷ - ولا يصلى السافر المكتوبة على الدية إلا من ضرورة ؛ لأن المكتوبة في أرقات مخصوصة لا يثبل عليه النزول لأداءها، بخلاصه النضوع، فإنه تسي مشيء موقت. فلو ألرمناه النزول لاداءها تعذر عليه أداءها نشط من التطوعات، أو انقطع مفره.

۲۹۱۸ وكذلك يترال للوتر عند أي حنيفة رسسه أنه تعالى الأنها واجبة عنده، وهدهما له أنهائي الأنها واجبة عنده، وهدهما له أن يصدى الوتر على الدارة الآنها سنة عندهما وأدا في حالة الفسرورة له أن يصلى الكنوبة والوثر على الدارة؛ للروى: أن رسول الله يعيد كان مع أصحابه فعطر فأقام صاديا حي نادى صدرا على رواحلكم؟"!

1919 - ومن الأعدار أن يخاف لو مزل عن الدانة على نفسه أو عالى دانته لصا أو سبعًا، أو كان في طبى دانته لصا أو سبعًا، أو كان في طبن وردغة لا يحد على الأرض مكانًا بابسًا، أو كان الدابة حموحًا لو نرل عنها لا يكنه الركوب إلا يمعن، أو كان سبعًا كبيرًا لا يمكه أن بركب، ولا يجد من يركبه، وفي هذه الأحوال كلها تحور المكتوبة على الدابة، قال الله تعالى: ﴿ قَالِنَ عَلَى البادية على أَجْبَالُ إِلَّا الله على البادية على الراحة، والفاقة تسرر يجوز الأنه يغاف على نفسه وثباء لو نزل؛ لأن القافلة لا تنظره.

- ۲۹۲۰ وروى الحسن عن أبي حيفة وحمه الله تعالى أنه ألحق وكعني المحو بالمكتوبة . فقال: ينزل لها إلا بعدّو ، وذكر ابن شيحاع أنّ دلك بحوز ، إغا يكون لسبان الأولى ، يعني الأولى أن ينزل تركعتي الفحو .

⁽¹⁾ أخرجه النسائي: ١٤٧ وأحمد، ١٩٨٨.

⁽۲) بلتره ۲۳۹.

1119 نم مهنا مسألة لم يذكرها محمد رحد الته تعسالي في الأصل ، ولا أوردها الحاكم الشهيد في الأصل ، ولا أوردها الحاكم الشهيد في المختصر"، وهو ما إذا افتتح النطوع على اللهة تحارج المصره ثم مذاء قدل بعصهم: يتسها على الدابة ما لم يبلغ متزله وأهله ؛ لأنه المسزمها واحتلفه الناص في معنى مذاء قدل بعصهم: يتسها على الدابة ما لم يبلغ متزله وأهله ؛ لأنه المسزمها واكباء ظله أن يهمها راكباء وقال كثير من أصحابت رحمهم الله تعالى أنه ينزل ويتمه نازلا الأما قله ووننا عن أي حنيفة رحمه الله تعالى أنه كان لا يأذن بالصلاة "على الدابة في المصر ؛ وهذا لأن المؤول عمل بسير لا يحتاج قبه إلى معاطنة كثيرة، فلهذا تجوز يقبة الصلاة نازلا، وروى عن محمد رحمه الله تعالى أنه قال: إن صلى وكمة بإيماء قد خل المصر ، لم يكنه إقام صلاته عن محمد رحمه المائمة على التاقص ؛ لأن أول صلاته بركرع وسحوه ، وأخر صلاته بركرع وسحوه ، وأنالم بصلاته بركرع وسحوه ، وأنالم بصل وكمة بإيماء نزل وأقها مؤلا؛ لأنه لم يؤد شبيقاً بإيماء عله أن يكمنها بركوع وسجود .

قال الشيخ الإمام تسمى الأشه: قال مشايخنا رحمهم الله تعالى: هذه الرواية على أصل محمد لا يستغيم الأناقريمة المسلاة و نعت سلايماء فلا يصبح إكمالها بركوع وسجود على أصلة أصله و لأن بناء القوى على الضعيف، وهو لا يرى ذلك ([لان مذهبه فيمن افتتح الصلاة فاعداً لمرض بركوع وسجود، فم يرئ من مرضه، فقام رأقها قاتمًا، فإنه لا يحور ؛ لأنه بناء القرى على الضعيف، وهو لا يرى ذلك ["، وهذه الرواية خلاف مذهبه، فلا نفرى من أبن أو هذا؟

٣١٢٢ وإذا افتنع النطوع على الأوض، فأقها راكباً لم يجزم، [ألو افتنحها واكباً، ثم يراعية] لم يجزم، [الو افتنحها واكباً، ثم يرل فأقهها لبيراء والركوب عمل كثير الآلة يحتاج إلى استحمال البدين عادة، وفي النزول لا يحتاج إلى دلك، ولكن يجعل وجليه من حانب وينزل من غير [أل يحتاج إلى]" معاجة البدين.

وانتابي: وهو أنه اوتتح الصلاة على الأرض، فتر أتمها راكسًا كان دون ما شوع فيها ؛ [لأنه شوع فيها يركوغ وسحود، والإيماء دون فلك، والراكب إذا نزل يؤديها أثم عا شرع فيها ؛

⁽١) كذا في أم أم أو أن أو كان في أطأ أأ في الصلاة، وفي الأصل عني العملاة.

⁽٢) استدرك من جميع النسخ للوجودة عندنا

⁽٣) استمرك من النمج الموجودة عملنا

⁽¹⁾ هيتارگ من اف آر

لأندشرج فيهاأأ بالإبحاب ويؤديها تركوع وسحرد

وعلى زهر وحمله الله تعالى أنه يسي فيهمنا حميطًا والأنه لما حدوثه الاقتتاح على الدانة بالإباء مع القدرة على لذرال، فالإقام أولي.

وعلى في بوسمه رحمه الله تعالى : أنه يستغلق فيهما، أمّا إذا كال بارلا في ركب لما مكرانا، وأما إذا كالزركيّا لأمه بناء القوى على الصعيف، ودئت لا بجور، كالمربش يصلى بالإعاد فم يقدر على الركوع والسجود في خلال الصلاف فإنه لا يني، وإعا لا يني كا قنتا، وانفرق بيهما على نظاهر طروايه أد المريض ليس له أن ينستح لصلاة بالإيما، مع القدرة على الركوع والسحود، فكذلك ذ قدر على ذلك في خلال العملاة لا يني، أما فها له أن يفتتح العملاة بالإباء على الدائة مع القدرة على الركوع والسحود، فكذلك قدرته على الركوع والسجود، فكذلك قدرته على الركوع والسجود، فكذلك قدرته على الركوع والسجود بالنزول لا يمتم من نباء،

۳۹۹۳ و كذلك إذ قال الله على أذ أصلى ركعتين، فصلاهما واكباس غير عقر لم يجرد الأن للفريسترف إلى أثم الوجاره وأكسلها، ألا يرى أن من شرأ أد يصلى ركاء دين، عصلاهما عند طلوح الشمس، أو عند عروسها، أو عبد روالها لا يحود، والمعلى ما ذكرها، كذلك هها.

والدبيل عليه أنه إذا بنتر أن يمني رقية ، فأعنى رقية أعمى ، فوله لا يحدير ، ولاله بالبنتر النزم الصلاة معنظا، والطبق ينصرف إلى الكامل، فؤاد صلاهما على الدبيّة بعدر حارد لأن المكتوبة تؤدي على الدالة بعدر، فللمُورة أولل .

۱۹۹۶ و وهان مراحدان مرا محمل واحد، فاقلدى أحدهمة بالاخراق التطوع آجراً هما، وهذا الإشكال إذا كانا في تنفي احمل واحد، الآنه بس بينهما حائل، فأما إذا كانا في تنفي اخالمه المسابخ وحسهم، فه تعالى عنه، فال بعضهم إن كان أحد الشفى مربوطًا بالآخر يجربه، لأنه إذا كان مربوطًا بالآخر وحبربه، لأنه إذا كان مربوطًا بالآخر وحبربه، لأنه إذا كان مجهد، وإن الوبكن مربوطًا بالآخر الإيصاع الاقتدام، لأن ما بيهما داية تسير، فكان بن الإمام والمقتدى طريق، وإنه ما حربار الاثندة، وقال معسهم، يجزيه قبله عالى إذا كانا على داية واحدة، كما أن كان على داية واحدة، كما أن كان على داية واحدة، كما أن كانا على الآخل حديد وصدأته الدايس، وجوزه في الكتاب، فإنه جديم في الكتاب، ولم الكان المنافريق، وهم في طحمل، وقال المحمل يقع على الشقين، وعلى مق

واحده فلو كان المراد من المحمل التمل الواحد لما احتاج إلى الفرق، والانهما إذا كانا في محمل واحد ارس بن الإمام والقدائل ما يمع همجة الاقتداء

قال من الكتاب " وأكره أن يتم إذا كان عن يسار الإدام اعتباراً له كانا على الإرضاء إن كانا على الإرضاء إن كان كان كان عن يسار الإدام اعتباراً له لو كانا على الإرضاء إن كان كان والحديث المنظيم من الإمام والمقتدى يهنع صاحة الاقتصاء وعن محمد راصه الله بعالى قال: أستحسن أن يحوز اقتداء هم بالإمام إذا كان دوريهم بالقرب مو داية الإمام، على رجم لا يكون الفرجة بين الإمام والقوم إلا يقدر اقصف، فباساً على الفرياء في الإمام، على رجم لا يكون الفرجة شمس الأنمة . قول محمد رحمه الله تعالى: كان مي محمل واحد، يقم على شفّون جميعًا، في عام بعار فعا كاجمر على النهر، ثم وإعاجاز هذا الأن الدياط يجمه عدال أكان عالى حكم الانتفاء، فراحا الحمل أرثى.

٢١٢٥ وإدا صالى على نابة في محمل، والدابة و قفة، وهو بقدر عنى النزول. لا يجرز له أن يصلى على النزول الا يجرز له أن يصلى على الدابة، إلا إذا كناد المحمل على عيدان عنى الأرص: ولو صلى على المحبلة إن كناد طرف المحبلة عنى الدابة، وهي تسيير أو لا تسيير، قصلاته على الدابة آلي حالة العذر عبورة، ولا تجرز في هيم صالة العذر، وإن لم يكن طرف الصحلة على الدابة جازت، وهو تمنالة الصلاة على الدري

رهي أالقدوري: قوصلي على معير لا يسهر لا يحوز، ولو صلّى على عجلة لا تسهر بحوز من غير نصل حواله سيحانه وتعالى أعلم-

 ⁽١) وبن اب أن الله أن يصم أحد شفى النبريني الأحرابي حكم الإفتداد . اللح .
 (٢) كفاحي الأصل المها الصواب : على المحقة الحيد وسيرا يسألة عليها .

الفصل الرابع والعشرون في الصلاة في السفينة

٣١٢٦ - قال محمد وحمد الفائداني : وذا استطاع الرجل الحروج مو السفينة للصلاف فأحباله أن مغرج ويصلي على الأرض، وإنا صلى فسها حازاء أما الخوار أ فلحديث الي سبولن قال: صلَّينا مع أنس بن مالك رضي الله عنه لمي السفينة فعودًا، ولو شتنا لخرجها إلى الحداء وقال سجاهدا صلينا مع عبادة بن أمية فعوداً في السقينة، ولو غننا لضناء هكذا روي الإمام الأجل شيمس الأنمة رحمه الله، وعن مولي هيداله بن أبي عنمة أبه قال: صحيت أماماً هم السنيمة من اصبحات رسول الله يحيح منهم أبو الدردات وأبو سعيد الخدري، وحابر، وأبو عريرة رضي الله عنهم، وحضرت الصلاد، وقدم رماه يهم. فصموا فيها، وفو شننا لحرحنا إلى الحناء ولأن المنفية في محيى الأرض، لأنه بيناح الحلوس طلبه للقرار، كحاعلي الأوض، عكارت السلمينة كالسريراء وقواصص على السرير نجوز صلاته، فكذلك ههذا، والأن الماء في معنى الأرص على معمل أنه يباح الخلوس عليه لعقواره لو فكَّن من الحنوس عنيه ، ألا ترى أنه لو الجمد الماء وتنكَّل من الجنوب عليه يجلس لنقرار] "، وكانت السفينة كالأرض فبحدر قبها الصلاة، بخلاف سالو صفي عملي العجلة، فؤنه لا يجوز ، لأنَّ قوارها على لَدَايَة، وكأنه يصلي على ظهر الدائمة الايجوز ؛ لأنها البست عملي الأرض، فلا يحوز الجلوس على ظهر الدالة للقبر والمشروما قال عليه العربلاة والدائلات فالائتاء فوه دوالكم كاراسي أأ وإله بهاج للإرتقال!"" وأما المستحب أن مخرج وعبلي على الأوص، لأن الصلاة على الأرص أكس والصائرة في السفينة أنغص، لأن العالم من حال؛ اكت السفية دوران الرأس، واسوداد العبر، متى صلى قائمًا، فإلى يحتاج إلى القمود، وله بدمن دلك، هإذ صلى فيها قاعدًا وهو يقدر على القيام أو احروج أجزأه عند أس حنيفة رحمه الله تعالى استحسانك ولكن الأفصل أنا بقوم

⁽¹⁾ مدير الفوسيل استدواك من الدار عدا واقت الأهنان : أدا الجوار فضاروي عن أنس بن ما الدونس عددان عدال عدالة كلا في السعية يعدي قاعداً ، وكشك عن أمر الدرة ، وعن أبي سعيف الخدري واستدرائي عربوة وضي الفائعيائي عديم ، ولأن الله عن مسعى الأرض ، ألا ترى أنه لو العسميد الماء فقه أن يعدن عليه الغرار.

⁽١) فرامي جيع کرمي: المرب.

⁽٢) أخر مدالداريم (١٥٥٢) وقاميت ١٩٤١٧٦.

أو يخرج، وعندهما لا يجابه قباتً.

٧١٢٧ وأجمعوا أن السعيد إذ كانت مربوطة بانشطه أن لا تجور السلاة فيها وعداً وجه القياس وهو أن الجمعوا مأم واكان بعيث لو فاع بدور وأسه يجوز الصلاة فيها وعداً وجه القياس وهو أن الشغية كالبيت في حق رائب الشغية ملذليل أنه يلزمه استفيال الغيلة ، ولا يجوز صلاة الطوع فسها بالإيناء مع القدوة على الرقوع وألسجود كما في البياء، ومذ الأن سموط الحيام في الكنوية للمحز الوافقة ، وقد والردان الرقوع على القيام أو القروع ، وحه الاستحسان وهو أن المعالب من حال ركب لسعينة دوران الرقوع إذا قام، والحكم يعي على العالب دون الشاف واللهار ، ألا تري أن دوم المنطبع جعل حداد بناء على الغالب من حاله أنه يعرج منه شيء الوال الإسلام أن المنظم جعل وضا الأجل الحيا، بناء على العالب من حالة أبكر، وكذلك المرقاط في المعالب المناف والسلام والمناف المناف والسلام والمناف المناف المناف والمناف والمناف المناف المناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف المناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف المناف والمناف المناف والمناف وال

تم ما بقصل في الكتاب على قول أي حيفة رحمه الفائعالي، بين أن تكونا السفية حربه ، أو سائنة ماسكة ، سهم من قال : على قرل أبي حابقة رحمه الله معالى إعا يصلى قاعداً قردا كانت جاربه ؛ لأن الغائب دوران الراس والسوداد العير إنه قيام . فأما إدا كانت السفينة مناشئة ماسكة ، له نجز الفسلاة فريها قياصاً آلاً ، قال الشيخ الإسام شيخ الإسلام المعروف والمعوم زاده الرحمة الله تعالى : وقد ذكر المحمل من زياد من شابه بالسنده عن سوية بين فقالة ، قال المثال أب يكر وعهم راضى الله تعلى صهما من المسلام في السعوبة فقائلاً إله كانت حدرية بصلى في عالماً ، وإن كانت ساقه بعيني قياسًا ، لأنه بشفور على القيام في مدد المنافي .

۱۹۲۸ ولا يحوز لنسسام أن يصلي فيها بالإيداء سواء كانت الحملاه مكتوبة أو الناف لا ميكور أن يساحد وبهاء فلا يعقر في بركه، والإعدام فالسرع عند العجز وهر قاهره والا يجاوزاء الإيماء، فرق بن هذا وبن الدائية، والدوق، أن هذا أنّا الأثر الإيماء ورد في حق واكب الذائم يخلاف القدس، وما ودعى حق باكب السفيد، فيفي على أصل الفيس والأن

⁽¹⁾ مترفة: معام الشعم

لأعاد استفرائه والمسخ الباحودة عبدنا

راكب الدابة ليس له موضع قرار على الأرجو ، وراكب السفينة له موضع قرار فيها ، والسفينة كالبيث على ما ذكر ، ألا ترى أنه لا يجربها مل عي تجري به قال الله تعالى " ﴿ وَهِي أَجْرَنَ الْمِهِمُ فِي مُوالِ كَالْجِهِلُ ﴾ " وراكب الدالة يجربها حتى يملك إيفاقها منى شاه ، ولهذا جورث المسلاة على المقابة حيث كان وجهه ، والذي يوضع الفرى ، يؤكّده قصل الخيرة ، فإنها إن كانب واكبة على الله إنه فسرت الدابة وساقتها بطل خيارها ، وإن كانب واكبة في السفينة مجرب الميثوقة بالمجلس .

٣١٢٩ - ويتبعى تفعصلى فيها أن يتوجه للقبلة كيف ما دارت السعية ، سواء كان عند الفتدرة ، وهو تعادر ميتوجه ، الفتتاح الصلاء أو عي خلال العصلاء ، لأن النوجة إليه فرص عند الفترة ، وهو تعادر ميتوجه ، لفوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ مُولُوا وَجُولُهُ كُمْ شَعْرُهُ إِلَى وَخَلاء ، واتب ، (دائم ، لا معاجر عن استقبال القبلة ، لا له واستقبلها حيث ما سارت الدابة انقطع سير الدائم ، وقات مقصود الراكب ، وفي ذلك حرج بين ، فحمل معقوداً في قرك الاستقبال ، حتى إن ركب الدائم إن كان يسير نحو القبلة ، فأعرض عن لقبلة لم نجر صلاله ، كذا ذكر اللبيخ الإمام شمس الأشهة رحمه الله تعالى .

٣٩١٠ و لا يصير مفيدًا منية الإقامة فيها، لأن السقية ليس بموضع ترار، ولا هي بيت إقامة، ولكنه معد للانتفاق، والبحر موضع المخاوف، [قال التي عليه العدالا والسلام: من ركب البحر فقد برئت منه ذخة الله وذمة رسواهه " فلا يكون هذا أقل حالا من الدي ينوى الإعامه في المعاوة، وهمك لا يصدر مقملًا، فهذا أولى إلى وكذلك صاحب السفينة والملاح لا يصبر مقملًا، فهذا أولى إلى وكذلك صاحب السفينة والملاح لا يصبر حقيدة المعالى: قال الحكم في أشرحه وهفه المسألة تساهد لأي حقيقة وحمه الله تعالى نعمل لا القالمة وعمله المعالمة في السفينة ، وحملي قاعدًا يموز صلاته، فتطول: كما له يصر صاحب السفينة والملاح مقيمًا فيها، وإن أمكه المفاع فيها، فكذلك غياز صلاة الفاعد فيها وإن أمكه القيام، فلكن الرائد تكون أربية هاي الحد، محينة يكون عقباً وإن أمكه المقيام، فيناً وأربة المون أربية هاي الحد، محينة يكون عقباً وأدن المؤمد المحيدة للهيام، فيناً وأدن المؤمد المعالية المعالمة المعا

⁽¹⁾ سورة فود: "4.

⁽٥) القرة (١٤٤

⁽١٣) معي احديث أحرجه أحدد (١٩٨١)

⁽⁴⁾ استدرند من ب و ف .

TYPT ولا يجزئ أن يأم رجل من أهل السقينة بإمام في سفينة أعرى ، لأنا بينهما نهرا تجرى ولا يجزئ أن يتهما نهرا تجرى فيه السفينة إمام في سفينة أعرى ، لأنا بينهما نهرا تجرى فيه السفن و لا حلاف بين أصحبنا رحمهم الله نعالى أنه إذا كال بين الإمام والغرم مهر نهرى فيه السفن لا وصح الاقتداء وعنى قول محمد وحمه الله تعالى لا يخت مسحة الاقتداء ، فإن كانت السفتنان مقرونتين ، فجينة يصح الاقتداء الأنه ليس بيهما ما يخت صحة الاقتداء ، فكأنهما في سفية واحدة ، لأن السفينين المفرونتين في معنى أنواح سفينة واحدة ، مخالاف ما إذا كنا على دائين ، ووحدى السفينين معبوطة الاغتماء الاغتماء الانتداء الأخرى حيث لا يصح الاقتداء كأنهما لا يصيران كشى واحدى الريفاء على ما حة الاغتماء الانزى أنه لا يكن تركيب إحدى المستين بالأخرى بالخشب .

1777 - وكذلك من اددني على الحديداء في الدغية أو على العكس، فإنه ينظر إذ كان يبنهما طريق، أو طائفة من المهر لم يجز الاقتداء. وإذ كان على العكس يجوز الاقتداء؟ لأن النهر والطريق مانع صحة الاقتداء.

٣١٣٣ - وههنا مسألة تركها صاحب الكتاب، وهو ما إذا وهف على الأضلال " يغتدى بالإصلال الم يغتدى بالإصام في المسفينة ، ومع اقتداء، إلا أن يكون أصام الإسام، لأن السفينة كالبيت، واقتداء الواقف على السفية كالبيت، والمسجح إذا لم يكن أمام الإسام، فكذا ههنا.

٣٩٣٤ - ومن خاف فوت شيء من ماله وسعه، قطع صلاته و هذا نحو أن يكون قائمًا على الحد يصلي، فانفلت السقينة، حتى خاف عليها الفرق، أو وأي سارة يسرق من مناعه، أو كان نزلا عن دائم ، هانفلت الدائم، فخاف على عنمه من السيح "، فإن في هذه المراضع كلها له أن يقضع الصلاة [ويشم السقينة ، ويتبع المسرق ، واندائم، و لسيع ؛ لأن حرمة المراضع كلها له أن يقضع الصلاة [ويشم الصلاة والسلام: المساوق ، واندائم، و لمبيع ؛ لأن حرمة المراضع كما القس، قال النبي عليه الصلاة والسلام: القائل دون مالك حتى تُقتل أو تُقتل فتكون من شهداه الأخرة الآ". وفي رواية : المن شهداه الحقوة ، وكذلك والمراضعة على عسه من مبع أو عدواً "!

⁽¹⁾ الأخلال جمع صلل الماء الجاري تمث الصخر، لا نصبه النسس، أو الحاري بين الشجر.

⁽٢) وفي هذا النباع.

⁽٣) أمر مه النسائي: ٢٠٤٧)، وأحمد (٣)

⁽¹⁾ استرکاس آب راف

المسترد المحتولة والمحتولة والمحتولة المسترد المسترد

" ١٣٩٣ - تم لم يقصل من الكتاب بين طال القبل و الكثير، قال الشبيح الإمام تسمس الأنسة السرحين و أكار مسابعة و مسابعة و حمهم الله تعالى تطروه ولك بالدرهم فسابعة و فالواد ما دولا النوهم حقيل الارتفاع العمالة الأجاه وقال الخسس وحمه الله تعالى الدين الله الدائل و ومن دين الله الدائل و وياد دول الموجود و لآن اسم طال لا مع على الدين بديل أنه إذا ساعد و مال وبالد بالله تعالى مائل المام دول دول الموجود و لا محت في عبله و كذلك لا يعلم الصالاة لأجله . قال الشبيح الإمام الشمال الأنسان و الساحة السراحات في كتاب الكفالة الشمال الفائل في المام والمؤلفة المام دول حين والمام بالكانية القال بحور نظم حيلانه على وحد يكه فشاءها توالى .

قاله السبيح الإصافر سنخ لإسلام المعروب بالحواهر راده الرحمة الله لتعالى: هذا إداكان أحال قال سيره، فأما إذا كان الملك عال نفسه، فإنه لا يقصح الصلاة، ولا فصل في طاهر الرواية وهو الصحيح لما يك حراقه أعام-

⁽۱۹ مندرك من سا و فيا

ا 1. وهي السراع التي : هذا قال مسيء له لا مرفك بي لاب الجوارة و لكها. (يا ا

الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة

هذا الفصل بشتمل على أنواع:

النوع الأول: -

في بيان فرضية الجمعة، وفي بيان أصل الفرض يوم الجمعة:

۱۹۳۷ منفول: صلاة الجمعة قريضة بالكتاب والسنة والإجماع أنه و وع من المعنى و أما الكتاب ثوله تعالى: ﴿ فَالسُّعُوا إلى دِكُو اللهَ وَذُولُوا اللَّهِمَ ﴾ أن والمراد من الفكر المفكود في الآية مو الخطبة ، يواصداع أهل التفسير أنه ليس بعد الأذان دكر الله إلا الخطبة ، والاستدلال بالأية مو وجهين:

المدهما: أن الله تعالى أمر بالسعى إلى الخطبة ، والأمر للوجوب، وإدا وجب السعى إلى الخطبة التي هي تدرط جواز الصلاة فإلى أصل الصلاة أوجب.

والذائي: أن لله تعالى أمر بنزك البيع للناح بعد النداء، وتحريم الناح لا يكون إلا لأمو واجب.

وأما السنة حديث جاء رضي الته تعالى عنه قال: خطبنا رسول الله تنظير و إخباء السلطة قبل أن فقال في عطبته: أيها الناس نوبو اللي ويكم قبل أن تمونوا ، ويندروا بالأعسال العساطة قبل أن تشخصوا اللي أن قال- والحضور أن الله تعالى فرض صبكم الجمعة في بومي هذا ، في شهرى هذا ، في مقامي هذا ، فريضة واجبة في حبائي وبعد عائي إلى بوم القيامة ، فمن تركها من غير على ثباونًا واستخفاقً ، والإمام جنائر أو عدن ، ألا فلا بارك الله به ألا فلا حصم الله شمطه ، ألا فلا صلاف ، ألا فلا إكاله له ألا فلا صوم أنه ألا فلا حج قمه إلا أن يشوب ، فمن ناب ثاب الله عنيه أنا ، وروى عن التي عليه الصلاة والسلام أنه فان الحمن ثوق الجمعة من عبر عذر ثلاثاً فهو منافق النا ، وعن ابن عباس وضي الله تعالى عنهما ، أن قال: العن ترك أربع جمع

⁽۱) وفي ساروان . إجمازالامة

⁽٣) سارة اجمعة الأر

⁽٣) أغرجه لهي ماحه. ١٠٧١

CS) أغراج عماء الترمذي: ١٠٤٠ والساني: ٣٥٩، وأبو داود: ٨٨٨.

متواليات من في عذر فعد مال الإسلام وإن طهر الدار

وأمد فإحساخ : فالأن الأسة أجمعت عمل فارضيه المحمود من المن رسول الفايتية إلى يراما فداء واما المعمل فالأن أمرانا شرك الظهر لإقامة لجمعه والطهر لويضة. والا يجبر ترك الدريضة الالهراض من أكار وأدلي مداء فدل وحوسا ترك الظهر لإدامة الحسمة على ال الحسمة أوحب والكار وأقوى من الطب في القرضية، هداميان فرصيكية.

۱۳۹۸ و إما بدن أصل العرص في حقا الرفت فقدا منظف الشايح رحمهم الله تعالى فيه و ١٣٥٧ و إما بدن أصل العرص في حقا الرفت فقدا منظف الشايعة بالمستهاد أوقال بمصلهم الله المستهاد أوقال بمصلهما المسرص وحداهما إلا أن الجمعة أمون بها ما وقال إلى حيث وقر بوسف وحمهما العاملين أصل المرض في حداد الوقاع مواطف و وقعا أن المستهاد بخيمة

وقال محمد وحمد عدين اهر الحرار الفراعية والأمياء ولا أن ينفط الحريدة أو بالطهر ووجدد وحمد الله يعالى في الدواد الخول أحرار أن الدواس هر أحدهما ويتعربيف والعيد وقال وبيا الثورس هو بجمعة على الدواد الخول أحرار أن الدواس هو أخذهما ويتعربيف وإلها قال أو حيفة وأنوا بواست وحمد الله يقدم والقلير الأن أهمل الدواس في حق في وأن يوست وحمد الله يقدم وعوام الدواس في القلير الدواس الدواس في حق في الخداء والمداهد بتناكل بالدائم الدواس الدواس أو القلير الدواس الدواس في حق في الخداء والمداهد والمداهد

٢١٣٩ - وتمارة الحلاف مع ذهر رحيم ها تعالى تظهر في مصلي: أحد فعال أنه إذا

17 درور قو بدین کلمهٔ می مطاقت بدالیه ۱۳۵۵ رفتر ۱۳۷۵ می این عباس بوقوه با وقدر المیشمی می انجمع ۱۹ (۱۹۹۳ رودالدر مان الارتمایج رودما بادالین این شده ۱۹۳۱ تا ۱۹۳۱ الکی شده در اظام الاعظر فده

¹⁷⁰ أستا وأندفن أنساح موجودة عملا

⁽T) رئي اب اما اب او اما : جنهي ٿو آنو (اطريموجيز

صلى الطهر فيل أداء السمى الجمعة في سؤاته البويعند بها في عوال زم رحمه الفائسائي ؛ لأنا القرض هو الجمعة ، والطهر بدل ضهاء ولا صمحة للمدل مع الفادرة على إيحاد الاصل، وحمدهما لما كانت فرضية الظهر باقية عشروعة ، وقع موقعه

والقبصل التأتي: أنّا للحدور من الرئص والمسافر والمبيد. إذا أنَّى الظهر في منزله ثم سعى إلى الجمعة، التقفي الظهر ، وقال زفر وحه الله تعالى لا ينقضو ﴿ لأنَّ فرضية الجمعة لم تظهر في حدد ، فرقع الطهر موقع الغرض، فلعظ عنه الغرض، ولا ينتقض بعد ذلك .

وثنا: أن فرضية الظهر لم نسبخ من حق العدور وضيا العدور ، عير أن عير المدور أمر بإسفاط العرض بإداء الحددة، فيذا مدى إلى الجددة مدار 2006 للأمراء فاستدعى التعاضر التلهوء فإدا عرضا هذا في عير العدور نقول: إما فارق العدور هير الداور من حق الرخص على معنى أنه رخص له، حتى لا يترك الظهر بأداء احمدت، فإذا له بترخص صار هو وغير المعذور على السواء فيستدعى انتقاض الشهر في حقه قبل أداء الظهر بأداء احمدة، وصار تاركا للظهر كتير المدور،

۱۹۱۰ و أمرة الاختلاف الذي وكرما مع محمد و حمد عنه تعالى تظهر في مسئلة الدرى و ومولك إن السنقل بالامه تمويد الدرى ومولك إن السنقل بالامه تمويد الفرمة و ولا تمويد الظهر و قال محمد وحمد الحمدة والميان وموالد الموجدة ولا تمويد الله وتعالى المحمد على أحد موليده الأن توضي الوقت الشنقل به وعندها فرض الوقت الشنقل به وعندها فرض المقد وأمرن بإسقاط بأداه الجمعة فإذا لم يحق قوم فرض الوقت بنبل لو اشتقل التربيب فرضاً عليه و بعده المسألة في الحاصل على ثلاثة أوجد الاكان الوقت بعدل لو اشتقل بالمؤت مسى في الجمعة عند الكل الان التربيب يسقط عند فين الموقت .

و إن كان في الوقت سعة ، بحيث يطم أنه لو اشتمل بانعانته لا تموته الجمعة ، يقطع الحمة في فولهم جميعًا ، وينضى لعائمة .

1929- وإن عدم أنه في التنفل بالضائلة تقوية الجدمة، فكن يكده أدته لظهواء فالسألة على الخلاف على قول أبي حليقة وأبي يوسف وحسهما الطائماني يقطع الحسمة ويعملي الفائنة، لم يصلي الظهر في اخر الوقت، وقال سحمة وحمه القائمالي اليضي في الجسمة -والله سحاده وتعالى أهلم ..

النوع الثاني

عي بيان شرائط الحمعة، ومايتصل بها من المسائل

1949 - وخوال المحمعة شرائطاه بعضها في نفس المصلى، ويعهمها في عبره، أما الشرائط التي في غير اللصلي فسنة ! أحدها اللصل وهذا مذهبات وقال الشاقص رحمه اقة تعالى المصر أيس يشارطاه وكان قربة يسكمها أربعون من الأحراز البالدين، لا يطعون عمها المتأه إلا صلك تقام مها احدمة

حبحيته في ذلك، قوله تحالى . ﴿ لَكُمَّهَا اللَّهُ الْأَوْا اِذَا لُوْدُنَ لِمَصَّلَاهُ مِنْ لُوْهِ الْجُمَّاةُ لهُ أُوسِلُمُواْ إِلَى ذَكُوْ اللَّهُ ﴾ [[م وموله عليه الصبالة والسلام، عالحيجة على من سمع للماء من عمر مصار ٩ [الدوعي الن هدس رضي الله تعالى عنهما، قال: «أول حيمة حسعت في الإسلام بعد الجُسفة بالمدينة حسعة حسعت بحواتاً إلى وجوال فرية من قرى عامر من القيس بالمحرين.

وادا تحديدة إو لا تشيرين الله العالى عند موقية عابد ، ومرقع عالى رسول الدينة المنه فيها إلى رسول الدينة الله في مصر حامع أنه وروى سرافة بر مالك رغى الله عند عن رسول الدينة أو لا تشيرين إلا في مصر حامع أنه و لا تصحي إلا في مصر حامع أنه ولا أن عليه إلا في مصر حامع أنه ولا أن المنحية إلا في مصر حامع أنه ولان إقامة الحديدة وهي وكعتان مقام الطهير وهي أو يم المراعرف في غياست لهياس به والمن بيا المنافقة المنها اللهي المنافقة المنافقة المنها بالمنافقة المنافقة المنها ولي المنافقة ال

١١٥) اغيمية ٩

¹⁷⁰ أسرج أبو داود: ۸٩٢

٢٣١ أخر حداليجاري ٣٤٣، وأج داود: ٢٠٠

⁽۵) احرجا ابن أبي لينا (۱۰۱). وعند براي (۵۷:۳

⁽۵) بيتدرك بن كسيخ الوجوده تديد.

 ⁽¹⁾ أخر بردان أي درية في مصيف (١٩٥٠) من جديث على، وغدا دكروات محر في البراية ٢/ ٢٥٠ ، والريفير في عسما براية (١٩٥٠)

وأد حديث ابن عبدس رضى الله تعالى عنهما، قاتا، سواتا ملدة، وتسعيدها ويه الا بناني كرنها عدد الأناسم القرية بطلق على البنانة، فال الله تعالى: ﴿ وَكَابُنُ مِنْ قُولُهُ هِي أَشَّ فَرُهُمْ لَوْبَيْكُ ﴾ أنه والمرادبها مكة وهي بلدة، وإذا تبت أن الصر شوط الإقامة الجمعة، يحتاج إلى بيانا حد المصر الذي نقام فيه الحميعة، وقد تكلّموا قبه على أقو ال: روى عن أبي حيشة رحمه الله تعالى أن المسر الجامع ما يجتمع فيه مرافق أهلها دينا ردنيا، وعن أبي بوسف رحمه الله تعالى الالاث روايات: في رواية قال، كل موضع فيه أمير وهاص يتعد الاحكام، ويفيد الحاود فهو معمر جامع، وهو روامة عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وفي رواية أشرى عنه: كل مرضع أهلها بحيث أبو اجتمعو، في كبر مساجلهم لم يسعهم ذلك وفهو مصر جامع.

ومن العلمية وحمهم الله تعالى من قال: المصر الجامع ما يعيش فيه كل صائع يصنعه و ولا يحتاج إلى العود من صنعته إلى أخرى، وهن محمد وحمه الله بعالى أنه قال. كل موضع مُصلّ والإمام عهم مصر جمع محتى إن الأرامام إدا يعت إلى فرية بالله لإقامة احدود فيهما و وقاصيه يقتضى يهيم صدر قلك الموقع مصراً، وإذا عزته ودعاد إلى غسه صادت قرية كما كانت.

ومن العلم، وحمهم الشائدان من قال كل موضع كان لأهله من القوة والسوك إذا لوبك إليهم عدو دفعوه عن القسهم فهو مصر جمع، وقال مقيان الوزى وحمه الله تعالى: الفير الخامع ما يعدّ النس مصراً عند ذكر الأمصار المطلقة، كمخارى وسعرقند، فعلى هذا القول لا يعور ردمة الجمعية بكرسية وكشائر، قال الشيع الإماء شمس الألمة السرحسي وحمه نه تعالى: طاهر اللهمة السرحسي وكذائر، قال الشيع الإماء شمس الألمة السرحسي والسواق لمتجارات، وسلطان، وقالس يقيم الحدودة ذا الأحكام، ويكون فيه منش إدالم يكن الوالي وشملطان ممتيا، ثم في كل موضع وقع الشدى كونه مصراً، وأنام أهى ذلك المؤمم البيمة الجمعة أوبع وكمات، ويتورن بها لطهر المباطأ، متن إدائر لم يقع الجمعة موقعها، يخرع عن عهدة فوص الوقت ويتورن بها لطهر المباطأ، متن إدائر لم يقع الجمعة موقعها، يخرع عن عهدة فوص الوقت بأداء الظهر يقون.

٣١٤٣ - ولا تأس بالجديدة في موضيتين أو ثلاثة في مهير واحد عند محسد رحمه الله معاني ، وأحار أبو بوسف رحمه الله تعالى في الوصعين دون الثلاث، وفي رواية -الأمالي أ

⁽۱) سرزة محمد ۱۳۰۰

أحاز في النوضعين إذا كان مصراً به حانيان بينهما نبر عظيمه حتى يصير في حكم مصرين كبغداد، وإن ثم يكن الصر بهذه الصفة، فاطمعة لمن مبنى منهم بأداءها، فإن صلوا معاعسات صلائهم حميمًا .

3128 - وكما يجوز إقامة الجمعة في الصريجوز إقامتها خارج المصر قريبًا مه تحو مصلى العيد؛ لأن العيد أبدًا يكون في فناء المصر، وفناء المصر أخف بالمسر فيمنا كان من حواثج أهل الصر، وأداء الجمعة من حواتج أهل المصر، فيلحق بالمصر في أماء الجمعة، حكمًا ذكر الممأنة في شرح القدوري .

وفي اقتاوى الشبح الإمام العقبه ألى اللبت وحمه الله تعالى: شرط الفناه نصا فقال: ويجوز إقامة الجمعة حارج المسراة، كان في فناه المصر، وفي أنوادر الصلاة . لو أن الأمير خرج للإستسقام، وخرج معه ناس كثير، فحضرت الجمعة، فصل يهم الجمعة في الجيانة على فقع علوة من المصر أجزأهم؛ لأنه فناء المصر، وفناء المصر حكم المصر.

قال النبيخ الإمام الأجل شمس الأنمة الحلوائي رحمه اله تعالى: اختلف الناس في تقدير قال النبيخ الإمام الأجل شمس الأنمة الحلوائي رحمه الله تعالى و التوادر ا بالغلوق، وفارسيته يك تير يراب، وقاده يعض الشايح رحمهم الله تعالى بفرسخين، وبعضهم شلائة أميال كل ميل ثلث فرسخ، ومعصهم بحشهى حد الصوت إذا صاح إنسان "أو أدن مؤذن، فمعتمى صوقه فناه المصر، فيلا يجوز أداء الجمعة فيه، وما وراءه ليس فناه المصر، فيلا يجوز أداء الجمعة فيه، وما وراءه ليس فناه المصر، فلا يجوز أداء الحمعة فيه.

قبال النسيخ الإصام الأجل شبيخ الإصلام المعروف بدخو، هر زاده رحمه اله تعالى. والشبخ الإصام الأجل شبيخ الإصلام المعروف بدخو، هر زاده رحمه اله تعالى . والشبخ الإصام الأجل شبس الاثمة السرخسي رحمه الله تعالى الفناء بميل أو محمد وحمه الله تعالى الفناء بميل أو ميلين، فإنه وري عنه أو أن إمامًا حرج مع أهل المعر من المصر خاجة له ، قدر ميل أو ميلين، فحصرته الحمية ، فصلى بهم الجمعة أجزأه ، وهذا بحلاف عا لو خرج المسافر عن عمر ذا المصر حيث يقصر الصلاة لان فناء الصر ، فلا يلحق بالمعرر فيما كان من حواتج أهل المصر ، وقصو المسلاة ليس من حواتج أهل المصر ، فلا يلحق الفناء بالمصر في حق هذا الحكم .

و ذكر في أفتاوى الشبح الإمام الفقيه أبي اللبت رحمه الله تعالى: أن على قول أبي بكر رحمه الله الآنجوز الحميمة خارج المصر إداكان ذلك الموضع متعظماً عن العمران، وكمان الشيخ الإمام العقبه أبو اللبث رحمه الله تعالى يقول بالجواز في ذناء المصر.

⁽١) وفي أب إلاصاع في المعر يسان. . إلغ،

قال الدنية أبو الليث؛ وقد قال بعضهم؛ يحب أن يكون على الاحتلاف، على قول أبي حبيعة وأبي يوسف: نجوز إقامته في فتاه الصر، وعمل قول محمدات لا تحور، بناه على احتلافهم في الجمعة على، ويجوز أن يكون مداحل خلاف بنهم من قبل أن محمداً رحمه الله تعالى إلى ثم يحوز الجمعة بمنى والأنه قرية، وليس به حكم الصر، إقامًا فنه المصر له حكم الصر؟!".

وفين: إها يجوز إقدمة الحسمة في فناه المصر إذا لم يكن بهنه وبين مصر مزوضة من الزارع، فعلى قول هذا الفائل لا تجوز إفامه الجسمه بيحارى في مصلى العيد؛ لأن بين المصر وبين المصلى مرارع، وقد وقد وقت هذه السألة مرة، فأننى بعص الفنين بعدم الجواز ، ولكن هذا تبس بصواب، فإن أحداً من الأشدة لم يقل بعدم جواد صلاة العيد في مصلى العيد بخارى من التقدمين، ولا من المتأخرين، وكما أن المصر أو فيا الشرط جوار الجمعة، فهو شرط جوازة

7180 - ويجور إقامة (المعنة على في تول أبي حليفة وأبي يوسفه رحسهما الله تصالى . وقال محمد رحمه الله تعالى: لا جمعة على الحصم العلماء على أنه لا جمعة بعرفات؟ لأنها مقازة، وليست بمصر، وليست من أفقية الصر؟ لأن يتها ويون مكة أربع فواسخ، وإنا تقام الحمدة إلما في المصر أو في فناه الصر، وأما متى فتحمد رحمه الله تعالى يقوف؛ بأنه ليس عصر، والمصر شرص، وهما يقولان؛ إن مي قامل في أيام الوسم، وإن انها أبية

قيل: إن فيها تلاب سكاك، ويتفل إليها الأسواق في أيام الموسم، فيصير مصراً، أكثر ما عن الناب أنه لا يبغى مصراً بعد ذلك، لكن بقاء مصراً ليس بشرط، بخلاف عرفات قاله ليس عصر، ولا أينية له .

و من المشايخ رحمه الله تعالى من قال: إن همدهما إنما يجوز أداد الجمعة بمتى؛ لأمها من أفيه مكه، وهذا داسد؛ لأن يشهما برسخين.

وقال محمد وحمه الله تمالي في الأصل: إذا برى الإقامة عِكمَ، ومني خمسة مشر يومًا لا يصبر مقيمًا، قعّلم أنهما موضعان، إنها الصحيح ما قلمًا.

٣١٤٦ ولا يصنى بمنى صلاة العبيد بالاتفاق ، لا تحدم المصرية بل لاشتخال الحاج بأعسال المناسك في ذلك قوم: موضع عنهم صلاء العبد، بخلامه الحمعة؛ لأنه لا يضن كل

الاعانسندرك من أسا وألعاء

وفي أنوادر إبراهيم : عن محمد رحمه الله تعالى قال: على مذهب أبي حتيقة رحمه الله تعالى إذا جمع أمير الموسم يمم رهو مسافر بمكة، قال: تجزئه، فإن صلى يهم بمنى لا تجزئه، ١٦٤٧ - فم في ظاهر رواية أصحابنا: لا يجب شهود الجممة إلا على من يسكن المسر، والأرباض التصلة بالمصر، حتى لا يجب على أهل السواد [أن يشهدو، الجمعة]¹⁹، سواء كان السوادة بنا من للص، أو مصاعده

1944 - وعن محمد رحمه ان تعالى أنه إذا كان بيه وين المصر ميل أو ميلان أو ذلات أميال. وطلبه الجمعة ، وإن كان أكثر من ذلك، فلا حمعة عليه ، وعنه في وواية أحرى . أنه إذا كان بيت وبين المصر أقل من فرسخين ، فعليه أن يشهد الجمعة ، وإن كان أكثر من ذلك فلاء وعنه في ووية أخرى: إن كل موضع لو خرج الإسام إلى ذلك الموضع ، وأقام الجمعة فيه جازت جمعته ، وعد مجمعاً في المسر ، فلا جمعة عليه ، وعن محمد موضع لو خرج الإمام إليه وجمع فيه لم يعد مجمعاً في المسر ، فلا جمعة عليه ، وعن محمد وأبى يوسف رحمهما الله تعالى: أنه إذ كان يبه وبين المصر فرسخ أو قرسخان ، فعليه أن يشهد الجمعة ، وعن محمد يشهد الجمعة أن يشهد الجمعة ، وكثير من المشابخ وحمهم الله تعالى أخذوا بهذه الرواية ورجع ما ذكر في طاهر الوواية أن النبي يُحلق وأصحبه وضواد الله تعالى أخذوا بهذه الرواية ألما السام الذي في المسر لا يجب عليه حضور الجمعة الاشتفال بأمور السقر نقيا لمحرج ، والحرج المسام الذي في المسر لا يجب عليه حضور الجمعة الاشتفائ بأمور السقر نقيا لمحرج ، والحرج ، والحرب عليه خضور الجمعة الاشتفائه بأمور السقر نقيا لمحرج ، والحرج ، والحرب عليه خضور الجمعة الاشتفائه بأمور السقر نقيا لمحرج ، والحرج ، والحرج ، والحرج ، والحرب عليه عليه عشور المعافر ، [فيسقط عن [3] الفروى بدخول المعر أكثر من حرح المسافر ، [فيسقط عن [3] الفروى بدخول المعر أكثر من حرح المسافر ، [فيسقط عن [3] الفروى بدخول المعر أكثر من حرح المسافر ، إلى المعر أكثر من حرح المسافر ، [فيسقط عن [3] الفروى بدخول المعر أكثر من حرح المسافر ، [فيسقط عن [3] الفروى المعرف المعرف

⁽۱) استارك من البات

⁽۲) استدرك من أف ...

⁽٣) مكفًا في جميع السنخ الموجودة عندنا، وكان في الأميل طيفحق.

الأولى.

وروى الشيخ الإمام الفقيه أبوجعم عن أمل حنيفة وأبل بوست رحمهما الله تعالى. إن كان مقيماً في عمران المصر وأطرافه وفيس بين مكانه وبين المصر قرجة معليه اخمعة والوكان مين فلت المرضع وبين عسمران المصر عرضة من المزارع والراعي، لا حمدمة على أهل ذلك الموضع، وإن كان المد وبلغهم والمعلوة والميل والأميال ليست بشيء وه هذا جملة ما روى المشيخ الإمام الفقيه أبوجعمر عن أبي حيفة وأبي يوسف رحمهما أنه معالى، وبه كان يفنى الشيخ الأمام الأجل شمس الأنمة الحلواني وسمه الله تمالى و كان يقول: لا جمعة على أهل الفلم بخارى.

1933 - وفي أنوادر اين سماعة العن أبن يوسف رحمه الله تعالى: لو أن أهل اللهية حصرهم حدمن أهل الشرك، وأحاطو، بالدينة، فحرحوا إليهم من مدينتهم، وعسكروا على ميلي أو ثلاثة أميال لا يريدون سفراً، فعليهم، لهمعة في عسكرهم، فكأنه أعطى للمكان الذي يرتوافيه - وهو على فدر ميلين أو ثلاثة - حكم الصراء

- ١٩٥٥ والشرط الفائي السلطان أو نائيه من الأمير أو الفاضي، فهذا مذهبت، وقال الشافعي دونان المسلطان ليس بشرط، حجته في ذلك مدروي أن عثمان رسي الله تعالى عنه حين كان محصوراً صلى على رضى الله تعالى عنه حين كان محصوراً صلى على رضى الله تعالى عنه الحمية بالدس، ولم يرو أنه صلى بأمر عثمان، والأنها مكتوبة كسائر الصوات، فلا يشترط الإقمتها السلعان كسائر الصلوات.

و للهيدين، وفي حديث جابر رصى الله تعالى عنه أنه قبل: امن لوكها استخفافًا بها وله إمام عبدين، وفي حديث جابر رصى الله تعالى عنه أنه قبل: امن لوكها استخفافًا بها وله إمام عادل أو حائز فاله آخل لوحيد الشديد نبرك إله عنه أنه قبل: امن لوكها استخفافًا بها وله إمام عادل أو حائز فاله آخل لوحيد الشديد نبرك الجدمة بشرط السلطان، ولأن إقامة الجدمة منام الطلان، ولأن إقامة الجدمة منام الطلاء عرف خرعًا بخلاف الهيام فيها على جميع ما ورديه الدس، والدس ورديه المامة منام المطان و لأن الناس بتركون الجدماعة في هذا الدوم لإقامة الجدمة ، قام لم يشترط فيها المساطان أن إلى الفتية ؛ لأنه يسبق بعض الداس إلى الحام، فيقيسونها لخرض قهم، ويقوس المساطان أن إلى الإمام الذي قولس إليه حلى عبدها مقوصًا إلى الإمام الذي قولس إليه على عبدها مقوصًا إلى المام الذي قولس إليه المام الذي قولس إليه المراحد المساطات أن المام الذي قولس إليه المام الذي قول المام المام الذي قول المام المام الذي قول المام المام المام المام الذي قول المام الذي قول المام المام الذي قول المام ا

⁽۱۱)استارك از بد و م

⁽۲) اخترجه من ماحدة ۱۷۷۰، وأنو يعان في مستمدة وظلماري في الاشر غيب واشرعيت (۱۹۹۳)

أحوال الناس، لوالعمل بينهم. [1] والأنه أقرب إلى نسبكين الفيتة، والاحتجاج بحديث على رضى الله تعالى عنه لا يصبح الأنه يحتمل أنه فعل فلك بإذن عثمان رضى الله تعالى عنه، فلا يصبح الاحتجاج به مع الاحتسال، وإن همل فلك بغير إذنه فإغا فعل؛ لأن الناس جشمعوا عبه، وعنه ذلك بحوز أنا نيل عد ذلك -إن شاء الله تعالى-.

وقوله : بأن هذه صلاة مكتوبة كسائر الصلوات ، فننا : نعم فده صلاة مكتوبة ، أس نيست كمائر الصلوات ! ونه بضرط لها من الشرائط ما لا يشترط لسائر الصنوات ، بل هي صلاة عرف حالها من النص ، فيعرف شرائطها من النص ، لا من شرائط المكتريات ، فإذا ثبت أن السلطان شرطه ينفرع من هذا الشرط مسائل : إحداها ما ذكر في الأصل : أن رحلا من عرض الناس لو صلى الجمعه بانتاس معير إدن الإصام ، أو حليفته ، أو صاحب شرطته ، أو القساضي لا يجز شهم لفوات شرطها ، فقد جمع في هذه المسألة بين الإمام ، وخليصته ، والقاضي .

قال شعم الأنمة الحوالي: هذه النسأة ماء على عرف زمانهم، فإن في زمنهم كان القاصي بولي أمر السياسة وإقامة الجمعة، وهي توادر بشر : عن أبي يومف رحمه الله تعالى: أن هماحمه الشرطة أن يصلي الحمدمة بانقوم، وإذ ثم يخرج مم الأمير، ولا يصلي بهم القاصي إذا لم يخرج الأمير.

وعن أبى يرسمه رحمه الله تعانى أيضًا. أنه قال: أما اليوم فالفاضى يصلى بهم الجمعة ﴿ لأن الخلصاء يأمرون تقضاة أن عسوا بالنامي الجمعة ، كيل: أراد بهذا الفاضى فضى الفضاة الذي يرسم له أنه فناضي المتمرق والخرب كأبي يرسف بي وقفه، صاّما في زميان الفياضي وصاحب الشرط لا يواليان دلك

۱۹۱۵ واتى انصر مات، قلم يبلغ موله إلى الخليفة حتى مضت بهم جَمَّع، فإن صلى بهم خَمَّع، فإن صلى بهم خليفة الميت، أو صاحب شرطة، أو الفاضي، حار، لأنه قرص إليهم أمر العامة، مكذا ذكر في العيود"، وهذا الحواب في حق القاصي وصاحب الشرطة، بناء على عرف رمانهم على ما في مانهم على عرف ومانهم

٣٩٥٢ - وقو الجنممت العامة على أن تقدموا رجلا مع قيام واحد من هؤلاء الذين دكريا من غير أمرهم، لم يجره لأنه لم يغرص إليهم أمورهم، إلا إذا نم يكن لمه قاض ولا خليمة البيت، وحيية حار للضرورة، ألا ترى أن عليًا رصى الله تعالى عنه صلى بالناس يوم الجمعة،

⁽¹⁾ استدرگامن ب و ف .

وعشان رضى الله تعالى عنه محصور ؟ لأنّ الناس اجتمعوا على على رضى الله تعالى عنه ، فقد جُسع في هذه المسألة أيضًا بين القاضى و خليفة المبت ، [والجواب] " في حق الفاضى بناء هلى عرف ومانهم على ما ذكره .

1947 - إبراهيم عن محمد وحمه الله تعالى: إذا خطب الأمير ، ثم أحدث ولم يقدّم أحداً ولم يقدّم أحداً ، فتحدّم عن محمد وحمه الله تعالى: إذا خطب الأمير ، ثم أحدث ولم يقدّم أحداً ، فتعدّم عامل له لم يجز ، ولا يجوز أن يتفدم أحد إلا أحد من هؤلا ، الثلاثة الحمدة هو النشرطة ، والفاضى ، أو الذي ولاه الفاضى ، والفاصل أن حق النشدم في إقامة الحمدة هو الخليفة ، إلا أنه لا يذوو على إقامة هذا الحق يضيف على المامير ، في والسابق في حدة النباية في كل بلدة الأمير الشذى ولى على قالك البلدة : ثم الشرطى ، ثم الفاضى ، ويربد به قاصى القضاة ، ثم الشرطى ، ثم

١٩٤٤ - ويجوز صلاة الجمعة علف التنظب الذي لا عهد له : أي لا منسور له من الحليفة إذا كان سيرته في رحيته سيرة الأمراء إيدكم فيما بين رهبته بمحكم الولاوة ؛ لأن سفة بشت السلطة ، فيتحقق الشرط

100 - انتشرط الشالث: الوقت، بعنى وقت انطهره حتى لا يجور تقديهها على الزوال، ولا بعد خروج الوقت، والأصل فيه أن رسول الله في أسابت همدعه ابن عمير إلى المدين المدينة قبل هجرته، قال له: اباذا مائت الشمس، فصل بالناس الجمعة أنه، وكتب إلى أسعد بن زرارة: اإذا زالت الشمس من اليوم الذي نتجير فيه اليهود تمينها فازدلف إلى الله بركعين أنه، ولا الجمعة أقيمت منه ما انطهر، ويشترط أداءها في وقت انظهر، حتى لو خرج وقت الظهر في خلال الصلاة تصدا الجمعة مؤرد عن خرج بعد، من قعد قدر الشهد كذا عند أبي حيقة رحمه الله تمالي، وعندهما لا تقسد بالإجماع.

١٩٥٦ - ثم إذا تحرج وقت الظهر في خلال الصلاة حتى نسبدت الجمعة ، يبقى أصل الصلاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وصمهما الله تعالى ، وعند محمد وحمه الله تعالى تبطل التحريمة ، ولا يبقى أصل الصلاة ، وهذا بناء على أصل مصروب ، تقنّم ذكره : أن للصلاة

⁽١) مكنا في السبخ المتوفرة عندنا، وكان في الأصلي. وفلراد.

 ⁽²⁾ قبال الزيناني في أنصب الزاية (10-40). غيريب، وقيد ذكتره السيبر على في أالدر الله ورد (20-40).
 (2-40) ونسبة إلى الدار تطني عن ابن عباس.

 ⁽⁷⁾ ذكره أبن المنظور في السان العبوب بنفس اللعظامن صديت مصيح الأمن أسمد قب مادة لكنة

حهين هنداني حيمة والبراب فينصار حمهما الفائحان الانفاجية والإمار بصلاة والإذا مطلب حهم المرضية بنقي أهرل الصلاف وعها محمد رحمه الله تعالى الصلاة حهة واحدة، وهي لأعراضية والزاعميب الفراصية بطار أصار العبازة

١٩٨٧ - وهي اهتاوي الفصلي أن سفتاري إذا موفي عبلاه الحمعة، ولم يناه حتى حرح الدعتاء لنسدت صلاته ولاءاله أتفها لبال فصادر وفضاء اجتمعة لايجوز وويد اتبويعد تراع الإمام والوجب فانبي أتفها حمعه الأبدينين موديا الجمعة بي ارفيل

والسوط الزابع الحداث ، فطامر فوارًا تعالى ﴿ فَاسْتَعَوْ ۚ إِلَّهِ مِنْ لِلَّهِ ﴾ - يهذا خطاب للحماعة، ولاب ممكن معمة، وفي هذا الاسرما بذل مني اعتبار احمامة فيها، تمري العماء وحمهما فالعابرة صلفوا فيساليب في بقدر احساعة وفال أبر حيفة ومحمد رحمهما الله يعالى الهم للالة عداميدي الإمام واوهرا أبي يدسف رحمه الله يعافي الهاجير روية الأصول تدريبهاي الامامي وقال الشافعي والسه لهاتعاني الانتعما وسيعة إلا تأريعان وعلا من الأحرار القيدين سمني الإمام حجة الشاهمي وحجه الله عالى ما روي أن الول جسمة أغيبت في الإسلام كالوا أربعين وحلا الوم كالأوسول للاين تنتفر وحنساء الأربعي وفله كانت بمغفر بدران الأربعين عا التعور اجتماء الأربعينء والأن إقامة الحمعة المام الطهير أمراحرات مخلاف الغيياس وفلايقو ومقامها إلا بالنبرانط التي ورديها البعراء وليربينل الاطهي عليه التسلاة والمبلام فالرالجمعة بفلانة عراس الرجالات وفعايقل أبه قامها بأكتراس فلانتاهون عملاً بالأكبر بأربعان لما رابيا من حديث وأبا بوسفيار مباداته تعالى بقولها للمنبي مكم احداثه حقيقاً (وحكال أما حمله م) " والإن الحداهة مشافة من الاجتماعه عدالك بلحقني عالمانها وأقما حرفكا ولإنيا الإمام يتفدأه الداليسان والدك من أحكاه الخماصه وبرعا كالديقوليان إذا كذن سرى الإسم الباق لكوان مم الإمام بالإنك والبلاب جمع هيمن عليه .

ونما قرقه بعملي الفيائيسا ألفيل ملوا إذا لوادي للصَّلوم من بُوام الحَمَلَاتُ فِي اللَّهِ مَا فلمادي كأبا حارج عن خطاب المعيء وكالملك سائره وهوا لإماء حارج عن خطاب السمي أرسال ويكران دولوا الإهامنوكة خطات مسم الذين يساجران المدم فيتنارل فدا اختصاب كال

⁽١) إنها فإلى رزاية أسممان، راء أخرجها أو دوم ١٩٥٨، والخلطر ١٩٥٤، رضا فسي $C(X,Y) = \frac{1}{2\pi i} (1,1) (1/2\pi i R)$

⁽۱۹۳ استوكام التالم كالمودة هنات

⁽¹¹⁷⁾ حيمة (4

جمع، وأقل الجمع المُنفق عليه القلاف، فإذا أجاب المنادي ثلاثة من الناس، وسحوا إلى المجمع، وأقل الجمع الناس، وسحوا إلى المجمع، وأقام ها جاز إيطل، المروى أنه المجمعة، وأقام المجازة الله المانغر الناس في اليوم الذي دخل فيه العبر من المدينة، كما قال الله تعالى ﴿ وَإِذَا رَاوا لِجَارَةُ اللهِ لَهُوا النّفَ عَلَى بِهم الجمعة. لَكُوا النّف عشر رجال، فصلى بهم الجمعة.

وقد روى الزهرى رحمه الله تعالى: أن رسول ان عليه الصلاة والسلام بعث مصحب بن عمير أميراً إلى المدينة مثم كند إليه أن أخم بهم الجمعة ، فأقام بهم الجمعة وكاتوا التي هشر عفراً ، ولا حجة له في الحديث الذي روى ، إدفيه أنه أقام بأربعين، وما دونه مسكوت عنه علا أنه ووى نونه مسكوت عنه علا أنه ووى أنهم كاتوا أقل من أربعين، وقول أنى يوسف رحمه الله تعالى: إن المستنى حكم الجماعة فاسد ؛ الآن ما وو التنوط هو الجماعة المؤلفة ، وقوله الثانى . إنه إذا كان سوى الإمام الثان كان مع والتبوط هو الجماعة المؤلفة ، وقوله الثانى . إنه إذا كان سوى الإمام الثان كان مع على حدث فلا يعتبر الإمام مع القوم في الجماعة المخالف ما المسلوات ؛ الن الإمام في الجماعة المؤلفة أن بكونوا بحبث عبائر الصلوات المن بشرط و وكذلك الجماعة المؤلفة من الذات الإمام في المؤلفة المؤلفة أن بكونوا بحبث بما الصلوات المن بشرط و وكذلك الجماعة المؤلفة بأن درجة الإمامة أعلى من درجة الإعامة أولى وأحرى ، وهذا مذهبا .

۲۱۵۸ - وقال زهر رحمه الله تعالى: لا يجبوز إقامة العبد والمسافر في صلاة الحمدة: لأنه لا يفتر في عليهما الجمعة، وإنما يضبح منهم الأداء بطريق التبعية، قلا يجوز أن بكون أصلا بالإمامة، وسار كافرأة والصبي

وننا: أن العبد والمسافر صلحا إمامين في سائر الصلوات، فكذا في الجسمة، واستناع القضية ليس لعدم الأهلية، بن لعذر رحَص الشرع الترك لاجله على ما مر، فإذا حضر وأذي

⁽¹⁾ مكفًا في حميع السبح المرجودة عندنا، وكان في الأصل: بهذه الأبة.

الكالجسة الك

 ⁽٣) وفي إبا : فأمكننا أنابعد الإمام مع القوم، وفي إف أ. فأمكنا أنابعد الإمام من القوم.

 ⁽⁴⁾ وفي آب از هو تعالى وفي قنوله هو عاشان دلك أولى وأحوى ، وهي آهـ از وفي كوله سوقة كان نقلك أولى وأحوى

وقع من الفرض، وبه فارق الصبى والمرآة، فإن الصبى ليس بأهل لأداه العرض، وكذا المرآة ليست بأهل لأداء هذا الفرص؟ لأن سناها على الاشتهاد، وقيما بني على الاشتهاد، فالمرآة ثم نؤهل، فإذا ظهر الكلام في جواز إمامتها، ففي انعقاد الجمعة بأدادها يكون أطهر، وقد صبح أن رسول الله يخلة أقام الجمعة تمكة وهو مسافر، حتى قال لأهل مكة، الأقوا صلاتكم يا أهل مكة فإنا فرم سفر الأر

وعايتصل بهذا الشرط من المسائل:

1919 - ما ذكر في الجامع الصغير ، مثال: إذا نفر الناس بعد ما خطب الإمام قهذا على وحمين: إما أن تقروا فس الشروع في الصلاة أو بعد الشروع فيها . قون تقروا قس الشروع فيها إن مقر الكل ، قالإمام يصلى "بهم الظهر ؛ لأن اغساعة شرط: ولم يين اجمعة وقت افتتاح الصلاة ، وإن نفر البعض ، إن كان الباقي بعد الإمام للأنا صلى الجمعة عندنا ، خلافا للشافعي وحمد انه تعالى ، وإن كان الباقي أثين سوى الإمام صلى الظهر عند أي حقة ومحمد وحمدها الله تعالى ، وعن أبي يوسف وحمد انه تعالى في غير رواية الأمول : أنه يصلى الجمعة ، لأنا تجعل من ذهب من القوم ، كأنه ثم يحضر من الإسناء ، وأو لم يحضر من الإسناء ، وأو لم يحضر من الإسناء غير هؤلاء كان الجواب كما قلنا كذبك ههنا ، وإن ام بين مع الإمام إلا عابيد وسافرون ، عبلي بهم الخبعة عند علماها الثلاثة وحمهم الله تعالى على ما مراً .

الخصعة عند علماء الثلاثة وعند وفر رحمه الله تعالى يصلى الأسام من فحصعة وكعة ، أم الخصعة عند علماء الثلاثة وعند وفر رحمه الله تعالى يصلى الظهر ، وإن لم يثيد الركعة ، بالسجدة حتى نفر وا، سنى الظهر عند أبي سنيفة وسعه الله تعالى ، وعندهما يتم لجمعة ، فالأصل عند زفر أن الجمعاعة شرط من أوله إلى أخره ، وأنه ليس بصحيح ؛ لأن شرط الشيء ما القباس ؛ لأن شرط الشيء ما القباس ؛ لأن شرط الشيء ما العباسة ، وقو معيم الاسام وإمكانه إبقاء الجمع مع نفسه وفي حسيم العباسة شرط عند الشروع في الصلاة ؛ لأن فرصها التسوية ، فجدر أن يشمها الجماعة يوصف المسحة ، فجدر أن يشمها الجمعة ، وعدت حالة الشروع ، تنعقد التحوية للجمعة بوصف المسحة ، فجدر أن يشمها جمعة كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركعة بالسجنة ، وليس كما إذا نفر وا بعد ما فيد الركسة عليه الشروع ؛ الذي شرطة عالم الشروع ؛ لأن هناك

⁽١) قد سيِّ تحريجه في بداية بحث الجنبعة .

⁽¹⁾ كذا في الأصل را خا

خرية لم تعقد تلجمعة، فكيف يتمها جمعة؟

والأصل عند أبي حيفة رحمه الله تعالى أن الجماعة شرط في ركعة نامة " و الأن ما دون الركعة معتبرة من رجه دون وجه ، فإنه إذ لم يحرم ثم قطع بلزمه القصاء ، وغير معتبره من وجه ، هإنه إذا أدرك الإمام في المسجود لا يصبير مدوكًا طركعة ، ألا ترى أنه إذا طلف لا مصلى ، فاهتج الصلاة ، فقراً وركع تم قطع ، لا يحنث مي بمياء ، وصلاة اجمعة تغيّرت من للظهر إلى الجمعة ، فلا يتغيّر لا مقين ، ولا يقين إلا أن يوجد ركعة معتبرة من جميع الوجوء .

١٩٩٦ وإذا كبر الإمام للجمعة، والقوم حضور أنه يشرعوا معه، ثم شرعوا بعد ذلك. ذكر في الأصل: أنهم إذا كبروا قبل أن يرفع الإمام رأسه من الركوع صحّت احسعة وإلا يستقبلها، ولم يذكر في الأصل أحلاقًا.

وفي أعظر قالت الشيخ الإمام النعبة أبي جعم رحمة الله : جعل هذا قول محمدة وقال المجمدة وقال المجمدة وقال المجمدة والا أبو حنيفة رحمة لله تعالى الديقر أالإمام للات البحث فصار أو السنتيلها، وقال أبو يوسف رحمة الله تعالى الون كورا قس الديقر أالإمام للات أبات فصار أو أبة طويلة صحت الحممة بالاتفاق، وإلا استقبالها، وإن كبروا قبل أن يشرع الإمام في القراءة صحت الحممة بالاتفاق،

آ ۲۹۹۳ والشرط الخامس: الطعاب حتى لو صنو المراعير الحطية. أو خطب الإمام قبل الوقت لا يحوز، والأصل فيه قبل اله تعالى: ﴿ فَاسْتُوا إلى فَكْرِعهِ ﴾ "، والمراد ماء الخطية، وقد أمر بالسعى إلى الخطية، والأمر بالسعى إليه دبيل على وجوبها، والأن إقامة الجمعة مقام.

والماوفي أم الركعة وللعدة

⁽١٥) (فيسة) هي

الظهر عرفت شرعًا بخلاف القياس، والشرع ما جناه به إلا مقيّدًا بالخطبة، فإن النبي عليه الصلاة والسلام ما أقامها في عمره من غير خطيّة .

وبعض مشايخنا رحمهم الله تعالى فانوا: الخطبة نقوم مقام ركمتين، ولهذا لا تجوز إلا بعد دخول وقت الجسمة، وفي حديث ابن همر وعائشة رضى الله نعالى عنهم: [إلا فصرت المسلاة لمكان الخطبة ***، دليل أن الخطبة شطر الصلاة، وهذا ليس بصحيح بدليل أن الإمام لا يستقبل القبلة عند الخطبة، ولا يقطمها المكلام، ويعتديها إذا أذاها وهو محدث أو جنب على ما يأتي بيانه معد هذا حإن شاء الله تعالى -.

٢١١٤ - وإذا ثبت أن الحنطبة شرط يتفرع على هذا مسائل: إذا عطب الخطيب وحده حاز على فول أبى حنيفة رحمه الله تعالى، وعلى قولهما لا يجوز، ذكر الحيلاف على هذا الوحه في استفرفات الشيخ الإمام الفقيد أبى جعفر رحمه الله تعالى ، ورأيت في موضع آعر عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى في هؤ هذا الفصل روايين.

1910 - وفي "نوانر المعلى": عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: إذا عطب يوم الجمعة، ونفر الناس هنه ثم رجعوا، صلى بهم الجمعة، ولو له يرجعوا وجاء قوم آخرون، لا يصلى بهم الجمعة إلا أن يعيد الخطبة، وفي ظاهر الرواية يصلى مهم الجمعة من غير أن يعيد الخطبة، ولو خطب والقوم حضور، إلا أنهم محدثون أو كانوا جنبًا، ونذهبوا وتوضأوا ثم جاؤوا": وصلى بهم الجمعة جاز، ولو خطب وهنك رجال من يعيد لم يسمعوا الخطبة جاز.

٢٩٦٦ - ولو خطب بالفارسية جاز هندائي حنيفة رحمه الله نمالي على كل حال. وروى بشر عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أنه إذا خطب بالفارسية وهو يحمس العربية لا يجزئه و إلا أن يكون ذكر الله في ذلك ، بالعربية "" في حرف أو أكثر من قبل أنه يجزئ في المخطبة ذكر الله تعالى، وما زاد فهر أفضل، قال الحاكم أبو الفضل: هذا تعلاف قوله المشهور .

٢٩٦٧ - وإذا خطب الإسام في الجمعة قبل الزوال، وصلى بعد الزوال لا يجوز، وإن شرعت الخطبة شرطا للجواز، والشرائط نكون مقدمة على المشروط، إلا أنها هي شرط بمنزلة الركمتين وهو الشقع الثاني، وكما لا يجوز إقامة الشقع الثاني قبل الوقت، فكفا الخطبة، ولو

⁽¹⁾ لم أعثر على هذا للأثر ، وإنما أشرج البيهني (١٤٦٠٣) عن سعيد بن جبير قال: "كانت الجمعة أربعاً ، فبعل الحجة مكان الركعتين .

⁽۱) ولمي ب و ف و م ارجموا مكان جاؤوا .

 ⁽٣) كذا في الناغار عائية، رتى الأصل: والعربية.

خطب صبي يوم الجمعة والدمنشور الوالي وصلي بالناس بالغ جاز

۱۹۸۸ - وفي افتاري خوارزم : قال محمد رحمه اله تعالى : ويخطب الإمام قائماً يوم الجسمة ؛ قا روي أن رجلا سأل ابن عباس وابن مسمود رضى الله تعالى عنهم : أن الإمام ويخطب يخطب يوم الجسمة ؛ قا رضى الله تعالى عنهم : أن الإمام ويخطب يوم الجسمة قائماً أو قاعدًا؟ قالا : «أليس ثنار قول الله تعالى : ﴿ وَهُوَ لَوْكُ فَائِما الله ومسول الله يعالى بخطب قائماً حين انقض عنه الناس بدخول العبير المدينة ، وهكذا جرى التوارث من لدن رسول الله تعالى عنه كان التحلي قاعدًا؟ إذا يومنا هذا ، والمكن وي أن عندان رضى الله تعالى عنه كان التحلي قاعدًا؟ إذا يومنا هذا ، وقر قدر عمر د.

و في حديث جابر بن سمرة و على الله تعالى عنه : ` أن النبي ﷺ كان يخطب قائمًا حطبة و احدة ، فلما أمن وكبر جعلها خطبين وجلس بينهما جلسة ، ويستقبل القوم بوجهه مستديرًا القبلة ' "، به جرى الترازث من لدن وسول اله ﷺ إلى بومنا هذا من غير نكير منكر .

T179 قم السنة أن يحطب خطبتون، ويجلس حلسة خفيقة بينهما ويحمد الله ثمانى في الأول، ويثن عليه ، ويتشهد، ويصلى عنى النبي يهج ، ويعظ الناس ويذكر هم، وفي الأول، ويثن عليه ، إلا أنه يدعو مكان الوعظ، كذا حرى النوازش، قال الشيخ الإمام شمس الأثمة السرخسي رحمه الله تعالى في نقدير الجلسة بين الخطبين أنه إذا تمكن في موضع جلوسه واستقر كل عضو منه في موضع جنوسه في من غير مكن وليث وكان ابن أبي ليلي رحمه الله تعالى يفول: إذا مس الأرض موضع جنوسه أدنى سنة، قام إنى الخطبة الأحرى، وينبغي أن تكون الخطبة الثانية ما يخطب بها الحطباء في يلادنا اليوم: نحمد الله ونستعينه ، لا يبدل حاله بحال ولا يغيره، وله أن يبدل الأولى ويغيرها، فقد صح أن رسول المنظبة كان يثرك مذه الخطبة محال.

٢٩٧٠ - ولو خطب خطبة واحدة قائمًا أو قاعدًا ، أو خطب خطبتين قاعدًا ، أو إحناهما قائمًا والأخرى قاعدً أجزأه، إلا أنه بصبر مسبعًا إن فعل دلك من غير عقر، وكذلك إذا خطب مشكفًا على القوس، أو على المصلا جاز، إلا أنه بكره الأنه خلاف السنة، وإذا خطب مستقيل القيلة موكرًا ظهره إلى الناس حاز، ولكنه يكرمه لأنه خلاف السنة.

١٧١ - ويشرأ في خطبته سورة من الفرآن، أو أية، قالأخبار قد تواترت أن الثبي

^{.31 (}Anafil (1)

⁽¹⁾ وكان في الأصل أ قائماً "ولكن العبجيج ما جعفاء في المن.

⁽٣) حديث جابر أخرجه مسلم: ١٤٢٧ ، وأبو داود. ٢٥٣، وليس قيه ذكر الخطة الواحمة.

منه الصلاة والسلام كان يقرآ الفران في حلب، وأن عطبته لا يخلوعي سورة، أو اي من الفران، روي أنه فرأ في من سورة، أو اي من الفران، روي أنه فرأ في عصبته ﴿ وَرَاهُمُ الْرَاجُونَ فَيْهِ إِلَى اللهُ إِلَّا مَا لَوْ اللهُ فَرَا اللهُ إِلَّا مَا لَوْ اللهُ فَرَا اللهُ فَرَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَرَا اللهُ فَرَا اللهُ وَرَاكُونَ أَنَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَرَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ

٣١٧٢ - وإن قوأ أية من القران احتلف الشايح وحسهم الله تعالى فيما قال مضهم: يتعرد ويسمى، وأكثرهم قالوا وتعرد ولا يسمى، ولهذا تعارف الخطياء ترك السمى، وأكثرهم قالوا وتعرف إذ لا يسمى، ولهذا تعارف الخطياء ترك السمية أحيالك، وقد بسمون الاستوان الرحيم، وقد يسمون أو قد لا مسمون أن قرأ أو أصل الاختلاف في القراءة في غر الخطية إذا أو دأن يقرأ أمورة يتعوذ ويسمى، وإذا أواد أن يقرأ أيا هل يسمى؟ فعلى الاحتلاف إذا قرأ الإمام على اللبراية السجدة سجاءا، وسجد من سمعها، قال مسمن الأنمة الخلوائي رحمه فه تعالى، يتول من الخير، ويسجد على الأرص، شم قال رحمه الله تعالى، قال مسايحنا إذا ثلا الإمام أية السجود وكياً ألكبرون، فيظل الناس أنه السجود وكياً ألكبرون، فيظل الناس أنه كير لا وع، فيظل الناس أنه كير لا وع، فيظن الناس أنه كير لا وع، فينتنون به، فيكون تركها أولى.

١٩٧٧ - [ولا نظراً الخطية]" جناء عن عسم وضي الله تعالى عنه ، أنه قبال: طواوة الصلاة وقصرًا والخطية] وقال إلى مسعود وضي أنه نعالى عنه . طول الصلاة وقصر الخطية [مينية من نقم الرحل، قال الفدوري في كتابه .. ويكون قدر الخطيتين مقدار سورة من طران

وه پېږد دمې

⁽t) الأخراب: ٧٠

^(*) الرخوب: ٧٧.

A. 5/2 (2)

ده ا فل حير ن ۲۰۰.

⁽¹⁾ استارك من السنج المومرة عندنات

⁽٧) المنترك من النسخ بير مودة هستار

المُعصل ويستقبل القوم الإسام يوجوههم حالة المُعَلِّمَ الأَفَا المُعَلِّمِ، يعظهم ويخاطيهم، والإعراض عنه بكون قبلونا وجفاء.

Y 178 - قال تُلفيخ الإمام الأجل ضمس الأثمة الحلواني، والشيخ الإمام الأجن شمس الأثمة السرخسي رحمهما أنه تعالى: من كان أمام القوم استقبل بوجهه، ومن كان عن يمن الإمام أو عن بساره شعرف إليه، وقد صح أن رسول أنه 論 كان إذا خطب استقبل أصحابه، فعن كان أمامه أقبل بوجهه، ومن كان عن يمينة أو يساره الحرف إليه.

ذال الشيخ الإمام تنفس الأثمة السرخسي رحمه الله تعالى: والرسم في زماننا استغبال الفوم القبلة، وترك سنشبائهم الخطيب؛ لما يلحقهم من الحرج شسوية الصفوف بعد ما فرغ الخطيب من المنطة لكثرة الزحام، قال: وهذا أحسى.

الله، وتحر قوله: سبحان الله، وحقا قبل الذكر نحو قوله: الحدد لله، وفحو قوله: لا إله إلا الله، وتحر قوله: سبحان الله، وحقا قبل أبي حتيفة رحمه الله تعالى، وقال أبو يوسف ومحمد وحمه الله وتحر قوله: لا يدمن خطيف والمحمد وحمه الله تعالى: لا يدمن خطيف الشائعي وحمه الله تعالى: لا يدمن خطيف الشائعي وحمه الله تعالى: لا يدمن خطيف والشائعي وحمه الله تعالى: لا يدمن خطيف والخوارث كالقوائل، وأبو يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى يقال للهائلها. خطيف والمحمد وحمهما الله تعالى يقال للهائلها. خطيب عرفا وعادة، والتحريرة لواحدة، والنسيحة الواحدة لا تسمى خطيف، ولا يقال للهائلها. خطيب عرفا وعادة، وإن كانت خصية خميمة، فكانت خطية من وجه دون وجه دون وجه تمالى احتج بقوله عمل أن خوار الله تعلى احتج بالله والله تعالى احتج بالله الله يحكم بالجواؤ، وأن حنيفة وحمه الله تعالى احتج بقوله الله يقوله الله عنه إلى مصحب بن حمير: الإذا مالت لشمس من اليوم الثاني فتجهز ليود نسبته عاجم عن قبلك من المسلمين وكر وذكر، وهن عضان وضي الله عاجم عن قبلك من المسلم الله تعالى عنه أنه ما صعد المبر هي أول جمعة بعد ما وكي قال: الحدد لله فرغ عبه، فقال: إن أبا بعكم إلى إمام قوال، ويائي "المام قوال، ويائي" إلى إمام قوال، ويائي "المعلم مع حيان فترانى وصلى مه حيان إلى إمام قوال، ويائي "المعالى معه خيان إمام قوال، ويائي" المه فقال، خور ما شاه فعل، فنزل وصلى معه خيان إلى إمام قوال، ويائي "الها، فنزل وصلى معه خيان إلى إمام قوال، ويائي" المه فيال، وما مناه فعل، فنزل وصلى معه خيان إلى إمام قوال، ويائي "الها معالى معه خيان وما معالى معه خيان إلى إمام قوال، ويائي" المعالى معه خيار ما شاه فعل، فنزل وصلى معه خيار ما شاه فعل، فنزل وصلى مع حيان المعالى معه خيار ما شاه فعل، فنزل وصلى مع خيار ما شاه فعل فنزل وصلى مع خيار ما شاه فعل، فنزل وصلى مع خيار ما شاه فعل فنزل وصلى مع خيار ما شاه فعلى المعالى المعالى مع خيار ما شاء فعلى المعالى ا

⁽١) استدرت من النسخ الموجودة عندما

A (Last (3)

 ⁽٢) وقد مراتجريج هذا الحديث في ذلك.

⁽٤) وفي النسخ المتوفرة عندنًا: سيأني.

الصبحابة وصى الله تعالى عنهم من خير مكير متكر⁶¹ ، ومراده من قوله : وأنتم إلى إمام فعال أحرج منكم إلى إمام فعال أحرج منكم إلى إمام فعال أحرج منكم إلى إمام قعال أحرج منكم إلى إمام قوال إلى أن يخطب الذين بأنون بعد الخلفاء الراشدين يكونون على كثرة المقال مع قبح الأفعال ، وأما أنا لم أكن قوالا منظهم ، فأنا على الخير دون الشر ، فأما أن يريد مهذه المقالة تفضيل نفس على الشيخين فلا ، ثم قوله : الحدد نه كلمة وحيزة غشها معان حدة ، ونشتمل على قدر الخطبة وزيادة ، فالمتكلم بشوله : الحدد نه كالذاكر بجملة ذلك ، فيكون ذلك منه معطى ما مر .

وحكى الشيخ الإسام الفقيد أبو جعفر الهندواني من أسناذ، العقبد أبي يكر الأعمش وحمد الله أنه يفول. التسبيحة المواحدة، والتكبيرة المواحدة في مثل هذا المكان، في مثل هذه الحالة من عبر ١٠ لأن المكان وإن أعد الحطبة، والحطبة، والحطبة، والحطبة، والحطبة، والوقت وقت الخطبة، والحطبة المحالة على المحطبة، والموجدة المحالة المكان وإن قل يكون خطبة، ولا يبعد أن يختلف الكلام باختلاف للحل، ألا ترى أن من اعتبار التكلم بنعم في خلال المكلام كان هذا لفوا منه في محل، ومعتبراً في زمان، كما إذا قال عبره هل لي عليك كذا، قفال: تعم، كان ذلك منه إقراراً ماز ما للحال، واحتلف المكلام لاختلاف المحل،

1117- قال الحاكم الشهيد وحمه الله تعالى في إساراته: إن هذه السألة فرع فسألة أخرى، أن أبا حنية وحمه الله تعالى عن شروطه جواز الصلاة أدناها وحتى قال: لو حتى ظهره للركوع ولم يصدل جاز"، وإذا سحد بأنفه دون جبهته جازه وإذا وقع وأسه بين المسجد نين، أو في الوقع جازه وإن قرأ في صلاته أبة قصيرة حاز عنده، فجمل هذا أصلا من أصول أبي حنيفة وحمه الله تعالى، وخرّج السائل عليه، وعد هده المسألة من جماتها، وقام المخطبة بالصلاة، وقال الأكار والأركان، فالحظبة أولى، وحن أبي بوسف وحمه الله تعالى أن الإمام إذا عطس على المنبر وقال؛ الحمد له وبالصالية، لم نول وصلى بالناس، جازت صلائه، وكان حمده خطبة، لم وجع وقال: لا يكون خطبة.

- ١١٧٧ - ومن الشايخ رحمهم الله تعالى من قال: إذا عطس على المنبو وحمدالله تعالى،

⁽¹⁾ ذكره الزيلمي في أنصب الراية (ج٢ مر٥٠٥)، وقال: غريب.

 ⁽۲) وفي أنه أن والخطيب مستأنف لذلك، فإذا جاء بالذكر . . إلح ، وهي ب أن والخطيب هيأ نفيه لذلك .

⁽٣) وفي ب أو أف : ولم يعطل جاز، ووقع الفصل.

بذا بوى الخطبة كان خطبة ، ورذا نوى حمد العاطس لا يكون خطبة ، وكذا قال : فيمنا إذا أتي بتسبيحة إنما يجزئه عن الخطبة إذا نوى الخطبة ، وهو تطير من حمد الله تعالى عند الذبح أجزأه من القيع إذا نوى به التسمية ، [وإن لم ينو به التسمية]" لا يجرئه .

1974 وهذا مفعينا، وقال الشافعي رحمه الله تعالى: لا يجزئه، وهو رواية عن أبي يوسف أوجمه الله تعالى: لا يجزئه، وهو رواية عن أبي يوسف وحمه الله تعالى: لا يجزئه، وهو رواية عن أبي يوسف وحمه الله الخطبة نقوم مقام ركعتين من الصلاة، وحمد الله تعالى، عن المسافة، وحمد الله المنطبة نقوم مقام ركعتين من الصلاة، والحنب لبي تعالى، والحنب المعان من ذكر الله تعالى، والحنب والمحدث لا يمعان من ذكر الله تعالى، يحجز باجنابة عن شيء إلا عن قراه؛ القرالاً "، إلا أنه نو بعد ذلك يصير مسيشًا للدخول المحدد من عبر طهارة، ولأن الخطبة وإن لم تكن صلاة حقيقةً إلا أنها نشبه الصلاة، ولهذا لا تحوز الجمعة بدولها، ولو كانت صلاة حقيقةً لا تجوز بدون الطهارة، فإذا كانت نشبه الصلاة، فلنا: تكره مع احدث و الجنابة، ولم يذكر محمد وحمد الله تعالى في " الكتاب أنه مل تعالى الخطبة وذكر في " النوادر " عن أبي بوسف رحمه الله أنها لا تعاد، والأذان حناً بعاد، ولكل واحد منهما شبه بالصلاة، والخطبة نودي مستقبل واحد منهما شبه بالصلاة منهما شبه بالصلاة والخطبة نودي مستقبل النبلة، والخطبة نودي مستقبل النبلة، والخطبة نودي مستقبل النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والمنابة النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والمنابة النبلة والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والمنابة النبلة والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والخطبة نودي مستعبر النبلة، والمنابة النبلة ودي مستعبر النبلة النبلة النبلة المنابة المنابة النبلة النب

وذكر الشيخ الإمام الأحل شمس لأثمة السرخسي رحمه الله تمالى عنهما: الإعاده فيمنا بحيداً، وإن خطب وهو طهر، ثم أحدث وأمر رجلا بالصلاة، فإن كان الرجل المأمور فقشهد الخطبة أو بعضها أجزاء الأنه يسى غريفه الجمعة، وقد وجد شرط اقتتاح فلهمعة في حقه وهو الخطبة لا يجزئه الأنه يربد أن يسنى تحريفة الجمعة من غير شرطها، وهو الخطبة فلا يجرئه، كما إذا لم يخطب الأول، وأراد أن يصلى الجمعة من غير شرطها، وهو الخطبة فلا يجرئه، كما إذا لم يخطب الأول، وأراد أن يصلى المناس الجمعة، ولو أن الإمام الأول أحدث بعد الشروع في الجمعة، قامر رجلا لم يشهد الخطبة حتى يصلى يهم الجمعة يجرؤ؛ لأنه لا ينى التحرية، بل ينى على صلاة الإمام، والخطبة نبرط افتتاح الصلاة"، لا شرط البناء.

عَانَ قِيلَ: مَا ذَكُومُ مِن العَفَرَ لِيسَ بِصَحِيحٍ } بدلِسَ أَنَّ الشَّالَي لَوَ أَفَسَدَ صَالاتِه ، ثم

⁽١) استعرك من النسخ الرحودة عندناء

⁽٢) كما في رواية النرمذي (١٣٦ ، والنسائي (٣٦٥ ، وابن ماجه: ٥٨٧ .

⁽۴) وين أب و اف (افتاح الجمعة مكان اقتتاح العملاة

الانتج بهم أجز أدياهو معتلج في هذه الحالف قبناه فعم ولكن لمّا صبح شروعه في الحمعة وصار خليفة الأولى، النجل عن شهد الحصّة حكيلًا، فلهذا جاز له الافتتاح بعد الإصباد، [(بجوز منا كما يجوز من الأول [1].

٣١٧٩ وإذا حطب لإمام يوم الجمعة، ثم قدم أمير أخر، إن صلى القادم بخطة الأول صلى أربعًا، لأن الحشية مرح الجمعة؛ لأنه عبر موجود في حق القادم، وإن خطب حطة في تنافع مالي وكام نون، وإن حلى الأول للم مغينا الأول الماسة وإن النائل والمرافعة للماسة والماسة والماسة أحز أهيا الأنه المستخدم الماسة المرافعة والمستخدم شرائط الصحة.

قال التوسع الإسام مسمس الأنمة السرحسي وحدالة تصالى، وقد قول. لا يعزنهم:
الأن لثاني غالم بالك إقامتها بعد الحفية ثم يصبح أمر الأول بها، وفي الوادر ان سماعة عن محمد وحمد الله تعالى: إمام خطب الناس بوم الحسف، نم يدير أمير اخرعيه مكاه بعد ما فرخ من الخطف، فأمر خلي بالناس الخمدة ثم يحرهم من الخطف، فأمر خلم النادم رجالا عن شهد الخطبة الأولى، وصلى بالناس الخمدة ثم يحرهم من على أن خطب، لأول عدد أن خطب الأولى، ومال تعالى بعدد الخطبة الأولى، ومال النادم شهد الخطبة وماله بعدل الأولى، في النادم شهد الخطبة الأولى وماكن عنه، حتى يصلى بالناس وهو بعلم بغلوم، فعدلاء حافرة والأده الذورة لائه على ولايته ما لم يعلم العرال.

۳۱۸۰ وفي الوادر بشرار عن أبي يوسف رحمه الله تعالى في الإسم لذي ته حق إقامة الحميدة إذا عزار يصلى بالدي ته حق إقامة الحميدة إذا عزار يصلى بالدي المحتلفة إلى أن بأنيه الكتاب بطراء أي قبل أر بعثم بحراله حتى حازه وإذا صلى بعد ما علم معزله الإيجواره وإذا صلى حافهم بعد أحراره وإذا أشتح الإمام الجدعة عمر حاسر والى أحر بضيء على صلائه الآن المساحة قد صح و فضار كرجل أمره الإمام أن يصلى بالساس الجمعة ، ثم حجر مشمة (دين حمر عبيه) "قبل الشروع في الصلاة عمل حجره، وإذا حمر عليه بعد الشروع الايعمل حجوم، كذا ههدار.

١٩٨١ - ولو أن الإسام سبقه الحدث قبل الشروع في انصلاة فأسر جدًا قد شهد الحلطية . يصلى بالناس، فأمر المأشور طلحرا فد شهد الخطبة فصلى سبم جازا، تسائل أمرء الأول: وهذا

⁽۱) استفراد تو عب

٢٠) الصفواك من السام المواجودة عمالة

لآن أمر الإمام الأول قد صبح ؟ لأنه فوض الجمعة إلى من هو أهل الجمعة ، لكنه عاجز عن أماما لقدد الشرط وهو الطهارة، وإذا صبح التصويص إلى الأول لكونه أهلا، فام النالى مقام الأول، فصار أمر الثالى كأمر الأول، بخلاف ما إذا أمر الأول صبياً أو مجنوفًا، فأمر الصبى الإجلاف شهد خطية ، لا يحوز للشائى أن يصلى الجسمة ؟ لأن التصويض إلى الصبى لم يصبح ؛ لعدم أهليته للجمعة ، وإذا لم يصبح الشويض إليه لم يقم مقام الأول، فلا يصبر أمره كاتمر الأول، وبخلاف ما إذا أمر الأول امرأة، فأمرت الحرأة ، جلاف شهد الخطية لا يجوز لهذا الرجن أن يصلى بهم الجمعة ؛ لذ ذكر الحل عن الصبى، وذكر الحاكم الشهيد في يجوز لهذا الرجن أن يصلى بهم الجمعة ؛ لذ ذكر الحل حق العمى، وذكر الحاكم الشهيد في مقام، ومبدت صلاة الكل، (وإل كلم، وجلا مكانها جارت صلاة الكل! أ

بعض مشايعتار حمهم الله تعالى ظنوا أن الاستخلاف من الصبى والمرأة جائر في سائر الصبل والمرأة جائر في سائر الصلوات، وغير جائز في الجمعة، وليس الأمر كما ضواء بل الاستخلاف مهما لا يحوز في الصلوات كلها؛ لأن تفويص الإمامة إلى المرأة والعسي لم يصبح في سائر الصلوات، فلا يصبح منهما الاستخلاف، حمل وحود الاستخلاف وعدم يترفق وجعل كان خليفة العسبي والمرأة تقدم بتقسد من غير استخلافهما، إلا أنه لو كان تقدم بتفسد في احميعة لا يعسر إمامًا، ولا يجوز له أن يصلى الجمعة بهم، لأنه أقامها بغير إذن الإمام، كذا ههذ،

١٩٨٧- الإمام إذا خطب لم أحدث فأمر من لم يشهد الخطبة أن يصدي مالناس. وأمر ولك الرحل من شهد الخطبة فصلي بهم، ذكر الشيخ الإمام سمس الألمة السرخسي رحمه الله تعالى أنه لا يجوز، وهكذا ذكر الحاكم في المختصر .

و في أغناوي أهل مصرفند : أنه يحوز ؛ لأن الدي تم يشهد الحطبة من أهل الصلاة . قصح التقويض لكن صجر عن الأدا، لفقد شرط وهو سماع الحطبة ، كملك التقويض (** إلى العمر .

" ٢١٨٧ - وفيد لو كان الناني ذياً ، ولم يعلم الإمام، قائم الذي مسلماً ، حتى بصلى بهم فصلى لم يجز؟ لأن التفويض إلى الذي تم بصح ؛ لأنه ليس من أهل الصلاة ، فلا يصح منه التفويض إلى المسلم، وقد الو آن الأول أمر مريضاً يصلى بإيماء، أو أخرس ، أو أياً ، فأمر

⁴¹³ استنبرك من النسح الرحودة صدقا

⁽⁷⁾ وهي جديم المسيح التوفرة عنديا العملك التعويض،

هؤلاء غيرهم، حتى بصلى بهم لم يجره ونهه: فإن كان التغويض إلى هؤلاء قبل الجمعة بأياء، فبرأ الربص والأحرس، وتعلم الأمي، فصلى بهم الجمعة، أو أمروا غيرهم جاز؛ لأن التقويض قبل بالازم، وصاليس بلازم كان له فالمدحكم الابتداء، فعد از كاندة وأمل إليهم لفحال، وهم في الحال من أهل الصلاة.

فيان كان الإسام دخل في الصلاة ، في أحدث ، فضلاً وَمُبِّا ، فقدم الدُمُو عَبِره لا يجوره فإن اسلم الفركي بعد ما قطعه ، إن خصب بهم وصلى بهم الجمعة من الابتداء ، أو أمر غيره بأن يخطب ويصلي يهم الحمدة بعد ما أسلم جاز ، وإن بن على تبك الصلاة لم يجز ١ ن قله .

١٨٤٤ ٣ - وإذا أحدث الإمام قبل الشروع في الصلاة، قلم يأمر أحداً، فتغذَّم صاحب شرطة، أو القاضي، أو أمر رجلا قد شهد الحقية، فتقدَّم وصلي بهم الحمعة اجرأهم

والمخلفت عبارة لمشامخ رحمهم الاتعالى في علة المسأفة، بعضهم قالوا: إقامة الجدعة من أمور العامة، فتزلا فيد منزلة الإمام في الإقامة بالفسهما وبالاستخلاف، ويعصبهم قالوا: القاضى وصباحي المشوطة حنفاء الإمام فيسما هو من السياسة والديامة، وإقامة الجدعة وتعويصهما إلى غيرهما من الديامة، فقاما فيهما مقام الإمام، وقد مركس، من دلك في أوائل الفصل.

٣١٨٥ - وفي توادر ابن سباعة عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: إمام خطب شم يزل، وافتتح النظرع ركعتين خفيفتين وأقهما، أو أمسدهما، أو شرع في الجمعة، ثم عنم أن عليه صلاة الغداه فقضاها، فإني أمره "أبإعادة الخطبة، وإن لم يسمعا أجراله، وكذلك نو خطب ثمّ رجع إلى منز له فتوضأ، أو فعن ضبه ذلك، ثم رجع، وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى هي إمام خطب وهر جنب، ثم ذهب واغتمل، ورجع وصلى جاز

٣١٨٦- وفي النشقي ؛ إمام خطب يوم الجمعة وأحدث والصرف وتوضياً، ثم جاء وصلى أجزأه؛ لأناهذ من عمل الصلاة، ولو تقللي أو جامع هاغنسل، تم حاء استقمل الخطة.

۱۹۸۷ - وذكر الطفحاوي رحمه الانتعالى في "شرح الأثار": ولا ينبغي أن بكون الإمام في صلاة الجمعة غير " قطيب؛ لأن صلاء الجمعة مع الخطيب كشيء واحد من حيث المني: لأن صلاة الجمعة إلحا قصرت لأجل الخطية، ولا ينبغي (أن يقيم الثان.

⁽١) مكذا في طنان رخالية ، وفي الأمس و أظ البان أبي أمره

1944 - ولا ينبغي إلى للخطيب أن يتكلم في خطئته بما هو من كلام الناس؛ لأن الخطبة كلمان منظومة شرعت قبل الصلاة، وأنسبت الأذان، ولا ينبغي للمؤدن أن يتكلم في الخطبة كلمان منظومة شرعت قبل الصلاة، وأنسبت الأذان، ولا ينبغي للمؤدن أن يتكلم في أذان بما يشبه الأمر بالمعروف، ققد صحر أن رسول الله يتلخ كان يخطب، فدخل مليك المعلقاتي وجلس، فقال النبي عليه الصلاة والسلام: أركمت وكسمتين ثم واركع وكسمتين ثم المعلقة والسلام. قم واركع وكسمتين ثم المعلقة والسلام.

وعن عمر وضى الله تعالى عنه: آنه كان يخطب يوم الجدعة، فدخل عثمان رضى الله تعالى عنه، فقال عمر: أنه ساعة الجيء هذه؟ فقال عنهان: ما زدت حين سمعت النداء على أن نوضات، فقال عمر: والوضوء أيضًا ورسول الله يحجج كان يأمر بالاغتسال يوم الجمعة، ولأن عايشيه الأمر بالمعروف خطبة من حيث المعنى، وإن لم يكن خطبة من حيث النظم؛ لأن الحظيفة في الحفيفة وعظ وأمر بالمعروف، شم فرق بين الإمام والقرم، فحرم على القوم التكلم وفت المتطبة يجميع ما يشبه كلام التناس، وما يشبه الأمر بالمعروف، وفي حق الإمام المرق والمغروف، وفي حق الإمام المرق والمنوف، والمعروف، وفي حق الإمام المرق والمغروف، والوعظ لا يقطعها معنى، والمغروف على القوم الانتسات، والكلام بقطع ذلك أي كلام كان، ومن العلماء والمغرف على القوم الاستماع والإنسات، والكلام بقطع ذلك أي كلام كان، ومن العلماء يعرض عليهم في خطبته ما ينزل عليه من الفرآن، فكان بلزمهم السكوت والاستماع وأخلوا عن يعرض عليهم في تحقبته ما ينزل عليه من الفرآن، فكان بلزمهم السكوت والاستماع وأخلوا من الموام وأورع منه و دلا يؤمر باستماع وعظ من هو دونه، ومنهم من قال: ما دام هر أعلم من الإمام وأورع منه و دلا يؤمر باستماع وعظ من هو دونه، ومنهم من قال: ما دام في حمد الله تعالى، والشاء عليه، والوعظ للناس تعليهم أن يستمعوا، فإذا أحذ في مدح في حمد المغلمة والدعا، فلا أمر بالكلام، لأن مدحهم لا يخلو عن كذب، والإعاض قول أن ما دام الغللمة والدعا، فلا أمر بالكلام، لان مدحهم لا يخلو عن كذب، والإعراض عنه أولى .

وهذا معنى ما ووى عن بعض السلف وحمهم الله تعالى أنه كان يقلب الحصا في ذلك الرقت ، إقا يفعل ذلك و ليسير ذلك مانعًا وخول ذلك في سمعه ، وكان الطحاوى وحمه الله تعالى : هوالله على الغوم أن يستعموا ويتصفوا إلى أن ببلغ الخطب إلى قوله تعالى : ﴿ يَا يُتُهَا

⁽۱)استنبرگ من ب و ظ .

 ⁽۲) أخرجه لليحاري: ۸۷۸، ومسلم: ۱۱۵۸، والترمذي: ۱۲۸۸، والسائق: ۱۳۷۸، و أبو دارد: ۸۹۵، وارز مذيع، ۱۳۰۲، والدارس: ۱۹۵۸

لَّذِينَ آمَدُوا صَلُوا عَلِيهِ وَسَلْمُوا سَمَلِهُما ﴾ "اد فحيته يجب عليهم أن يصلوا عالى انتهي على ويستلمسوا الأن الخطيب حكي على الله تعالماني وما للاتكاء وأنهام يصافون واحكي أمسرالله إيمانه بالصيلاة عليه وواحتفال أمرانه تعالى واجب وفيحت عليهم الصفوات في هذه الحالف والذي عنبه عامه مشايحة رجمهم الله تعالى أن على القوم أن يستمعوا اخطية [وينستوا] "أمن أول الخطية إلى أخرهان

والأصل فيه، قوله تعالى. ﴿ وَإِنَّهُ فَرِئَ لَفُوالُا أَوَاسَتُمَعُوا لَهُ وَالْمُمْتُوا ﴾ "مزيت الآية ول ا قطبة على ما ذكرنا، فالله تعالى أمر باستساع الخطبة مطالفًا. فيتباول الخطبة من أولها إلى

٢١٨٩ . وقال أبر حيقة ومحمد وحمهما الله تعالى ، وإذا ذكر الله والرسول في الحطية يجب عليهم أن يستحدونه ولم بذكر والله تعالى بالساه عليه، ولم يصلوه على لنبي ﷺ، وعلى أبي يومعه وحمه الله تعالى أنه بصلى الساس عليه في تفوسهم، وهذا كان هي حق من كاه، فريبًا ولي الإسم حيث يسمع ما يقول الإسام. أما من كان يعيداً من الإمام لا يسمع ما يقوله عمانة يصنم الأرواية في هذا الفصل.

قال معمد بن سلمة رحمه الله تعالى: بسكت، وهكدا دكر الملاء بن اكراب الصلاة عن أبني بوسة - رحمه الله العالي، وزوي عن نصير من يحيي: أبه إن كان يعيدًا من الإمام يقرأ القرأن وروى عنه أنه كالزيجراك شفت وبقرأ القران

وردي حماد عن يراهب: أنه قال: إني لأقرأ حزنين يوم الجمعة والإمام بحطب، ورحه هذا القول: أنَّ المُتَصِيدِ من الإصبات الاستماع لما فيها من فراء: القرآن، والوحظ فإذا لم يسمح يقرأ حتى يحصل ما هو نلفصود من فراءه الفرأناء ووجيدها روي عن محمد بن سلمه رجمه لله تعالى حديث عمر وعثمان رصي الله تعالى عنيما آبهما ذالان وإن أحر النصت الدي الايسمع متل أجر المنصب السامع الله ولأته مأمور بشيئين بالاستماع والإيصات وفسن قرب من الإمام فقا. فار طابهما، ومن بعد من الإمام فقد فقر عني أحدهما وهو الإنصاب. فبألى بما فدر عليه، وبنرك ما عجر عنه

⁽١) الأجراب الأه

⁽۲)استمارك من ب و ط

⁽٣) الأعراف ١٠٤

⁽⁴⁾ أخر جه السيمي من حاليك علمان بن عمان رابسي الناب (١٩٨١٥)

ه أما دراسة الفقه، والنظر في كتب الفقه وكتابته، فمن أصحابنا رحمهم الله تعالى من كره ذلك، ومنهم من قال: لا بأس به، و مكفا روبي عن أبي يوسف رحمه لله تعالى.

وروي أن الحكم بين زهير رحمه اله تصالي ذان أبلخ في الفطئية من أبي يوسف: حتى روي عين أبي يرسف أنه كنال يقول: صا وأبت رجلا أذكر، ولا أفتسح، ولا أصبح رجها من الحكم بن زهبر.

وقال الحسن من زياد وحمه الله تعالى: ما ينعل العراق أحد أفقه من الحكم ابن زهبر، وأن الحكم قان ينجلس مع أبي يرسف بوم الحمعة، وكان ينظر في كتابه، ويصحب بالقلم وقت الخطة.

المعاللة على الفينج الإمام الأجل شمس الأنمة الحلواني رحمه الله تعالى: ههنا فصل أعر اعتلف المتابع رحمهم الله تعالى فيه أيضاً أنه إذا نم يتكلم بلسانه و لكنه أشار برأسه الو بعده أو بعيد نحر أن رأى متكراً من إلسان فيها بيده وأحيره مغير وأشار برأسه و هل يكره ذلك أم لا؟ فين أصحابا رحمهم الله تعالى من كره ذلك، وسوى بين الإشارة وبين التكلم بالمسان و والصحيح أنه لا بأس مه فإنه ووى عن عبد الله المساق والصحيح أنه لا بأس مه فإنه ووى عن عبد الله المسلاة والسلام بالإشارة "ك والمدليل سلم على النبي الله يوم الجمعة وهو يحطب و فرة عليه الصلاة والسلام بالإشارة"، والمدليل علم ورسول الله يلا قرر صى الله تعالى عنه كان جالماً إلى جب أبي بن كعب وصى الله تعالى عنه ورسول الله يلا كان يخطب يوم الجمعة ، فقرأ في خطبته أية من الفرآن، فعال أبو فرا لأمل عنه والمدلي عنه من الفرآن، فعال أبو فرا لأمل رضى الله تعالى عنه من الرائم المن عبل على أن المناف على المن بها.

٣١٩٦ - قال الشيخ الإمام شمس الأثمة الحلواني رحمه الله تعالى: وهنا فصل آخر، وهو أن النفو من الإمام أولى. أو التباعد عنه؟ قال: كثير من العلماء وحمهم الله تعالى التباعد أولى؛ كيلا يسمح مدح الظلمة ودعاءهم، والصحيح من الحواب من مشايختا وحمهم الله تعالى: أن الدنو منه أفضل.

٣٩٩٣ - قال محمد وحمده الله تعالى في الأصل : ولا يشمت العاطس، ولا بود السلام يعيي وقت الخطبة، ولم يذكر فيه خلافًا، وروى محمد هن أبي يوسف وحمهما الله

 ⁽۱) هذا الأثر ذكره بن حسر في مسل السلام من طريق مسلم (۱۱ - ۱۱)، وأثر لمن مسعود ذكره الشوكائي عن طريق البيائي (۲/ ۳۲۹)

⁽٣) أغرجه بين ماجه؛ ١٩٠١- وأحمد. ٢٠٣٠.

تعالى في صلاة الأثر : أنه يراون السلام، ويشعنون العاطس، وتبن با ذكر في حلاة الأثر أنا في الملاء الأثر الما في الحال، قول محمد وحمد الله تعالى، والخلاف بن أبي يرسف ومحمد في هذا بناه على أنه إذا له برد السلام في الحال، هل يرده بعد ما فرع الإمام من الخطبة ؟ على قول محمد في مدا بناه يرده وعلى قول أبي يوسف لا يرده فلما كان مذهب محمد وحمه هه تعالى الرد بعد الفراغ من الخطبة ، كان الاستماع والإنصات أولى ؟ لأنه لو رد يفوت الإنصات والاستماع والونصات أولى الأنه لو رد يفوت الإنصاف والمستماع ، ولو المنامع لا يفوت رد السلام بل يتأخر ، والتأخير أولى من التعويت، وعند أبي يوسف وحمد انه نعالى لما كان لا يمكنه و السلام والانتصاب العاطس بعد فراغ الإمام من الخطبة ، (قلو ود لا يفوت له الاستماع أصلا من يفوت البعض ، ولو لم يرد يفوت الرد أصلا ، وتعويت المعص دون البعض الولى من تغويت الكل، وإنما لا يمكنه ود السلام بعد الفراغ من الخطبة ! " عند أبي بوسف لا يكون على فور الحطاب، وجواب الخطاب ما يكون على فور الحطاب، أما إنه ناخر بكون كلام مبتدأ ، فلا يكون جواباً ، ومحمد رحمه الله نمائي يقول: يمكنه الرده لأن المنابع عليه المرابع على البعر على البعر . كون كلام مبتدأ ، فلا يكون جواباً ، ومحمد رحمه الله نمائي يقول: يمكنه الرده لأن المنابع المؤلف كان كله يكون على قور المبعد . والمنابع يعدد أنه بالمنابع المؤلف يقول المبعد . كان منافي البعر . كون كلام مبتدأ ، فلا يكون جواباً ، ومحمد رحمه الله نمائي يقول : يمكنه الرده لأن

وروى عن أبي حنيمة وحسم الله نعالي مي غيير رواية الأصوران: أنه يوه مثلبه و لا يود بنسانه الأنه إن عجز عن رده بنسانه لم يعجز عن رده بقاسه ، فيشوم الرد بالقلب مشام الرد بالنسان ، كما قام الإعام الوائس في حق أمريض مقام الركوع والسجود.

٣١٩٣ - وتم يذكو محمد وحمه الله تعالى في الأصل أن العاطس على يحمد الله تعالى؟ ذكر الحسن من زياد عن أمل حنيفة وحمه الله تعالى أن العاطس وقت الحطية يحمد الله تعالى في نفسه، و لا يحمده نسبته، وهذا صحيح ؛ لأن ذلك، يشغله عن الاستماع .

وعن محمد رحمه اقد تحالى أن الماطس يحمد الله طلبه و لا يحوك شعبه، وإذا فرغ الإمام من اخطة يحمد اقد تعالى طماله، وهذا كالشغوط إذا سمع الأذان يجمد طلبه، وإذا فرغ من ذلك يجمد المادا".

٣١٩٤ - ولا يبيعي لهم أن يشربوا ويأكلوا والإمام يحطب؛ لما ذكر أن صلاة الجمعة مع القطبة كشيء واحده ولا ينتغي لهم أن يأكلوا ويشربوا والإمام في الصلاق، فكفا إذا كان في القطبة. وفي يعض الكتب ما يحرم في العلاة يحرم في القطبة، وهو إشارة إلى ما قلنا.

٣١٩٥٠ لم عند أبي حنومة رحمه الله تصالي يكره الكلام من حين يخرج الإمام للخطمة

⁽¹⁾ استفراد من السيخ الخرورة منسال

⁽¹⁾ وقبي ال 1 وينا فرم من التعوط يعيبه . . (لغ.

إلى أن يفرغ من المدلات والطلال الصلاف وقال أبو يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى . لا بأمر مأذ بكلم قبل الخطبة و عاله المالح يدخل الإسام في الصلاف وأما للكلام عند الجفسة الخفيعة من مسايختا وحمهم الله تعالى من قال: مأه على خلاف ومنهم من قال: ملا خلاف بكره ، حجتهما مناووى عن أمر ابن مالك وهي الله تعالى عنه أن لنبي عليه الصلاة والسلام كان إذا بزل عن المبر أمر ببعض حوالهما أو وكان يسأل لناس عن حوالجهم ، وهو أسمار السوق انه عالى عنه أنه قال: خروج الإمام المسوق انه تعالى عنه أنه قال: خروج الإمام .

وروى عن عسر وعتمان رصر الله تعالى عنهما كالإفاضيدا للبير يسألان الناس عن أحرال السوق وحوالجهم؛ ولأن التكلّم يما لا إنم فيه إنما حرم لأجل الاستماع، ولا استماع، في هائير الوقتين، ولا يصير هذا الكلام سباً للفوت الكلام في ثاني الحال بخلاف الصلاة؛ لأمها تمثر إلى وقت الحلية وإلى وقت لشروع في لصلاة

حيمة أبي حنيفة وحمه الله تعالى ما ورى عن النبي عليه الصلاة والسلام: أنه قال: الإطالة والسلام: أنه قال: الإطالة والسلام: أنه قال: الإطالة بوم الحديث وقت الملائدة على أبواب المساحد بكتبون الناس الأول فالأول الخديث، إلى أن قال: افزد خرج الإمام طووا المسحف، وجالو المسمود الذكر الأنا وإنها يعوون الصحف إفا طوى الناس الكلام، فاما إذا كانوا بتكلمون (فهم يكتبون) عليهم، قال الله نعالى: وهما بألفظ من قرب الالدير وليب عليهم فيها أنه وروى عن عبد الله بن عمد رضى الله نسال عنه أنه قال: إذا حرج الإمام فلا صلاة ولا كلام حتى بفرغ " ولأن الخطة في معنى شعر العالام، والتكلم في الخطة في معنى شعر العالام، والتكلم في واعد العبلاة من وجه فيكره

وأما حديث رسول له ﷺ. قلما: إن رسول أنه ﷺ كان يعامًا، ولا بأس للإسم أن

 ⁽۱) امام چه لشرسدی (۱۹۵۵ والسمان): ۱۹۰۷ وگو داود: ۱۹۶۹ وای د اجمه: ۱۹۹۸ و دانستان: ۱۹۶۳ میلیدی

 ⁽³⁾ أخر مدينجاري: ۸۷۷ ومندي. ۲۰۶۲ والترمدي: ۵۹۱ والسائي. ۱۳۵۸ و آبو داود:
 ۲۹۷ واړ منجه ۱۰۸۲ .

⁽١٣٧) هاكفًا في حميم النسخ المتومرة فنسب وكان في الأصل: فإنهم بتخلعون.

⁽²⁾سورة في ١٨٠.

⁽۵) وال از پنجی بی مصب الوابة (۲ (۲ (۲)) هر بت مرسوعًا، قال انبیهتی ، رفعه و م م فاحش ، بنا هو من تعلام الرهری ، روز د مایت فی البوطأ اهر الرهوی، قال: تحروجه یقطع انسالات و کالامه یقطع الکلام.

يتكنّم، الانزى أنه مخصب والحضة من أونها إلى العرها كالأم، وحواب العرائز يقول: يعتمل أنه رسول الله تقطعهم ذلك بعض صرورة، ويعتمل أنه كان في ابتداء الإسلام حين كان الكلام مباحًا في الصلاة، فيكون مباحل في حالة الخطبة بالطويل الأولى، وهو اجواب عن حدوث عمر رضي الله تعالى عنه .

٣٩٩٦ - وإن الهابع العديرة وما خرج الإسام خففها والفها، قال النبيخ الإسم الأحل له بسره في النوافر ، المسر الأدمة الحقولي وحسه الهافعالي اليم الحوالي في الأصل فيسره في النوافر ، افغال صفى زكعة أصاف إليم أحرى وسفم، وإن كان لوى أربعًا هند التكبير، فإذ قبلا النائة بالسحاء أصاف إليها الرابعة وسلم، وخفف العراءة فيما قيم أيضافه الكاس وسورة في النائة بالدائة المائة ولا أو وخفف العراءة فيما قيم أيضافه الذائة الشاهدات المائة المائة والمائة والمائة الكاسرة المائة الما

واللنافلرون في هذا على قولين وصيم من قال: بحضى فيها، ومنسها أربعًا، وبخصف الفراءة، وهنهم من قال العود إلى القعدة، وكان هذا القائل قاس هذه النسألة عسالة باب الحدث.

٣١٩٧ - وصورة تنك المسألة . ردّا شرع الرحق في العربيمية في المسجد، ثم أفيم لها وقد كان قام إلى الثالثة. فإن تم ية إلا الثالثة بالساجمة عاد إلى التشهد و سأم، وإن فيَّ، الثالثة بالسجدة أفها أربعًا ويدخوا في صلاة الإمام.

1998 - والشرط المساوس الإدن العام، وهو أن يفتح أبراب الحام "أويودن الناس كافة حتى ي جماعة أو يودن الناس كافة حتى ي جماعة أو احتمعوا في الحام ، وأغلقوا أواب المسجد عتى أنفسهم، وحمو أنم يحرّهم، وكذن المسجد على أنفسهم، وحمو أنم يحرّهم، وكذن المسجد على أدن يحمي بحسم في داره، فرد فتح باب الدار وأفن المناس إذنا هان الحارة أو المائة أو لم يشهدوها، وإن لم يشهد باب الدار ، وأغنى الأواب، وأجاس الداري عليها أيدموا عرائا خول لم فترهم الجمعة والأدر متواط الداخان للتحر إمل الغام، فكب الناس، ولا يحميل ذلك إلا بالإدن العام، فكب يحتج العام الى المسعد الإقارة الحمية، «السلطان أوماً محرج إلى العامة بأن يأذن الهم وثار عام حتى غوز مسلة الكل ويها بعدال القارة والجامين

1993 - وأمنا النسرائط التي في الصلي سيدهدة . أحدها الإسدارم، وأده شاهر . والثنائي ، الشواف والثالث ، العقول، وأنه ظاهر أيضًا ؛ لأن الصبي والمجنون لا يخاطبان

٢١) وهي اب أمال تصاميل

مقيرة موا أنجودت

والرابع : الإذمة؛ لأن السام للحقة للشيفة في دخول للصر وحضور اجمعة، اربحالا الجدمي بحفظ وحله، وينقطع عن أصحابه

والخامس الصحة والتقاريض للحدم النافة أيضًا في حضور الحمعة، وانتقار الإمام والسندس الخويد والأن المبد مشغول بخدمة تنولي و فيتضرر الولى بتراه حددته، ويشهود الحمة والنقار الإمام.

والسابع. المنافرة الأن المرأة مشعولة بحدمة الروج، فينضره الزوج بنبك خدسه المدوم الزوج بنبك خدسه المدوم الضرر واضرح المدوم الدرع الحدمة اعلى هؤلام والأصل فيه قوله عليه العملاة والسلام المن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فعدم اجمعة إلا مسافراً أو عملوكا أو الرأة أو مسياً أو مريضاً الدعورة من الله والمازم واللوع والعفل من عرائط الوجوب والصحة والإقامة والحوية والدكورة من شرائط الأداء حتى إن المسافر والمعلوك والريص إداحة فدووا احدمه وأدوها جررت وكان عربصة والإقامة وغرض السعى مهم تنصرورة وللحرح وفراة تحملوها التحفيد في الأداء بغيرهم.

وعايتصل بهذه الشروط من لمسائل

• ١٢٠٠ ما روى إبراهيم مان محمد، وحمد الله تعالى في نصواتي استعمل على مصورة المستعمل على مصورة أن يصل المستعمل على مصورة ثم أسلم إلى أن يصفى بالناس الحمدة حي بؤمر بعد إسلامه، وكذلك العملي، وأو قال الخليفة (السصوني:)** إذا أملمت قصل بالباس الحمدة ، أو قال للعملي، إذا أدوكت مصل بهم بالجمعة جاز.

وقد دكرنا قبل هذا عن احتاوى أهل سيوفند : أنَّ الإمام إذا أمَّو الصين، أو البصراب على بلدة، فموضّى إيه أمر الجمعة، تم أصلم التصرابي وأدرك الصيني وصلى بهم الجمعة جاره وهذه الرواية بحلاف ما ذكرنا نمه

۱۳۲۱- وفي النورزل العدارة تمك على ناحبة ، وصلى سم المدمه جاز ، وليس على الفعد الجدمة باز ، وليس على الفعد الجدمة بالإحداج، وكدلت لا حدمة على الأصوى الذوحة الذاء عند أبي حنيفة وحمه الدائماني، وحندهم عليه الحدمة إذا وجد فائداً، والمرق لهما بين القعد والأعمى، أن الأحمى و أن الإستاني و المدائمانية المدائمانية المدائمانية المدائمانية المدائمانية و المدائمان المستانية و المدائمان المستانية و المدائمانية المدائمانية و المدائماني

العبيجيج إذا صن الطريق، فأما المقعد وغير قادر أصلاء

وهي الوادر هشام الدي محمد واحمه الله بعالي أنه لا جمعة على الأعمى وإذا واجد فائدًا والشبح الكبير الذي صعف، وهجراعي السعى لا بلومه اخمعة كالمربض، وعلى الكانب الحمدة، وكالك على محق المضرارة كالريمين .

1994- والاجتمعة على العبد الأدواء، وعلى العبد الذي يؤون الصرات. قال في الأصل ، ولتموثى أن يسم عبده من حضور الحمدة ، ولا يكره له التحقف عنها والأنها له تكتب عليه ، قال الشيخ الإماء شهر الألمة الحلومي وجمه الله تعالى : ما ذكر في الكتاب محدول على مراة الم يأذن له المولى - أما إذا أنك له المولى فتحلف عنها يكره كسائي الخرر ، قال رحمه الله تعالى مراق أن له المولى به أما إذا أنك له المولى فتحلف عنها يكره كسائي الخرر يتحاف وإن أن أن له المولى بها ، وقال بعضهم اليس له أن يتخلف عنها والأن المولى لو أمر ، يتحاف فإن أن أن المولى لو أمر ، يتحدده نفسه عليه طائعته عبدا أن المولى لو أمر ، يتحالى في أشرحه المولى المولى للعبد في حصور الحددة كان له أن يشهد الحددة والكن المولى المحتول المولى و وعد المحل المولى عنه الإفلام وحدد الأن المحتول المحتول المولى ، وقد المطل المولى حضور الخددة الذا المولى ، قالما المولى علم المحتول المحتو

۲۲۰۴ قال في الأصل أيضًا؛ ولا يسمي له أن يصلي الجدمة بعبر إدن مولاه، قال مضاية الجدمة بعبر إدن مولاه، قال العض مشايخيا وحديهم فه تعالى: إلى لا يصلي الجدمة غرار إدن مولاه إذا عبر أنه لا يصارأت منه في ذلك وضي به وأدن له لا يتخلف عنها، قال الشبح الإمام الأحل شميل الأشعة الخلوالي وحمه العالمان.

49.98 و حكفا قالوا: في الرأة إذا أرادت أن بصوم تطوعاً بعير إدب الزوج ، إن عدمت الها أو الشادت منه أذن لها ولم يكو ، تصوم ، وإن عليت أنها لو استأدب منه الا يرشى بذلك فلا تصوم ، وذك عليت أنها لو استأدب منه الا تلتبايخ في الا تصوم ، وذكر الشيخ الإسام أندس المالية في العدد بحضر مع مولاه السنجد الحامع (يتحفظ دايته على ناب السنجد ، على له أن يصلى الحدد بحضر مع مولاه أن معانى (والأصع أن له فائك إذا قال لا يخل بحل مولاه في بمساك عانه .

الالاوفي الساء موضع اللاهب

⁽٢) و من السبح المتوفرة عند : و ذكر -

وروى عن محمد رحمه الله تمالى . أن له أن لا يصلى الحمعة ، وإن عَكَن من ذلك وأذن له السيد مي أماهما ، وإذا قدم المسافر المسر يوم الحمعة على عزم أن لا يحرج يوم الجمعة ، لا يازمه الجمعة ما لم ينو الإفامة خمسة عشر يومًا .

وعايتصل بهذه المسائل:

1700 حكى عن الله يخ الإمام أبي حصص الكبير رحمه اقد تعالى: أن للمستأجر أن يمنع الأحير من حصور الجمعة ، وكان الشيخ الإمام الفقية أبو على الدقاق رحمه الله تعالى يقول: فين به أن يمنع الأجير في المصر من حضور الجمعة ، لكن سفط عنه الأجيء فدر اشتغاثه بغلك إن كان بعيدًا، وإن كان فريبًا لا يحط عنه شيء من الأجر ، وإن كان بعيدًا أم اشتغال فدر ربع النبار حظ ربع الأحر ، وليس للاجير أن يطالبه من الربع المحطوط بمقدار استغاله مصلاة الإمام .

1779 وإذا مع أهل مصر أن يحمعوا عن النبيخ الإمام النفيه أبي جمعو رحمه الله تعالى: أنه إذا نباهم محتملة بسبب من الأسباب ، أو أزاد أد يحوح ذلك الموصع من أد يكون مصراً لم يجمعوا ، فأما إذا نهاهم متعنقا ، أو إضراراً لهم فلهم أن يجمعوا على وحل يصلي بهم الجمعة .

٣٢٠٧- ولو أن إمامًا مصر مصراً، توغير الناس عنه لخوف عنو، أو ما أشبه دفك، تم عادو، إليه فإنهم لا يجمعون إلا بادن مستأنف من الإمام الشروى فادخل المصر بوم الحمعة إن في أن يكث يوم الحمعة وإن نوى أن يخرج من المصر في يومه ذلك، فيل دخول وقت الصيلات قال جمعة عليه؛ لأن في الرحم الأول صار كواحد من أفل المصر، وفي الوجه الثاني لا،

[نوع آخر في الرجل بصلي الظهريوم الجمعة] `` ثيريتوجه [إلى] ``الجمعة أو لا يتوجه:

يحب أن يعلم أن الكلام ههنا في قصول أحدها. في حواز الفقهر قبل فراع الإمام من المسعة، والثاني، في الكراهة، والثالث، في الإنقاض إلها خرج يريد الجمعة.

¹³¹ التعرك من السنخ الوجومة عدنا

ا (٢) وفي الأصل بوم أمكان إلى .

 ١٩٠٣ - أما الكلام في الجيران عنقول: يجوز أدا، الظهر عندل قبل قراع الإسام من الجمعة؛ إلى أصل الفرص الظهر قامل قبل هدا.

٣٠٠٩ - وأما الكلام في الكراها، فيمول. يكوه أداه الطهر فيل فراع الإسام من الحمية ؛ الأسمأ دور لأد منابه مدة وسده ما الفتهر ماجهم في الإساطي الظهر يو ما خمية قبل حواج الإسم العنا خالف أمر الشرع، فلهذا يكرم، وهذا بحلاف ما بعد فراغ الإمام من الجمعة، فإن بعد فراغ الإمام من الخمية، مقط عنه الأمر بإقامة الحمية، ولرمة أداء الظهر (فكان في أذاه الظهر)"

٣١١ - قال في الأصل ، وإلى كان مربعاً بستحباله أن تؤخر الطهر إلى أن يقرغ الإمام من الخدمة ، وبرقم يؤخر الأيكرة ، والتعجيع المتيم يؤجر ولوقم يؤخر يكوه ، والقرق أن طريص مأمور بأداد الطهوال ولكن يستحبأ له التأسير الآنه يرجى له الفلادة على أداء الخيمة " يؤول المرشى ساعه فساعه ، فلا يصير بأداه الطهر مخالفاً أمر الشرع ، والا كذلك المدحوج

٣٢١١ " وأما لكلام في المفاض الظهر إذا خرج يريدا فجمعة فاعلم بأن مما مفصل على وجهين: إما أن أمرك الحمدة مع الإمامة أم لم يدركه ، فإن أمركها مع الإسام تنقص فهره عند علما منا الثلاثة رحمها إنه تعالى .

المعدور بعدو المبد والمسافر وطريقي، وغير المعذور في ذلك هلى السواه، حتى لو بطلت الجمعة بوجة مدكان عليه إعادة التلهر، وقال زير رحمه الله تعالى في المعذور: لا ينتفض المهرد، هو يقول: إن فرص العذور النظهر، وفد صحح ببقين حين أداه في وفت، فلا يشقض بغيره، وجه قول علما ما السلافة وحسهم الله نعالي أن المعدور إعافار في شير المعذور في حتى الترجيق منبوك ألى المعدور، وأساؤة كان لم بدوك الترجيق من بيته والإمام فهذه السألة على وجهين، إما أن تحرج من بيته والإمام قد فرغ من الجمعة، أو حرج من بيته والإمام فد فرغ من الجمعة، فقبل أن يصل إلى الإمام هرغ الإمام في الجمعة، فقبل المصال الأول لا ينتفض ظهره بالإجماع، وفي العبيل التاتي فإن أبو حنيفة وحمه الله تعالى، يتنفض شهره، وقال أبو يوسعه وسمه الله تعالى، الا ينتفض شهره، وقال أبو يوسعه وسمه الله تعالى، وهو المذكور في الجامع

⁽١) استدولا من طأ و ام ر

¹⁴¹ وبي أب الأدمالطير الجنعة ا

⁽٣) والى حميع السمخ الموجودة عممية عمل إقامة الحمعة .

الصغيرا، وعمل هذا الخلاف إذا وصل إلى الإمام والإمام عن الجمعة؛ إلا أنه لم يتحوم الجمعة على الجمعة ؛ إلا أنه لم يتحوم الجمعة حتى سلم الإمام، ولو خرج لا يربد الجمعة لا يتفض الإرجماع، حجتهما في الساقة للختلفة أنه مأمور بنقض الظهر ضرورة أداء الجمعة لا مقصودًا ؛ لأن نقض العبادات مقصودًا ؛ ولا يكن أن يحمل السعى إلى الجمعة كسياشرة الجمعة في من رفض الطهر.

1711- ألا ترى أن من أحرم بالحج والعمرة يؤمر يتقديم أعمال العمرة، ولو أنه فلام أعمال العمرة، ولو أنه فلام أعمال الطهرة، وقف بعرفات يصير وافعاً عمرته، ولو سار إلى عرفات لا يصير يجبرة السير وافعاً للمد ته، ألا ترى أنه لم يحمل السمى إلى الوقوف بعرفات عنزلة الوقوف في حق وقفى لمعرة، كذا في مسألتا، ولأي حبقة رحمه الله تعالي أن الأمر كما قالا، أنه مأمور ينقض الظهر ضرورة أداء الجمعة، إلا أن السمى من عصائص الجمعة، ألا ترى أنه أمر به في الجمعة، ورضائر الصلوات، فيقام مقام أناه الجمعة في مرضع الاحتياط، وإعادة ما حسى من بالبلاحتياط،

وأما مسألة لقارن فقد قبل: إنه قولهما ، فأما عند أبي حيفة رحمه الله تعالى ، فالجواب في المسألين سواه يتنفض العمرة بالسمى إلى الوقوف كمه يتنفض النلهر ههنا . وقبل في مسألة الغارث : القيباس على قول أبي حنيفة وحمه الله تعالى أن ترتفض عموت ، وفي الاستحسان . أن لا ترتفض عموت ، وفي الاستحسان . أن لا ترتفض ، وجه الفرق على جواب الاستحسان على قول هذا الفائل : إن السمى إلى عرفات مقام الوقوف بعرفات يهير وافضاً لعموت ، ورفض العمره منهى عنه ، فلا يقام السمى إلى عرفات مقام الوقوف إعداماً للهي ، أما السمى إلى الجمعة في حق نقض الظهر احياط -واله أعلم .

نوعأحرد

"٢٢١٣- في الرجل يريد السعر يوم الجسمة، وإنه على وحهير : إن كان الخروج قبل الزوال فلا يأس به يلا خلاف؛ لأن الجسمة لا تجب قبل الزوال، فلا يصبر بالخروج ناوكًا فرضًا، وصار الخروج قبل الزول كالخروج يوم الخميس، وإن كان الخروج بعد الزوال، فإن كان يحك وأن ينذرج من مصرمة بل خروج وقت الظهر، فإنه لا يأس بالخروج قبل إذا تنه الجسمة، وإن كان لا يحكنه أن يخرج من مصره قبل خروج وقت الجسمة، فلا يشخى له أن - ٧٠٠ - القصيل لهمس والعشرون طلاة الجمعة

بخرج ، تاريشهم جمعة أبر محرح ، وهمه المسألة لا توجد بهذا التفصيل إلا في السير ، ه ومدابته على أصل معروف لناه أذوحوب الصلاه وسقوطها يتعلن باحر الوقت ، فمتي كان لا يحرج وقت الطهر قبل حروجه من المصر ، فهو صار ممافرًا في آخر الوقت ، ولا حمدة على السافر ، فلا يصبر نارك مرض . وإذا كان بخرج وقت الظهر قبل حروحه من مصوء كان مفيماً في أخر الوقت وهو في الصراء وكان عليه إهامة الجمعة، صصير بالخروب تاركا فراماً ، ملا بياء أه الحروج

قال مشابحه رحمهم الفانعاني: وعلى فيحل هذه الممألة بحب أله يكون الجواب على التعصيل، مني لم يحرح للسفر، ولكن حرج بعد الروال قس إقامة الحسعة إلى موضع لا يجب على أهل ذلك الموضع الحمعة ، هل بناج له ذلك؟ إذ كان بحرج و قت الصهر فيل أما يشهى إلى فلك الموضع لا يباح له دلته والأنه يصببو تارك فرضواء لأد العبرة لأخر الوقت. وإن كان لا يخرج وقب لظهر إلا بعد أن يسهى إلى ذلك للوضع ، يباح له دنك

حكى عن الشيخ الإمام الأحن شمس الأنمة الحيراني وحمه الله تعالى أبه كان يقول: حدى في حواب أصل شبألة إشكان، ووجهه أن اعتبار أحر الوقت إنا يكون في صلا، ينفرد هو بأداءها، وهو مبائر الصفوات، فأصا الجمعة لا يتفود هو بأداءها. وإنما يؤديها مع الإمام والنامراء فينبعي أفايعتسر وقده أداءهموه حقي إذا كنال لايحمرج من المصروقين أداء الباس الجمعة وبنبغى أناريره شهود الجمعة و

٦٢١٤ - الرسناهي إذا سعى يوم الجمعة إلى المصر (بريد إقامة الجمعة بإهامة حواتج له في المصر] أن ومعطو مقصوده إقامة الحجعة ينان ثواب السبعي إلى الحجعة ، وإذا كان قصيده إقامة الحوائع لا عبر، أو كان معظم مناصده إقامة الحوامج. لا ينال نواب السعى إلى الحساعة. إذا أدرك الإمام في الحمعة بعدات تعدفنار التشهد، فعن محمد وزفر رحمهما الله تعاني أبه يعملي أربعًا شحريمة الجسمة، ولا يستقبل الكبير البخلاف الإصم إنا دخل عليه وقب المصر وهو من الحممة. فإنه يستقبل النكبير المظهر إأ"

قال الشبيخ الإمام الراهد أبو حمص : قلت لمحمد وحمه الله تعالى: يصبر مدديًا الطهر لتحريمة الحمعة، فقال: ما يصنه وقد جاءت الأثار - إالله سيحانه وتعالى أعلم -.

إرارا محمراتهمن السبح القومرة مبيدنا

ذاكا استدرك من المسح للوجودة عنده

نوع أخرمن هذا الفصل في المتفرقات:

٣٣١٥ - إذا تذكر يوم الخسفة - والإمام في الخطية - أنه لم يصل الفجر ، فيزنه يشوم ويصلي العجر، والا يسم الخطفة ؛ لأنه لو استهم وقضي الفجر بعده، تفوته الحمدة

٢٢١٦- إذا مبقى السنة التي بعد الحمعة بيية الظهر ، يتبغى أن يقرأ في حميم الركمات.

1717 - ورفا صلى الإمام رقعة من الجمعة ، فأحدث فخرج من السجد، ولم يقدم مكان فقدم الناس رجلا في أو يخرج الإمام من السجد جاز صرورة إصلاح صلائهم، فين مكلم المقدم أو ضحك فهفهة، فأمو غيره أن يحمع بهم لا يجور؛ لأن الإمام أن يعوش إليه، لكنا استحسنا أن يبنى على صلاة الإمام ضرورة إصلاح صلائهم، فإذ ترج عن صلاة الإمام لم يبن إماما، ولو اقتدى وحل بالإمام بوم الجمعة رئوى صلاة الإمام، إلا أنه يحسب أنه يصلى الم يبن إماما، ولو اقتدى وحل بالإمام بوم الجمعة رئوى حلاة الإمام، إلا أنه يحسب أنه يصلى المجمعة، فإذا هو يصلى الظهر أجال المجزئة الظهر معه ؛ لأنه في الرجه الأول بوى صلاة الإمام وحسب أنها جمعة ؛ فعمح سبة المعلاة معه ويطل الحسبان، أما في الوجه الذامى: نوى أن وحسب أنها جمعة ؛ فقاح سبة المعلق المقور ثبين أنه لم يصم الاقتداء.

بنخط وإن كان لا يؤذي أحداً بأن لا يعا أربا ولا حسد، لا يأس أن يتعطى بؤذي الناس تم ينخط وإن كان لا يؤذي الناس تم ينخط وإن كان لا يؤذي أحداً لا يقا أربا ولا حسد، لا يأس أن ينخطى ويدنو من الإمام. وذكر انشيخ الإمام ألمنية أو حمفر عن أصبحابنا وحمهم الله تعالى أنه لا يأس بانتخطى ما تم يأخذ الإمام في الحطية (لينسم الكان على من يجيء بعده وينال فصل القرب من الإمام، فإذا لم يغمل الأول فقد ضيح ذلك المكان على من يجيء بعده وينال فصل القرب من الإمام، فإذا لم يغمل الأول فقد ضيح ذلك المكان من عبر عفود، وكان للذي جاء بعده أن يأحد ذلك، أما من جاء لا والأمام عن القرب عن يوسم وحمد الله من المسجد؛ لأن مشيه واقدامه عمل عن حاله الخطبة وروى عشام عن أبي يوسم وحمد الله من المسجد؛ لأن مشيه واقدامه عمل عن حراله الخطبة وروى عشام عن أبي يوسم وحمد الله تعالى الدلا بأس بالنخطى ما فم يحرح الإمام أوفم يؤد أحداً.

۳۲۱۹ و حل تو پستطح برم الحملة أن مسجد على الأرض من الرحام، فإنه ينتظر حتى يقوم الناس، فإذا رأى درجة سحد، وإذا سحد على ظهر وحل أحزأه، برإن وحد فرحة فسجد على فلهر وجل لم يحزء، وهذا فول أبي يوسف رحمه الله تعالى، وقال الحسر وحمله الله

⁽٦) أسنة وك من الشيخ المتوفرة عماسا.

⁽٢) استدرك من المسم الموجودة عندنا

تعالى: لا يسجد عن فنهر أمر جل على كل حال.

۱۳۲۴- رحل ركم ركم عين مع الإسام في الجديمة، ولم يستحد لكترة الزحام متى صلى الإسام، ثم رحل وحلى والرحمة متى صلى الإسام، ثم رأى درجة وحدة في المركمة الأولى، وتعدير المركمة التالية التي وكمه مع الإسام، فيلا يعتديها، لم يقوم ويركم بعد ما مكت وتما، ولا يقرأ ويستجد ستحديم، وإن تولى جرن بسحد الركمة الثانية بطائت ثلثه، وكانت السجدة الملاوري، وقال الشيخ الإم تم التفهة أنو جعفر رحمه القائعالي: هذا على إحدى الروابتين على عشاما، حمه عله تعالى: هذا على إحدى الروابتين على عشاما، حمه عله تعالى،

وقال أبو حيمة رحمه له تعالى . إن ركم مع الإمام في الأولى ولم يسجد ، وركم معد الثانية ومعد معه والثانية تامة ويقصى الأولى بركم وسجود ، ولو كان سجد مع الإمام في المركة ومعد معه الثانية ومعد معه الإمام في المركة الأولى سجدة الحرائة الوكمتان حميمًا والله قد الأولى سجدة ، فسجد للأولى سحدة أخرى ، ويسجد للثانية سجدتان ويشفهن ، وإن لم يشد على السجود مع الإمام في واحد من المركة ، فلما فرغ الإمام من سحدة الركعة النائية وقعد ، سحد الرحل سحدتين يويد بهما الشاع الإمام في ساحدة الوكمة الثانية ، قلم يسلم ، فإن نية الرجل باطلة ، والسحدتان بلوكمة الثانية ، قلم وليهم وليهم الوكمة والسحدتان بلوكمة الأولى ، فتمت المدائة وطلك الوكمة الثانية ، قليهم وليهم الركمة التانية ، قليهم وليهم الركمة التانية) الرحكة الإمام ومكنة روى بن سماعة عن محمد في الرقابات الم

۱۳۳۱ و بي الرائد أبي ماليدان المن دحمة وحمدانه تدائي . وجن ركع مع الإمام في حلاة اجمعة و لم الرائد المناطع أن يسجد لكثرة الرحام ، حتى قام الإمام إلى السامة وقرأ و كع . ووكم هذا الرجام معه ريد السامة وقرأ و كع . ووكم هذا الرجام في النائية ، والنائية ، ولك يقعد مع الإمام فيقوم ويقضى الأرس وكوع ، وإذا لم يوكم معه في النائية ، ولكنه سجد معه ينوي النائية ، ولكنه سجد معه الإمام في النائية ، ولكنه سجد معه الإمام فيه وهي للأولى ، وكذلك إذا سحد بعد ما ومع الإمام وأسه ينوي الهاهمة في النائية ، والسحد والد مع الإمام ولم الذات إذا سحد بعد ما ومع الإمام وأسه ينوي الهاهمة في النائية ، ووسف والد سجد مع الإمام في النائية فينوي الأولى ، وووى ابن مساحة في ألى يوسف وحدة الذات بعد هذا

۱۹۳۴- قال محمد وحمد الله اتعالى: ويكره أن يصلى الظهر بوم الجمعة في التعمر. يجمعاهة في سمحن وعمر سمحن ، فكنا روى عن على رضي الله تعالى عنه، والعني فيم أن

⁽١١) مندرت من السبح المنوم فاعمانا.

⁽٣) وفي ط : برند مكان موايي.

المأمورية في حق من بسكن المصر في هذا الوقت شيئان: نوك المساعة: وشهود الجسعة، وأصبحاب السجون قدروا عنى أحدهما وهو نوك الجسماعة، حياتون فالك، ولوجوزنا للسعة وراقامة الظهر بالجساعة، وبما يقتدى بهم غير المعذور، وفيه أقديل الناس في الجامع، بخلاف القرى حيث يصلي أهفه الظهر بالجساعة؛ لأنه ليس على من يسكنها شهود الجسمة، وكان هذا اللوم في حقهم كساتر الأيام.

٣٢٢٣- والممافرون إذا حصرو، يوم الجمعة في مصر يصلون فر دي، وكذلك أهن المصر إذا فاتنهم الجمعة، وأهل السجن والمرضى يكره لهم الجماعة.

7974 - والمريض الذي لا يستطيع أن يشهد احمعة إدا صلى الظهر في بيته بغير أدان وإقامة أجزأه، وإن صلاها بأذان وإقامة فهو حسن؟ [لأن هذا البوم في حق المسافر والمريض كسائر الأيام، وفي سائر الأيام من صلى الظهر في بيته، إن صلاها بغير أذان وإقامة فهو جائز، وإن صلاها بأدان وإقامة فهو حسن "" كذا ههنا.

٣٦٢٥ - وفي ألقدوري أن ومن عائده الجمعة صلى الظهر بعير أذان وردمة ، وكدلك أهل السبحن، واسرفي، والمبيد، والمبيد، والمساذ روف، ذكر الحاكم الشهيد رحمه الله تعالى في النشق "": مسافر أدرك الإعام يوم الجمعة في النشهد، صلى أربعًا بالتكبير الذي دخل بعد.

اقة تعالى عنه أنه فاقل: من المستة منة بالإجماع، والأصل فيه ما روى عن من مسعود رضى القة تعالى عنه أنه فاقل: من المستق الغسل يوم الجمعة. واختلفوا في أن الغسل للصلاة أو للبوم، وفي الأصل أه ذكر الفضيي في أقتاواه "عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أن الغسل لليوم، وفي الأصل أه المستوحمة الله تعالى للمسلاة، وعند المستر رحمه الله تعالى للمسلاة، وعند المستر رحمه الله تعالى للمسلاة، وعند قول سحيد للمسلاة. قال الغضلي في أكتابه: "الاغتصال للمسلاة الالليوم، الإجماعهم على أنه نو اغتسل بعد المسلاة لا يكون مقيمًا للسنة، ونو كان العسل لغير عصار مقيمًا للسنة، ولو كان الغسل يقع سنة على قوله [من يقول بانياً" الغسر بعد على قوله [من

⁽١) استدرك من لنسخ المتوفرة عندنا.

⁽٢٦ وفي أم أ في المنقى مرسلا مسافر - اللخ

⁽٣) استدرك من فسنج التوفرة عندما.

٢٢٢٧- فإذا اغتمار عند طعوع الفيحير، ثم أحدت وتوفيداً وصلى لم تكن صلاته بغسل و وإدالم يحدث حتى صلى كالت صلاته بعسل و وهذا على قول من يقول بأن العمل منة الصلاة.

TTPA - الأدان المحتبر الذي يجب السعى عبده وينحرم البيع الأذان عبد احطلة لا الأذان قبطه والأن دلك لم يكن في زمن النبي تزلاء هيكذا ذكير في الموازل ، وغي السرح الطحاوي رحيم الله تعانى .

وذكر الشبيح الإصم الأحل شمس الأنفية الخلواني وصفيه فه تعالى و والشبيح الإصام الأجل شمس الاثمة السرحس رحمة الفائماني أن الصحيح أن المتراهر الأوال الأول بعد اخول الوقات وبه كان يثني التبرخ الإمام الدقيه أبر الفائم اللخي رحمه ان تعالى ، وقال الحدين بن زياد رحمه الله تصافي : الأوال على المترة هو الأصل . قبال صحاحب المسرح الطحاء ي الأذاذ في النظر الوعلي الماره بحدث ، رؤياده أعلام لمسلحة الناس .

7779 وفي فتناوى الشيخ الإمام المشبه أبي الليثار صنه الله تعالى : و جل جانس على الغداء يوم الخبيعة يسبع البداء، إن ماف أن نعويه الخبيعة فليحضوه، بحلاف مباتر الصنوات؛ لأد الخبيعة تفوت عن الوقت أصلاء وسائر الصلوات لا، وقراد مبالتنا من سائر تصلوات إداخت هذات البوقت في سبائر الصلوات، جهناك بشرك الطعنام، ويصلي في وقياء كذا ههنا

7879 - ذكر أخاكم في المنطق حرسلا، أمير أفر بسانًا أن يعلى بالناس المدحة في المسحد الجامع والطاني المدحة في المسحد الجامع والطاني إلى حاجة له و تم دحل المسرود على بعص المسحد والم الناس بقرت و بعدا الأفر بحرفه والا أن تكون علم الناس بقرت و فهدا كالخسطة في موضعين وأم حافز و به ورد الأفر عن على رصى الله تعالى عن على رحم الإسام بوم الجسمة للاستسقاء و وحرج معه ناس كثير و وخلف إلسانًا يصلى علوة من المسرو وصلى حليقة في المسجد الجامع بجرته و ولات المسألة على المنافة وهو على علوة من المسرو وصلى حليقة في المسجد الجامع بجرته و ولات المسألة على المنافة جائزة.

۲۳۳۱ - وبقرأ في لجمعة بأي سورة شاء، ولا يعصه سورة بعينها ويدي قراءتها. والكلام في الجمعة نظير الكلام في سائر الصلوات، وفي الدح الدفوك الزماه دخل معه وأجزأه عن الحمعة، وكذ إذا أدرك في سجدني السهو، وهذا قول أبي حبيعة وأي يوسف وحمهما لله تعالى، وهال محمد: لا يجزئه اجمعه حتى يدرك وكمة كاملة، فه الماروي عن رسول الفريخة أنه قبال: قمن أدرك ركعة من الجمعة مع الإمام فقد أدرتها، ومن أدرك ما دوب صلى أربعًا أن والهما قوله عليه الصلاة والسلام: قما أدركتم فصلوا، وما فانكم فاقضو أنه وهذا عام في الصلوات كلها، ومذهبهما مثل مذهب ابن مد عود وه عاد رضي الله تعالى عنيمه، ثم إذ خند محمد رحمه ألله تعالى إذا ثم يجز الجمعة بصلى أربعًا، يقرأ في كل ركعة يفاقد الكتاب وسورة معها، وهل يجب عليه القعنة الأولى؟ حكى الطحاوى وحمه الله تعالى عنه وجوب المقعدة الأولى توجوب المقعدة الأولى وحمه الله تعالى عنه وجوب المقعدة الأولى توجوبها على الإمام، وحكى عنه المعلى أنها لا تجب عليه والام

 ⁽¹⁾ الحملة الأولى دنها أخرجها لهن صوية من المسجيحة (1410)، والحركم في المستدرك (1410)، والحركم في المستدرك (1412)، وفاه الجملة أخرجها جميع كتب السنة إلا اللطقة الأخيرة فعا وجمانيا.

 ⁽۲) أخرجه الباطاري: ۸۵۷ رهمهم: ۹۹۵ والترطفي. ۲۰۱ وظلمائي: ۵۹۸ وأبو داود ۸۵۱ وابن ماجه: ۷۲۷

الغصل السادس والعشرون في صلاة العيدين

١٩٣٢ - الأصل في صلاة العبيدين، قسول الله تعنالي: ﴿ وَلَا لِتُكْبُرُوا الله عَلَى الله عَلَى الله المال في صلاة العبدين، قسول الله تعنالي: ﴿ وَلَا لَكُبُرُوا الله عَلَى الله المالة العبدين، وروى أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه: أن رسول الله يَقَلَقُ كَانَ يصلي صلاة العبدين، وروى أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه: أن رسول الله يَقَلَقُ قَدْم الله الله العبدين على إقامتها من القد أبدلكم الله تعالى بهما خيراً منهما الفطر والأضحى أنا والأمة أجمعت على إقامتها من لدن رسول الله يختالي بهما غيراً منها من غير لكير منكر.

وهذا الفصل بشتمل على أنواع: نوع منها في بيانا صفتها:

٢٣٣٢ - فنفول: ووى الحسن عن أبي حيدة وحمه الله تعالى أنه قال: وتجب صلاة المبلين على من تجب عليه صلاة الجمعة فهذا يدل على وجوب، وذكر في الجامع الصغير المبلين على من تجب عليه صلاة الجمعة فهذا يدل على وبلاناني فريصه وأراد بالأول صلاة العبد، وبالناني صلاة الجمعة وقد سمى صلاة العبدهها سنة وقال محمد وحمه الله تعالى في كتاب الصلاة الابقاء من الطوع بجساعة ما خلا الراويع في ومضاف وكسوف الشمس ووسلاة العبدين تودي بحماعه ولو كانت صلاة العبدين تعومًا واقال ما خلا الناويح في ومضاف القال ما خلا الناسس، وصلاة العبدين تعومًا والشمس، وصلاة العبدين تعومًا والشمس، وصلاة العبدين .

فعن مشايحنا وحمهم الله تعالى من قال . في المسألة ووابنال ، في إحدى الروابين هي واجبة ، وفي إحدى الروابين هي سنة . وجه الروابة التي قال : إنها سنة ، فوله عليه الصلاة وانسلام: الثلاث كتبت علي وهي لكم سنة : الوتر ، والضحي ، والأضحى " . وصلاة العملا صلاة الضحى؛ لأنها تقام عد الضحوة ، فتكون سنة ، ولان ثو كانت واجبة نشرع فيها الأذان والإقامة كسائر الصلوات الواجهات . وحه الروابة التي قال : بأنها واجبة ، فوله تعالى :

⁽١) الغرة: ١٨٥ ...

⁽¹⁾ أخرجه أبو دلود: ٩٥٩ ، والتماتي ١٩٣٨، وأحمد: ١٦٢٦٦.

﴿ وَيُكِكُّرُوا اللهُ عَلَى مَا هَذَاكُم ﴾ أنه والمراة منه صبلاة العبيد، قَفَد أمر الله تعالى به والأمر يقتضى الوجوب، ولا حجة له في الحدث الذي روى؛ لأن الضحى من أطانق برادبه صلاة المضحى، لا صلاة العبد. وصلاة الضحى في سائر الأيام سنة عندنا. وقوله: لبس فبها أذان ولا إقامة، قلنا: هذا لا يدل على علم الوجوب، ألا ترى أنه لا أذان للوتر ولا إقامة وإنها واجبة عند أبي حنيفة وحمه الله نعالى على أصح الروايات، وكذلك صلاة الجنازة لبس لها أذان ولا إنامة، وإنها واجبة.

وعامة المشايخ وحمهم الله تعالى على أن الذهب أمها واجبة ، وتأويل ما ذكر في الجامع الصغير الهاسنة ، أن وجوبها ثبت بالسنة لا بالكتاب . وذكر الشيخ الإمام الأجل شمس الاتمة المسرحسي وحمه الله تعالى في شرح كتاب الصلاة : أن الأظهر أنها سنة • لكونها من معالم الدين أخذها هدى ، وتركها ضلالة . وفي نوادر بشر عن أي يوسف وحمه الله تعالى صلاة العبد سنة واجبة ، فقد جمع بين صفة السنية والوجوب . واختلفوا في بيانه ، بعضهم غالوا: أواد بالسنة الطريقة ، فعدناه وجوب صلاة العبد طويقة مستقيمة ظاهرة ، وبعضهم غالوا: أراد بيان الطريق المذى عرفنا وجوب عان وحوب صلاة العبد ما هرف إلا بالسنة - والله سبخانه وتعالى أعلم .

نوع أخرفي بيان وقتها:

آ ۲۲۲۶ - نشول: [قول]" وقسها من حين نبيض الشمس، وانتهاءها من حين تويل الشمس، أما أول وقسها فلما روى أنا انتي يُظِيّ كان يعلى الديد والشمس فدر ومح أو ومحين"! وأما أخر وقتها، فلما روى أن قومًا شهدوا عند رسول الله يُظِيّرونية الهلال بعد الروال في آخر يوم ومضان، فأمر رسول الله ينظ بالخروج إلى المصلى من الذر لفصلاة"، وأو

⁽١) البغرة: ١٩٥٠.

^(*) استدرك من المسخ الوجودة عندها.

⁽٣) قال الزيلس في أحسب ثواية (٢٠١٣): حديث غريب، وقال العلامة فاسم بن قطاويغا في حيث غريب، وقال العلامة فاسم بن قطاويغا في حية الألفى! (ص.٦٦): قلت: وواد الخيس بن أحيد الله في كتاب الألفياحي من طريق العلي بن هلال عن الأسمودين قيد وسمين أن والأصح على فيد وسمين أن والأصح على فيد وسمين أن والأصح على فيد وسمي وإما.

⁽٤) لـقنديث أحرجه أبو داود: ٧٧٧ ، والنسائل: ١٩٣٩، والن ماجه: ١٩٣٢

حاز الأداه معد الزوال مو يكن " المناخير معنى . فإن توكها في اليوم الأول عي عيد العطر بفير عبد الأداء معر المد و القوار على حيث العطر بفير عبد حتى زالت الشمس لم يصل من العداء وإن كان به مر صلى من الغداء في ترك من الفد (تم يصل) بعده أنه والفياس أنها إذا فائت عن وفتها لا تقضى كما في الخيسة . وإنها ترك المياس بالنص، والمس ورد في الناحير إلى اليوم الثاني بسبب لعفر، ومناعداه يرد إلى ما يشخبه القياس . وأما في الأضحى إن تركها في ليوم الأول معفر أو بعير عفر صلى في اليوم الناس، فإن المربعة فائد والمائي المربعة فائد من عمل فقد دائت ، ولا بفعل معد ذلك والا عدد عد الأف عدد عدد المائية والإسمى، وأيام الأضحى، والمائية المربعة والمناسعي، وأيام الأضحى الملائد.

نوع أخرني بيان كيفيتها:

۳۲۳۹ قال آصحانا رحسهم الله تعالى " می ظاهر الروایة انتكلیدات فی الفظر والاضحی سواه ، یکثر الامام فی كل صلاه تسع تكبیرات ، ثلاث آصلیات تكبیره الانتئاح ، وتكبیرنا الركوم ، وست زواند فلات فی الأولی ، وفلات فی اثالیت ، وبنعم التكبیر ت علی انقراء فی الركوم الأولی ، ویقد و انقراء علی التكبیرات می افراك ه الثانیت ، وهو قول این مسعود و حقیقة الیمان و عقد بن عامر الجهتی و این موسی الانتمای وأیی هریرة و این سعید الخدری والبراه بن عاذم ، وأی سعود الانصاری رضوان اطاعالی علیه .

وعن على وضى الله تعالى عنه ثلاث روايات، في رواية إحدى مشرة تكبرة في العيدين جمعًا، ثلاث أصليات كما بياً، وتمان زوانه، أربع في الركعة الأولى، وأربع في الركعة الثانية في كل عبد.

وفي رواية . فصاله تكبيبوات، ثلاث أصفيات، وحسمين روائد، ثلاث في الرقيعية الأولى، واثنان في الرقية الثانية في العيدين جميعًا.

وهي الرواية الشائنة وهم المشهور عنه فرق بين عيد العطر والأضحي، فقال الى عيد العطر والأضحى، فقال الى عيد العطر يكار إحاى مشرة لكبرة، في الركحين ثلاث أصليات وشمان رواند، أربع في الأولى، وأربع في الشائية، وفي عيد الأضاحي يكبر حمس تكبيرات، في الركمتين ثلاث أصليات، وتنتان زائدتان واحدة في الركعة الأولى، وورحدة في الركعة التالية، ومن مدهيم أبه يقدم المقاءة على التكبيرات في الركعة وللميدين حميمًا.

⁽١/ وفي م الموبكو للناس التأخير

⁽¹⁷⁾ هكفة في حبيع النسخ المتوفرة عندماء وكان في الأمس "صلي بعده.

وعن عبد الله من عباس وصى الله تعالى عنهما خمس روايات الني رواية سبع لكبيرات الله الله عبد الكبيرات الني رواية سبع لكبيرات الني وعن عبد والله كما الكلات أن مسعود وصى الله تعالى عده وفي رواية الكبيرين في العبدين جميرة كما عالى على رضى الله قال الن مسعود وصى الله تعالى عده وفي رواية تلاث عشرة الكبيرة وعليه عبل الناس اليوم في عبد روائد وعشر عدي الركمة التابية وعليه عبل الناس اليوم في عبد القطر وفي وواية : النا عشرة تكبيرة الكبيرة الله المناسبة والله عبل الناس اليوم في عبد الأولى وأربع في الركمة التابية وعبر قبل الشافعي ورواية عن أبي يرسب وحسه الله الأولى وأبيه عبل التاس اليوم في عبد الأصحى ويقدم التكبيرات على القراء في الروائين

وعن أبي بكر الصديق وضي الفاتعالى عنه أنه كنا بكأبر ضمين عشرة تكسوة بي كان صيارة، فلات أصليات، وتتنا عشرة زواند، ست في الأولى، وست في النائبة، وهي الرواية الشهورة عن عسر رضي القاتعالى عنه ""، وفي رياية شادة عن أبي بكر رضي القاتعالى عنه يكسر في كل صيلاة ست عشرة تكييبوة، تلاب أصليات، وثلاث عشرة رواند، سبع في الأيل، وست في التانية.

عند اختلفوا في عدد التكثيرات ومرضعها على حو ما بينًا، ويحمل اعتلافهم على الختلاف، قول وسول الله يُغِيّر في صلاة العيدة الآن القادر في العبادات لا تثبت فاسًا كأصلها، وإقا تببت توقيفًا وسماعًا، فيحمل ما روى كل واحد مهم على أنه رأى رسول الله يخلّف فن ذلك، ولم بنبت عنده نسخ ذلك، قصار ذلك المروى عنيه كافروى عن رسول الله يخلّه، فيحب نوجيع بعض الأقوال على البعض لما حهم الماريخ، فالتنافعي وحمه منه تعالى و خع ما المنتي عن أبي بكر، وابن عباس وصى الله تعالى عنهما، اخذً بالأكثر احتياطًا، وأصحابنا رحمهم عن أبي بكر، وابن عباس وصى الله تعالى عنهما، اخذً بالأكثر احتياطًا، وأصحابنا رحمهم الله تعالى ربيعه في المنافعة عن المنتوطق أبيان عبارض المنافعة عنه والمنافعة عنه المنافعة عنه والمنافعة عنه المنافعة والمنافعة على النسم، وأقوال غيره تعدد والنفي واصطراب، وكان فوله أثبت، ولأن توله بغي الزبادة على النسم، وأقوال عيره نبث، والنفي موافق لقياس، إذ القياس بنفي إذ عال الدة الأدكار في الصلاة فياساً على غيرها منافعة المنافعة المنافعة

⁽١) فيندرك من جميم النسح الموجودة عندنا

^{. 11} وفي ب أعل بن عمر رامي الله عبيماً

المثاوف ط الزايدة وفي ب الفائية

والإشاف مخالف لنضاس، ولا سك أن الأخذ بالمرافع للنياس أولى، ولأن الجهر بالتكبير. وهو دكو معالف للنصوص والأصول، فالأحذ كا الغفت الأقوال عليه وهر متيش أولى، ولأن ما قال ابن مسعود رصى لقه تعالى عنه : أشهو، فإنه عص به جماعة من الصحابة وضى الفحاني عميم على بعض ما يليا، وكان الأحدية أولى

وإذا وجد الرحيح الرحيح التوليد واحدة وه وحدى الله تعالى عنه في العدد، وجد ترجيعه في الموصع الان الرواية واحدة والم الناس يعسلون لبوم على مذهب بن عباس رصى طه تعالى عبيساء لأن الخلافة لأو لاده وهم أحلوا على الولاق، وكتبوا في مناشبوهم أن يعبلوا صلاة العبدعلى مذهب حدّهم، وهو بأوين ما روى عن ألى يوسف وحده التا تسألي أنه قشم معاده الصيلى بالناس صلاة العبد وخدة هارون الرخيد، وكثر مخبور [جداء]" عبد الله مناس رضى الله تعالى أنه قعل دلك، قنأويله أن عباس رضى الله تعالى أنه قعل دلك، قنأويله أن المارون أخذ" عليسا، وأم هما أن يكرا تكسر حدهما، فقيلا دلك امتنالا للامر، وإظهاراً المارية النابعة والمارون أخذا المتنالا للامر، وإظهاراً المارون أخذا التعلل وعدال المنالا للامر، وإظهاراً الأصحى: [ليكون حسلا ماله قت، وإلما المتصرو برواية النقصيان للعبدين في ظاهر الأصحى: [ليكون عسلا ماله قت، وإلما احتصرو برواية النقصيان للعبدين في ظاهر الرواية، وووى ابن كاس عن أبي يوسف رحمه الله نعالى الديدة وكيرات العبدين في ظاهر ورجه هذه الرواية، ويقدم التها وحب نقدم النكسوات على الثناء الرواية، ويقدم الإدارة الموادة وحب نقدم النكسوات على القراءة للا تصبل الفراءة صاصلة بن نكبوة الاعتناح، ولهدفا وحب نقدم النكسوات على القراءة للا تصبل الفراءة صاصلة بن نكبوة الاعتناح والاقتناح وتكيرات العبدة والماكسونة الى تكبرة الاعتناح إذا فلامنا التكبوات على الناء المناء المارون عالميانا التكبوات على الناء المناء وتكيرات العبدة والماكسة بن نكبرة الاعتناح وتكيرات العبدة والماكسة بن نكبرة الاعتناح وتكيرات العبدة والماكسة التحديدة الماكسة التحديدة الماكسة الماكسون الفراءة فلاما التحديدة الماكسة الماكسة الماكسة الماكسون الفراءة فلاما التحديدة الماكسة ا

و حه طاهر الرواية: إن تو قدمنا التكنيرات على النتاء، يقوت النباء عن مجله أصلاه الأن سحله عقيب تكنيرات الاقتتاج إلا قصل، كمد في سائر الصلوات، ولو فلأت النباء على

⁽۱) استغرك مي ب و م

⁽۱۹۳ استدرك من ظ

المحاوض أماه أخلجها ملهما

وذا وحل أب أأ ويرواية التصان بصلاة العبد الأمسمي

⁽د) نېدرك س م ر

^(\$) فراوین حمع فرمای کل ماجنفره زانی انده نمر وجن من فسحهٔ وشهرهما

التكبيرات لايفوت عن معلها؛ لأن ما يعد نكبيرة الافتتاح إلى أن يرفع وأسه من الوكوع معن لتكبيرات العيد، ألا ترى أن المسبوق إذ أفوك الإماء في الركوع، فإنه يأتي متكبيرات العيد في الركوع، ويعد ما رفع وأسعمن الركوع لا يأتي به، فدل أن ما بعد تكبيرة الافتتاح إلى أن برفع وأسه من الوكوع محل لتكبيرات لعيد، فنو قدما الثناء على انتكبيرات لا نفوت التكبيرات عن محلها، ولو فدمنا الكبيرات على الثناء فات الثناء عن محله، فكان نفدم الثناء أولى.

فوقه: بأنه بغوت العسم في حق التكبيرات، فئنا، كند يفوت الضم في حل التكبيرات، بعوت في حق التناء إذا قدم التكبيرات على التناء الان سبيل الناء أن يكول مصادرماً إلى مكبيرة الافتتاح، فإذا هما يستويان في حق بعويت العسم، ثم بتعليم الثناء على التكبيرات الا يفوت التكبيرات على معلها أو ونها كما دكريا، ويتفليم التكبيرات على الثناء يعوب الناء على محلها، فصار تقديم الثناء أولى.

۱۹۳۱ - قال أبو يوميف وحمه أنه تعالى: يكم تكسيرة الاقتتاح، ثم بأتي بنات و، تم يتعوف نم يكيّر تكبيرات العيد لوقال محمد وحمد أنه: يتعود بعد تكبيرات العيد، وبه قال الشافعي، وروي أن كناس عن أمي حيفة وزفر وحمهما أنه مني قول أبي يوميف، وهذا الشافعي، عارتأي على ضغر الرواية تفديم تكبيرات المبيد إلا على النده، أما على رواية ابن كان يقدم تكبيرات العبد على النناه، فيقع انتعود بعد الناه عند أبي وماما وحمه الفادالي

1977 ثم عله انسأته بناء على أصل أن النموة شرع للصلاة أم للقراءة عند محمد وحمد أنه تعالى شرع للقراءة عند محمد وحمد أنه تعالى شرع للقراءة ولا جرم يأتى به وقت القراءة ووقت القراءة بعد النباء فيل العبد، وعند أي يوسف وحمد وحمد أنه تعالى سرع للقصلاة وقلا تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَاتُ الْفُرَانُ تَكْبِراتَ المَيْرَاتُ المَيْرِاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المُنْ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المَيْرَاتُ المُعْرَاتُ المَالِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرَاتُهُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرَاتُ المُعْرِقُونُ الْمُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ الْمُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرَاقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرِقُونُ المُعْرَاقُونُ المُ

وأنو حيفة وأوبومف وحمهما الاتعالى قالاء إمامحل التعوذ عقيب الثناء بلا

⁽١) استدك من السبح التوفرة عندتا

^{44 : (117)}

⁽٣) مكتاحي النسخ التوفره عنديا. وكان بي الأصيل القميل.

هصل، كما في سائر الصلوات، ومعنل التكبيرات بعد الافتتاح إلى أذ يرقع وأسه من الوكوع. وقو قدّمنا التكبيرات على التعرد بقوت النمود عن محله، ولو قدّمنا التعود على التكبيرات لا يعوت التكبيرات عن محمها، ولا النعود عن محله، وكان تقديم التعود وتأخير التكبيرات أولى.

قوله: سبيل لنعوة أن بكون متصلا بالقراءة، قلبا: سبيله أن يكون متصلا بالساء أيضًا، فقو أخرنا النحوة عن التكبيرات كما يعرض الاتصال بالقواءة، يقوت الاتصال بالنتاء، وكان تعدير النعوة كيلا يقوت والحد منهما عن محله- أولن من تقدير التكبيرات على النعوة.

4874 - قال مصدر وحده اقه نعائى في الأصن]: يستحيه المكت بين كل لكبيرين مقاءار ما يسبّح ثلاث تسبيحات؛ وهذا لأن صلاة العيد نقام بجمع عظيم، قنو والى بن التكبيرات طنبه على من كان نائبًا عن الإمام، والاشتياء برول بهذا القدر من المكت، ولمن بين المكبيرات ذكر مستون عندنا، إذ قو كان بيها ذكر مستون لكان يأتي "امه البي يطة، ولو أنى به لنف إلها ولم ينقل.

٣٩٩٠ - ويرفع يعيه في نكبيرات لل والدفى العيدين، وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى . لا يرفع المعديث بن مسعود وضى الله تعالى عنه : "أن البي يَهَلَّا كان لا يرفع يعيه في الصالحة، إلا في تكبيرة الافتساح . وجه قولهما ، قوله يحلق الانتفاح إلا في سبع مواضى" ، ودي منها العيدين، ولان وقع البعاز في تكبيرة الافتتاح إلا شرع ليتم الإعلام ، لأن الإصلام لا يتم الجمهر وحده الأن خلقه أصم وأصلى ، فالأعلى إن كان يعلم بجهر التكبير ، فالأصلى إن كان يعلم بجهر العكوم ، فكذا في تكبيرات العيد لا يقع الإعلام على العموم ، فكذا في تكبيرات العيد لا يقع الإعلام على العموم بقع بالجهر (و لرفع حيث بخلاف تكبيرات الرفوع والسجود الان الإعلام على العموم بقع بالجهر [الا لرفع حيث بخلاف تكبيرات الوقع حيث بين كل ترفع ، فلا حاجة إلى رفع البدين نيتم الإعلام ، ويحلاف تكبيرات الجناؤة : لأنه شرع بين كل نكبير بن ذكر مقال، فإذا ، وعم البدين كما في تكبيرات الركوع ، أما ههنا لهم العمام أنه جاء أوال الآخر ، فلا حاجة إلى رفع البدين كما في تكبيرات الركوع ، أما ههنا لهم العمام إنه وإنه أول مستون مقال ، حتى بعلى العراق منه أنه والعائم العراق منه أنه الإعلام المواث مقال ، حتى بعلى بالعراق منه أنه بالعراق منه أنه المواث بعد الهم العراق منه أنه المواث بعد المواث بالمواق منه أنه بالعراق منه أنه بالعراق منه أنه العراق منه أنه المواثق بالمواثق بالمواثق بالمواثق بالمواثق بالمواثق بالمواثق بعد المواثق بنه أنه المواثق بالمواثق بالمواثق بالمواثق بعد المواثق بالمواثق بالم

⁽۱) رفق ط مكان با بأتى.

 ⁽٣) ذكرة لرطعي في الصب الرابة (٣٩٠١)، وقال: غريب بهذا اللفظ، وأخراجه الطيراني في المجمعة ، وليس في ذكر العربي

⁽٣) منذرك من حميم المسيع الموجودة عنفيا

جاءأه الدالاحراء فيحدج إلى وقع البدين ههناه ليتم الإعلام وما قالد محمد بن الحسن رحمه الله تعالى: أنه يستحب الأكت بين كل تكنير تين مقدار تلات تسبيحات، طيس رفدير الاز بي بو . يتصاوب مكترة الغرام والقلتهج؟ لأن الطعمود برالة الاخساء على القوام. وادلك بختاف بكثرة الفوام وقلتماء وإدا صلى العبد حلف إصام لابري وقع للدين عند تكسرات لزو تدر فقد قبل مرفع هوالله و نه سيحانه و نعالي أعلم ...

نوع آخر في بيان شرائطها:

١٣٤٠ - قال الفيدوري رحمه اله تعالى في كنابه - ويصح صلاة العبد عايضج به الحمعة إلا تخطف فيسا في العبد تفعل بعد الصلاف وفي الحمعة قبل لصلاف وقولد. ويصبح مسلاة العبيدين فالقمح به تخمعه إضاره الي اشتراط الصراء والصلطان. والأصل فيه قول السي نظة. ١٦ حمعة ولا تشريق ولا قطر ولاأصحى لا في مصر جامع؟''

وروي عن النبي عليه الصلاه والسلام الله فتح مكه مي رسطان، وحوم منها إلى هوازاناء فالتفقالة العبدافي ستفره وللويصارة والوجاز إقامتها خارج الحسر مائركها واللغتي الذي أوحب استبار المستعان في [الجمعة]" من دقع الفينة الموهوميم، ويعم المازعيه الموهومة موحودة في العبد، تم قال: إلا الخطبة وإنها في العبد بعد المملاق، وهي الجمعة قبل الصلاق، وهيكما جرى النوازات من للان رسول الله بيج إلى يومنا هما.

٢٣٤١ - وإن تحضيه في العبد أو لا تما صلى أحرأه، والأصبار في ذلك: عاروي أن عسر رضي الله تعالى عنه وتما كان يحفف في العيد قبل الصلاة؛ كبلا يدهب الناس فيهم تهرته ال الخطيف وحروان من الحكم فعل كذلك، وصلى معه نفر من أصحاب رسول انه ﷺ ورق بين النعيد وبين الحمعة، فإنا في الحمعة أو خطب أحرًا لابحور، والفرق أنه إلله بعثما التعبير بالترك في الوضعين حميمًا ، ألا ترى أنه بو ترك اخطبة في صلاة اجمعة لا يجوز ، ذكانا إذا نفرها عن موضعها ولوازك الخطبة في صنانة العبد يجوز صلاة العبداء فكذا إداعيل مزاموضعها ي وا قطبة في تعبدون كهي في الجمعة ، يخطب حضين بيميما جمسة عمليفة كما في مسلاة

را) وفي ام : _{در}فع هموهو

⁽⁴⁹⁾ بال الربيعي في الصب قراء (1967)، غرب مربعًا، وحديد موقوعًا على على، أخرجه صدائر افرمي مصعه ووالبهتي مي السمارة الماني

اً ﴾ هکدامی ب و و درمانامی لأصل الحمد

الحد مقد مه ورد الأن عبل من ردت عليه العدائة والمدائم ويقر الابه مساورة من الذيال.
ويستم لها أنه و م الأن الخالة في أم ديرالي الخدائم في الدائم ويترا فيه مساورة من الذيال.
من صدقة النظر، والأنه حدف وإلفاء حصل المطلوبة لاستماع والإصاب والخروج الى
الحيالة الصحاء العيد سنة ورد كان بسعيم المسجدة حامم وعلى مداعات المشيح ويعصهم
قالواء الحروج إلى الحيالة [1] فيس بسنة والقائد عارف الناس دلك لصيو المسجد وكشرة
الرحام واصحيح مرعليه مافة المتنابع رجمهم الله عالى

" " " " " المساودة وصد مصدوم المساودة الم المبارسة في فاته القسرية فاله القصو شرط حوارد هذه الصدودة وصد مصدوم المساودة الانتري الدالية الدالية المساودة الحدوثية وصد مصدوم المساودة المدولة المساودة ا

7737 ويجول إفاسة مبلاة الميدهي الموصيين، نهي على هذا في الأصل، وهذا له دقيرة أن السنة في سائة الصدد و تمام حارج الفسر في الجيامة والا يمكن للسمعاء الحروج إليه إلا يحرج عصيم، فجول الإفاسة في الوصيحي دفيد للحرج ، وأما إفاسها في تمات و مواد علام المارة المداهة في تمات المحروم عمالته المدارة حمالته المدارة حدالة المحل الحدود عمالته المحل الحدود عمالته المحل الحدود عمالته المحل الحدود عمالته المحل الحدود عمالة المحل الم

1982 - والا يخرع السرائي العيدان؛ الأنه لم تحرج على عهد المول التابيخ الا على عها، من يعدد من الخلفاء وعلى لله بعائي عنه ، وازل من أخرج السوامروال، وقد أمكر عليه بعلى الصحالة وصواء لله بعالى عليهم، وروى أدالتي عليه الصحاة والسلام والمعالم على الدنه تعصد وروحه إلى شريبين على تشيخ الإمام الأجل شبيل الأهم المام أن وصدائه وعلامه وعدالهما إلى

^{10%} منتدرية من حبيع السيغ الورجوية صابب

¹⁹⁵⁹ فيصرك من المستح الكناورة منشك

وروي أن الشي عليه الصالاة والسلام خطب « تكةً ! على حنزته وهو فاتهمه ولهن في عاد15 م. إخراج الشراء

قال الشبيخ الإمام شبخ الإسلام العروف با خواهر راده ارجمه الدتعالى: أما في رمالنا إخراج المشر لا بأس به الأنه وأد المسلمون حسنًا، وما رأه المسلمون حسنًا فهو عند الله حسن. وروى عن أبي حنيفة رحمه الله معالى أنه قال: إسراج المسريوم لعبد حسن. واختلف الناس في بناء المتبر في الجبالة وفي المصر، قال بعضهم: يكوه، وبحط، الإسم فاتمًا على الأوض، أو على دابّة شما معل وسول الله عليه الصلاة والسلام، وقال معضهم: لا يكره.

٢٣٤٥ - ويجهر بالقراءة في العدد، هكذا روى النعمان بن بشير، ، أبو واقد الليتي . يزيد بن أرف عن رسول ، فو يخلق وجرى البولوث مكدا ، قالبولوث حجة .

۱۳۶۱ - وليس عن العبدين أذان ولا إذامة، هكذا حرى التراوث من لدن رسول لله عليه الصلاء والسلام إلى يومنا هذا -ولله سبحانه وتعالى أعلم -

وعأخر

في بيالًا من بجب عليه الخروج في العبد بن:

١٤٩٧- قال محمد رحمه الله تعالى في الأصل : والحروج في لعيدين على أهل الأصلار والمعارض في لعيدين على أهل الأصلار والمعارض لاعلى أهل القرى والسواد . قال ثمه أيضاً . وليس على النساء خروج في الميدين، وكان يرخلص لهن مي ذلك . قال : وقال أبو حبيلة رحمه الله تعالى : وأما اليوم فإلى أكرم لهل ذلك ، وأكره لهن شهود الجمعة ، وحالاة الكترية ، وإلى وخص العجوز الكبيرة أن تشهد العبداء والمجرز والعيدين . وقال أبو يرسف ومحمد رحمهما أف تعالى " يجوز حضور من في الصلاة كلها ، وفي الكبوف ، والاستنفاء .

واعدم بأن السناء أمرن بالقوار " في الهيوت، قال الله تعالى: ﴿ وَكُولَ فِي إِبْوَابِكُنْ ﴾ " ونهول عنها حروج، قبال الله تعالى: ﴿ وَلا تَشِرُ جَلَ الْمُولِعِ الْجُدَّهِ الْمُولِكِيَّةِ الأُولِيُ ﴾ ". [لا أنه أنيح تهن احروج في الابتداء إلى الجمعاعات، لقوله عليه الصلاة والسلام: الاقتمار إماء الله مساجد الله ولتخرجل إذا ضرجن تقلات، أي غير متصيبات، ثم منعل بعد ذلك لما في

(1) حكم في السبح الموافرة عدا غام وكان في الأصل: بالقراب.

(٣) الأحزاب: ٣٣.

۲۲ - سام ۱۷۲(۲)

ثم تكلموا إن في زمانتا على يرخص لهن في الخروج أم الا أما الشوآب فلاير خص لهن في الخروج في شيء من الصلاة عند، وقال الشافعي رحمه الله تعالى. يباح لهن الخروج القوله عنه المصلاة والسلام: الا تعدوا إماء الله مساحد الله الله واحتج أصحابنا رحمهم الله تعالى بنبي عمر رضى الله تعالى عنه عن الخروج لما رأى من الفئنة. وأما المجائز من السباء يرخص لهن الخروج إلى صلاة الفجر، والمحرب، والمساء، والعيدين، ولا يرخص لهن الخروج إلى صلاة الفهر، والمعمر، والجمعة، في قول أبى حبه فرحه الله تعالى وقالا: يرخص لهن الخروج إلى صلاة الفهر، والمعمل، والجمعة، في قول أبى حبه فرحه ما الله تعالى وقالا: يرخص لهن الحروج في الصاوات كلها، وفي لكسوف، والاستسقاء، هما احتجا وقالا: رسول الله تختل عربين إلى الجهاد مع رسول الله تختل المرجن إلى الجهاد مع رسول الله تختل المرادل مصافحتين،

واحتج أبو حنيفة رحمه الله تعالى وقال: وقت الطهر والعصر وقت يكثر فيهن الصاق: والحريص منهم يرغب عي العجائز، فيصير عروجهن سبنا فلوقوع في الفننة، بخلاف الفجر والمغرب والعشاف فإنه لا يكثر فيهما الفساق، بل الصلحاء يحضرون في هذه الصلوات، ولأن في صلاة الفجر، والعشاف والمغرب ظلمة الليل، وإنها فوق بيها وبين نظر الرحال إليهن، فلا يصير الحروج في هذه الحالة سبنا للوقوع في الفننة، مخلاف للظهر والعصر؛ لأمهما

⁽۱) الحج: ۲۱.

⁽¹⁾ معنى الحديث أحرجه أبو داود: ١٨٣.

⁽٣) استدرك من ظ و م أ.

⁽²⁾ أخرجه البحاري، ١٩٤٨، ومسلم، ١٩٨٨، وابن ماجم: ١٩٠، وأحمد: ١٩٤٨

⁽ە) استىنرڭ من س

توديان في ضوء المبارء قيقع نظر الرجال هليهن، ويحلاف الجمعة فإنها تؤدي في المسر بجمع عظيم، ولكترة الجمع ربحا تصدم، وفي ذلك فتقه الأن المجرز إن كانت لا يشتهيها شابً، يشتبهما شيخ مشها، فربحا يحمل إفرط الشين]" [بالشباب]" على تشهيبها، ويقصد أن يصادمها، فأما صلاة المبدتودي في الجبائة، فيمكنها أن تعزل ناحية عن الرحال كبلا تصدم.

ثم إذا خرجن في العيد هل يصلين؟ روى الحسن عن أبي حيفة رحمهما الله تعالى أنهن لا يصلين، وإنما خروجهن لتكتبر سواد المسلمين، جاء في حديث أم عطية رضى الله تعالى عنها: كي النساء يخرجن مع رسول الله في في العبدين، حتى دوات الحيض"، ومعلوم أن المائض لا تصلي، فعلمنا أن خروجهن تتكثير سواد المسلمين.

۲۲۵۸ - قال عن الأصل: وللمولى منع عبده من حضور المبدين، ولا يكوه للعبد التخلف عنها؛ لأنها لم تكتب عليه، قال اللهج الإمام غصص الأثمة الخلوائي رحمه الله تعالى: ما ذكر في الكتاب "محمول على ما إذا لم يأدن له المولى، فأما إذا أذن له المولى وخذ لله عنها يكره كما في الحرّ، قال رحمه الله تعالى: وهذا موضع الخلاف، وقد تكثّموافيه، قال بعض مشابخنا وحمهم الله تعالى: له أن يتخلف عنه مإن أذن له المولى، وقال معضهم: ليس له أن مخلف عنه والاجمه الشخلف، في المنابخنا وحمهم الله تعالى إلى أمره بخدمة نفسه كان علمه طاعته، ولا يسعم الشخلف، فإذا أمره بخدمة نفسه كان علمه طاعته، ولا يسعم الشخلف، فإذا أمره بخدمة الله تعالى أولى.

٢٢٤٩ - ولى شرح شيخ الإسلام المعروف بد خواهر زاده أرحمه الله تعالى: إذا أذن المعولى للعبد أن يشهد العبدين كان له أن يشهدهما ؛ لأن المنع كان لحق المولى، وقد أبطل المولى حق نصمه لما أذن له أن يشهدهما ، ولكن لم يجب عليه ؛ لأن مناهمه "" لم تصر مملوكة له بالإذن"، قاطال بعد الإدن كالحال قبل الإذن، والإيشفي فه أن يشهد العيدين بغير إذن مولاه.

قال بعض مشابختا رحمهم الله تعالى: إنما لا يشهد العيدين بغير إذن مولاه إذا علم أنه لو استأذن من مولاه عي ذلك يكره ويأبيء آما إذا علم أنه نو استأذن منه وضي بذلك وصرً لا

⁽¹⁾ شدة الشهرة للائتي

⁽۳) هکذا في پ .

 ⁽۳) آخرجه البحاري: ۳۱۳، ومسلم. ۱۹۷۹، والترمذي: ۱۹۹۹، والسائل: ۲۸۷، وأبو داود:
 ۹۹۷، وان ماحه: ۱۹۹۷.

^[\$] وفي حميع السنخ فلوجردة عندنا: منافعة العبد .

⁽٥)ومي م : إلا بالإفدا.

بشخلف عبدا وذكر الشيخ الإمام الأجل شمس الأنمة الحلوان والسرخسى و مسهما الله نعالى الخلوان والسرخسى و مسهما الله نعالى الحتلاف المسابخ في الجد إدا حضر العبد بصلى العبد مع مولاه البحط دائمة من له أن يعدى صلاة العبد بعيو إذن المولى؟ قال وحمه الله تعالى والأصبح أن له دلك إدا كان لا يتخل مولاه في إسلاد دائمة ، وروى عن محمد وحمه الله تعالى أذ له أن لا يصلى العبد وإن أدن له السيد بأدامها وإنه أعلى -

موع أخبر:

* 370 - قال محمد وحده الله تعالى في الجديع الإذا أدرك الرجل الإمام في الركوع في صلاة العيد، فإنه بكير تكبيرة الافتتاح فالما ؛ لأن تكبيرة الافتتاح شرعت للقبام المحش، والركوح ليس يقبام محض، بل هو ضام من وجه دول وجه، فيأتي بتكبيرة الافتتاح في محلها وهو القبام، لا في الركوع، كما في سائر الصفوات.

۱۳۶۱ - تم ينكى تكبيرات العبد فاتساؤة كان غالب رآبه أبه يدرك شيئا مو الركوع مع الإمام الان المحل الاصلى للتكبيرات النيام المحض، والركوع ليس بقيام سحض، وإذا كان يرجو إدراك شيء من الركوع تو أني بالتكبيرات فاتماً، فقد أمكته الإتيان بالتكبيرات في محله، الاصلى من غير فوات الركوع، وبأني بها

عاد فيل . متى أتى بها فى حالة انتهام نفوته منامة الإمام فى بعض " الركوع ، ومتى أتى بها فى حالة الركوع لا نفوته المنابعة فى بعض الركوع والا لتكبيرات ، فكان الإنيان بها فى حالة الركوع أولى؟ قلد . كو لم يأت مها فى حالة النيام بعونه التكبيرات أصلا هند بعض العلماء وحميهم الله تصالى ؛ لأن عند بعض العلماء وحميهم الله تصالى ؛ لأن عند بعض إلى يوتى وحميهم الله تصالى ؛ لأن عند بعض على ما بين بعد بدا - إن شاء الله بعالى - .

ولو ألى بها في حالة القيام لا تفوته المتابعة في الوكوع أصلا بالإجماع، فكان هذا أولى، وعلى أصل أبى حيفة ومحمد وحسهما الله تعالي خول: لو أني بالتكييرات في حالة القيام تضوته المتابعة في بعض الركوح دون البعض، ولو أني بها في حيالة الركوع تقوت حميع التكبيرات عن محلها من كل وحم، فكان ما قلنا: أولى.

. فإن فيل: يتبعى أن لا يأني يتكيبرات العبد مهنا لا في حالة التيام و لا هي حالة الركوع؟ لانه مسسوق هي حق التكيبرات؛ لانه حين أتي مها الإسام لم يكن هو عي نحريمة الإسام،

 ⁽١) وفي أط الني حالة ترفوع

والمسوق منهي عن قضاء ما سن به قبل فراغ الإمام.

دلها: في لشريعة القلوم أن السيوق بأني يقضاه ما سنق أرالا، لم يشايع الإمام يعد ذلك بلي أن دخل معاد وانس الله تعالى عنه على و سنوال الله يؤلؤك و و الده في العالجة و مسالة بسيء منها، وثالف فيها أدركته عم قام بعد ما فرغ رسول الله يؤلؤك و قضى ما سنق به ، فسأل رسوق الله يؤلؤك و قضى ما سنق به ، فسأل رسوق الله يؤلؤك عن دلك فقال إسول لله يؤلؤك عن دلك فقال إسول لله يؤلؤك فقال إسول لله بالمناه المناه من الكم معاد سنة فسنة قاستو بها الما أدركتم فعللها وما فاسكم فاقصوه أناه المنتسب الاشتدال بقد الما المناه المناه بعد فلساءه والمناف يقالت باعب أداء أو أدرك مع الإمام ولو فاته مع الإماء يعت فصاءه ألا ترى أنه قال المما أدركتم فصاءه الواقت مع الإمام الابتب فضاءه الواقات مع الإمام الابتب فضاءه الواقات المناف ال

۱۳۵۷ - هذا إذا كان يرحم إدراك شيء من الركوع مع الإماد لو أني بتكبيبو ب العبد قائشة ، فأضا بفاكان لا يوحم إدراك شيء من الوكاوع مع الإمام لو أني به 15 للم ألا يأمي بالكبيرات أن الأن في الإميان بها قائمًا إهدارها والأنه إذا أني بها يرفع الإمام رأسه من الركوع ، قلفونه الركعة ، ولا تحزيه بهذه التكبيرات ، فل مجت عليه فضاء الركعة مع التكبيرات فلا يأتي بها ، بن بركام حتى لا نفونه الركعة .

٣٣٥٣ - وإذا ركع بألى بالتكبير في الركوع، ولا بأن بالتسبيحات في تول أبي حيفة ومنحسد وحسد بهسدا الله تعدلي، وعلى قبول أن بوسف لا بأني بالتكبيدات، بن بأني بالتسبيحات، ودفر خلاف على هذا الوجه في المنتفى ، فرجه قول أبي يوسف رحمه فله نعالي إن هذه منه الملت عن محلها الأراضعلها الفيام والركوع بين بعيام وكأن العيم هو الإسبوء والركوم الانحنان وبين الاستواء والانحاء تناف، والسبة إذا فائت عن سحلها لا يقضى، ألا برى أنه لو أدرك الإمام في الركوح لا تأتي باللناء، وكما إذ أدرك الإمام في الركوع

 ⁽¹⁾ ما مشرب على حميت مداد يعيمه و وقص هذا أصاديت كثيران عال التي 35 فيها (10 أما أفركش فصيرًا و ما فاتكم فاقصو أما ومنه أحراجه البخاري: ۸۵۷ ، يامسلم (183 م) والترسشي، ۲۰۱ م) النسائي
 ۸۵۷ وقو داود (۱۹۵ د وارز مامه (۷۹۷)

⁽١٤) وفي أب : مكبيرات عبد.

في الوثر لا يأتي بالقنوت، وطريقه ما قلنا .

ولأن الركوع محل التسبيعات ولو انستغل فيه بالتكبير يفونه السبيعات، وكان الاشتفال بالتسبيعات، وكان الاشتفال بالتسبيعات والركوع معلها أولى. ولأبي حنيفة ومحمد رحمهما الله نعالي ما أشار الهم محسد وحمه الله تعالى في "الكتاب" إن الركوع له حكم القيام ، يوبد بهذا - والله أعلم- أن الوكوع أعطى له حكم القيام شرعًا، حتى صار إدراك الركوع سبب لإدراك القيام، قال التي عليه انصلاه والركمة والركمة والركمة المساود والركمة والركمة المساود والركمة المساود والركمة والركمة المساود والركمة المساود والركمة المساود والركمة المساود والسجود السجود السجود السجود المساود والركمة المساود والركمة المساود والركمة المساود والسجود السجود السجود المساود والركمة المساود والركمة المساود والركمة المساود والمساود والمساود والمساود والسجود السجود المساود والمساود والمساود

1704 - ثم تكبيرات العبد يؤتى بها في حالة القبام، فكفا في حال ما ته حكم الغيام، بخلاف القرامة، والقنوت، وتكبيرات الركوع، والنتام، فإنه لا يؤثى بها في الركوع؛ لأن المركوع ليس بقيام حقيقة؛ لأن العبام حقيقة هو الاستواء والركوع مو الاستاء؛ لآته أعطى له حكم القيام شرعًا على ما موه فعملنا بالحكم في حق تكبيرات العيد، وعملنا بالحقيقة والحكم بقدر الإمكان، وإنى عسلنا على هذا الوجه ولم نعسل على العكس، لأنا لو عملنا ما حكم من حق القراءة وقد تهنا عن القراءة من الوكوع على ما قال على رضى الله تعالى عند انهائي خفيلى أن أقرأ في الركوع، وأن أعيداً استجدد لم يتغنمها دكوع، يلزمها العمل بالحكم مي حق التكبيرات من الحريق الأولى؛ لأن التكبيرات لبست دكوع، يلزمها العمل بالحكم مي حق التكبيرات لبست وكوم، ولا أها بنه بالغرامة، فيتعمل العمل بالحقيفة.

٣٩٥٥ - وكذلك متى عمدنا بالحكم في حق النناء وتكبيرة الركوع وهما منتان، ينزمنا الحمل بالحكم في تكبيرات العبيد وهي واجبة من الطريق الأولى، عني أنه لا رواية في الناه عن محمد رحمه الله تعالى. فقد اختلف المشابخ رحمهم الله تعالى فيه، بعضهم على أنه بالى بالناء في حال الركوع؛ لأن محل الناء وهو القيام بالي، والننا، سنة، وتسبيحات الركوع أيضًا سنة، فكان له أن بأني بألهما شاه.

٢٣٥٦ - وكذلك منى عملنا بالحكم في الفنوت والنسوع نيانا عن الفرامة في الركوع،

⁽¹⁾ ذكره ابن حمو في أعنع الباري اعتداها دون عذه الرجابة افر حردة بن أبدت (۲۷/۳) ، ويؤيد ما ذكره ابن حجر رواية محمد بن أبي سفيات عند أبي الحاسن في استصبر المعتصر (۲۱/ ۵۵) ، ورواية أبي هريزة تشهدله ذكر العظيمة بادى في حون العبود (۲۰/۳) ، ويشهدله حديث أبي هريزة الذي أخرجه المبارك فورى في أخفة الأحوذي (۲۱۳ /۱۳) .

⁽۲) وفي ط الماهند.

ولنشتوت شبه بالقرآن، فإنه ذكر مؤلف بنظوم كالقرآن، ولهذا اختلف المهجابة رضى الله تعالى عنهم قبه ، فألى بن كعب رصى الله نعالى عنه كان يجعله من القرآن، وبسسيه من القرآن، ويسميه مدورتين، وكتب، في أمهيخه بسم الله الرحمن الرحيم اللهم إباك لعبد إلى أخره، إلى قوله: واتواك من وفيورك، تم كتب بسم الله الرحمن الرحيم اللهم إباك لعبد إلى أخره، ينوعنا العمل بالحكم في حق التكبيرات؟ لأنها ليست بقرامة ولا لها شبه بالقرامة، متعطل العمل بالحكم والحقيقة.

وقوله: بأن هذه سنة فاتت عن محلها، قلبا: لا سلم أنها فات عن محلها؛ وهذا لأن محلها عنذنا الفيام والركوع، ولا نقول بأن هذا قصاء بل هذا أداء لما كان الركوع محلاله. ويوق : بأن الركوع محل التسبيحات، من اشتغل بالتسبيحات نفوته الكيرات "أيضاً، إلا أن التكبير من أنه من الأفكار ، بذه الصلاة، وليس للنسبيح هذه الخصوصية، فكان الاشتغال بالكير ومن أنه من الأكوع من المكتبرات في الركوع فلما كبر تكبيرة أو تكبيرتين رفع الإمام وأسه من الركوع و فلما كبر تكبيرة أو تكبيرتين رفع الإمام وأسه من الركوع ، ويع هو وأسه و سقط عنه ما يقي من التكبيرات؛ لأنه لو أتى به إنه أن يأتي يهد ما رفع الإمام وأسه أيس بقيام حكمًا وأنه إنا حكمًا لكونه سبًا لادواك الركوع الرئاع والله الركوع أنه أنها الركوع الديام والله الركوع الشاركة، فلا يقى قيامًا وكمًا والمحدود ليس محل المتكبرات. حكمًا ولا وجه إلى المؤتى المنازعة التي بين الركوع والسجود ليس محل للتكبيرات.

٣٢٥٧ - قال محمد وحمه الله تعالى في الجامع الكبيراً: ولو أن وجلا دخل سع الإمام في صلاة الميد في الركعة الأولى بعدما كثر الإمام تكبير الن عباس رضى الله تعالى عنهما ست تكبيرات. قدخل الرجل معه وهو في القواءة، والرجل برى تكبير بن مسعود وضى الله تعالى عنه، عانه يكبر برأى نفسه في هذه الركعة، وفي الركعة الثانية يسعروك الإمام.

و الحيلة " في ذلك أن نقول. بأن المنفر دينيع رأى نفسه، والمقتدى سبع وأى الإصام ما لم يظهر خطأ الإسام بيقين، وهذا الأن كل مجتهد مأسور بأن يعمل باحتهاده؛ لأن اجتهاده صواب عند، وجنهاد غيره خطأ عند، وكن مجتهد مآسور بعسل هو صواب عند، فيعمل برأى

⁽¹¹ رمي أم (احتلف استبيخ مكاد الصحابة.

⁽⁷⁾ وفي م الفوته من النكبيرات

³⁷¹ استفارك من حميم النسخ الموجودة هنديا.

⁽¹⁾ رتى م دايشات

نفسه و إلا يوا حكم غيره على نفسه ، فينفذ حكم الحاكم عليه ، فحديث في سقط اعتبار رأيه ، ويعمل برأى الحاكم ، إلا إذا ظهر خطأ الحاكم يبقين .

إذا نبت هذا فقول: المسبوق فيصاصيق لم يعكم على نفسه أحلاً، بل هو منفرد ويتبع وأى نفسه ، وقيما بقى مقتديا حكم الإمام على نفسه ، فيصل بوأى الإمام ، إلا إذا ظهر خطأ الإمام بيفين . وهذا الملاحل ⁽¹⁾ في صلاة الإمام في الركعة الأولى -وقد كان كبر الإمام- مسبوق بالتكبيرات التي أتى بها الإمام ؛ لأنه حين كبر لم يكن هذا الرحل في تحريمته ، وهذا هو حداً المسبوق، وكان منفرط في تكبيرات الوكمة الأولى فيتبع رأى نفسه .

ثم يقول محمد رحمه الله تعالى مى هذه المسألة: إن الداخل يكبّر حال ما يقرأ الإمام، وهذا الجواب لا يشكل فيصا إذا كان بعيداً من الإمام لا يسمع قراء ، ولألك بأتى بالشاء في هذه الصورة مع أن الثناء سنة ، فلأن يأتى بالتكبيرات، وإنها واجبة أولى . وكذلك لا يشكل فيما إذا كان فويها من الإمام على قول من يقول: بأن الداخل في صلاة الإمام بأتى بالشاء في الصلاة التي يجهر فيها بالشاء ، والغرق على قول هذا القائل على أن الشاء سنة ، طمئى أنى به بفوته المساع، أو بأتي بالشاء ، والغرق على قول هذا القائل على أن الشاء سنة ، طمئى أنى به بفوته المساع، أو يتمكن المثلل فيما هو المتحدد من الواجب، أما وترك السنة أعون من ترك الواجب، ومن إيضاع الخلل فيما هو القصود من الواجب، أما الكبيرات الديد فواحبة ، كما أن الاستماع واجب، وإنا استوبا في الوجوب وجمعنا التكبيرات المناد والمناح بالمناد ، والاستماع الإيفوته أصلا، بل يتمكن الخلل فيما هو المتصود من الواجب وهو الثامل، والثاني وإن كان يفوته لكن في البعض دون البعض، وكان المتجبع للتكبيرات من هذا الوجه.

٣٢٥٨ - وكذلك لو كان الإسام صلى الوكعة الأولى وكير تكبير ابن عباس وضي الخ تعالى عنهما، فدخل الرجل معه في الركعة الثانية، فلما سلم الإمام قام الرجل بغض الوكعة الأولى، وهو يرى تكبيرات ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (يكبر تكبير ابن مسعود رضى الله عنه [2]، لأنه مسيوق في الوكعة الأولى، فكان منفرةً، فيتم وأي نفسه.

١٢٥٩ - واستشهد في الكتاب البياد أنه يعتبر في حق السبوق حاله لا حال الإمام بمسائل، منها: إذا ترأ الرجل أية السجدة في وكمة فسجدها، ثم دخل رجل في الصلاة وقد

⁽١) وفي م : الرحل.

⁽٢) المتدرك من أشر و أم أر

فائنه الرائعة التي قرأ الإسام فيها أية السجدة، ثم قام يسطى تلك الرائعة، فإنه لا بالتي يتلك المسجدة التي أداها الإسام، وإن شافا بأني بهم لو شاف مع الإسم؛ قا أنه مسمسوق في تلك الرائعة "، فعند حالد لا حال الإمام.

٧٢٦٠- ومنها: رحل صلى الظهر والمرشعة على رأس الرئعتين واستتم قائدً، ومغس على صلافه، ثم دخل رحل في صلام، فلما فرع الإمام قام الرجل الدُّحق في "" فضه، ما سبق، فإنه يفعد على رأس الرئعتين، وإن كان لا يقدد لو كان مع الإمام، لهذا إنها " مسبوق في الرئعتين، ويعتبر حامة" لا حال الإمام

9771 . ومنها: أن المرجل إذا دحل مع الاستهاقي صلاة الوقو وهو في التشهيد، وكان فنت معد الركوح وكان ذلك من رأمه، طعا فرخ الإسام من صلاته فام الرحل تسفيده، وكان من وأبه اقتنوت قبل الركوع بقلت قبل الركوع، وإن كان يقت مصد الركوع لو كنان مع الإسام؟ لهذا له مسوق في القنوت، فيعتبر حالة؟ (حال الإسام، فكذا في مسألتنا -وإنه أعلم- .

٢٣٦٧ - قال محمدو حسد الله تعالى في أجامع . وإذا دخل الرحل مع الإمام في صلاة العيد، وهذا الرجل يرى تكبير ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، فكبر الإمام غير ذلك، النبع الإمام إلا إذا كر الإمام تكبيرا لمبكرة أحد من الفقه، ، فجيئة لايانعه.

وأراد بقوله القريكيّره أحد من الفقهات أنحد من الصحابة وضي الله تعالى عنهم؟ وهذا الآن بالاقتداء بالإمام حكّمه على نفسه ، في لفا حكمه عليه ما لم يخرج عن حد الاحتياد ، وإما الكر تكبيرًا كثره أحد من الصحابة وضي الله تمالي عنهم لم يخرج حكمه عن حد الاجتهاد ، حينفذ عليه ، وإذا كبّر تكبيرًا أنه يكبره أحد من الصحابة وضي الله تمالي عنهم ، بأن زاد على ست عشوة ، فقد مراج حكمه عن حد الاجتهاد ، فلا يتقدّ عليه .

فهان قبيل اليس أو كان الإسام برى الفنوك في صلاة الفحاء والمأموم لا برى ذلك لا بشابعه، وأم يخرج حكمه عن حد الاجتهاد؟ فلنا : همك خرج حكمه عن حد الاجتهاد؛ لأن القنوب في صلاة الفجر مسموخ، قام لنا دلالة السخ، وبعد ما ثبت السبخ لا بسقى محلا

٢٠) وفي أم أنا أنه مسهوى في تلك الرقعة ، جعنبر تلك الرقعة ، جعنبر سالت ، وإلخ .

۲۵) وتي ب ۾ اِلي

⁽¹⁾ وفي أنشاء لأبدر

وفي أم الفيدر حاله لأحل الإمام.

²³⁾ وفي م حمل سال لأسر الإمام

90 جياد، وهذا إذا قاد الرجل يسمع تكبر الإسع.

٣٣٦٣ - فإن أم يكن يسمع لكبر الإمام ، وتكن كار الناس فكار تكمر الدس ، و ما مكر. شاكبر الدس ، وإلى زام على مدت عدر 13 لأن الزائدة محتمل أن تكون من الإسام ، فيكون حضّاء ومحتمل أن تكون من الناس ، بأن سبق تكبيرهم تكبير الإسام ، فتكون الزيادة والحيث ، فعارت الزيادة بر أن تكون حضّاء وبين أن مكون واحية .

۱۳۳۵ - والأصل أن ما دارين البدعة والواجب در الإنبادية أولي من تركم، وكل م دارين ابدعه والسه كان نركه أولي من الإيانية.

۱۳۹۹ و محدقال متناوحتار حمهم الدنائل : إن الرجل بدك أو بكريو الناس دون الإسم و فالأخوط له أد يعرى الانتفاح عند كل تكسيرة ، حسى إليهم الاكروا قبل لكبير الإسام . ظنا منهم أن الاسام قد كالروالم لكن كمر بعد ، يصدر شدر عامى صلاة الإسم التكبيرة الثالية ، وفي كالانتمار غاماتكيم الأولى مية الاقتباح الايضوء الانهائوي فشروع في الصلاماتي هو فيها .

٣٣٦١ - قال محمد راحمه نه نصلي في الخامع أيضاً وإذا الانتجار برجل صحة الديد مع الإمام، أنهاء حين المنتج، نم استيفظ وهد فاع الإمام من الصلاف وتكر تكبير الل عماس رصي أنه تعالى عنهما، وهذا الرجل داير تكبير ابن مسامرة رضي غه تعالى عبد عام كيفضى الصلاف فياه يكبر تكبير الرحماس رصى الله بعالى سيساء لاله مدرك أول الصلاف فيجعل في الحكمة كأنه حلف الإمام على ما مراء وقو كان تعلق الإمام حقيقاً يكثر بكبير الى عباس رضى اله بعالى عبداء فكذا إذا حين في الحكم كانه حلف الإمام

۱۳۱۷ - قال محمد رحمه الفائداتي في الجامع أن و و أدر وبلا فانتم كعدم صدر: العيد مع الإصواء وقد كار الإمام تكبر الن مسعود رصي الفائعاتي عدم موالي بعن التراكس. وهذا الرجن بري تكمر الل مسعود الفلاء فقدا سلم الإمام، و فام برحل يفضي ما عالم، فإنا بعد أعاد مقائم المكبرات، هكما وتوفي عامة الرويات.

و فاشر في الوافر الفسادة الألي مبليسان و حساطة بعالي المهينة الانكبيرة لم يشرأ المائلة في الوافر الفسادة الألي مبليسان و حساطة الرويات حوال الاستحسان و وما ذكر في المبلكة روايتان وقال الكرامي المائلة في المبلكة روايتان وقال الكرامي المائلة في عامة الروايات في محسلة رحمة المائلة إلى وما ذكر في النواير فول في حيمة وألي المائلة في المبلكة والي المائلة في النواير المول في حيمة وألي المائلة في المبلكة والي المائلة في المبلكة والي المائلة في المبلكة والي المائلة في المبلكة والي المائلة في المبلكة والمائلة في المبلكة والمبلكة والمبلكة

فالأناه فتعافى فخاء وعاياهي الأصبار وبدين كان

يوسف وجعهما الله تعالى ؛ مناه هلى أن ما أفرك السنوق مع الإمام أول صلاته عند محمد رحمه الله تعالى ، وما يقضى أخر صلاته ، وعند أبى حيشة وأبى يوسف رحمهما انه تعالى ما أمرك المبيوق مع الإمام أخر صلاته ، وما يقضيه أول صلاته

وأنكر بعض مشابخنا مذا الخلاف و ثانوا: لا رونية عن اصحابنا و حميم الله تعالى على مذا الوجه، وإنما بعن الشائل، والمسائل على هذا الوجه مقتضى (على ها ذكر) ألك معدد وحمه الله تعالى من المسائل، والمسائل متعارضة، ولكن هذا ليس يصحيح. والحلاف على هذا الوجه متصوص في النوادر، والأجل هذا الخلاف وضع المسألة فيمنا إذا كان الإمام والمفتدى يربان تكبير ابن مسمود رضى الله تعالى عنه، لا تكبير ابن عباس وضي الله تعالى عنه ما الواتكبير ابن عباس وضي الله تعالى عنه ما والا تكبير على رصى الله تعالى عنه حتى يختلف الخواف متى اعتبر ما يقضى أول صلاته أو آخر صلاته الأن ابن مسمود وضي الله تعالى عنه يقدام النكبير الله أن المسلاة، وابن عباس وضي الله تعالى عنه يؤخر التكبير التحديد الإحماع اعتبر ذلك أول صلاته أو أخر صلاته، وعلى رضي الله تعالى عنه يؤخر التكبيرات على القراحة في الوكستين، فيبدأ بالتحديد التكبيرات

فإن كانت المسألة المذكورة هينا على الاختلاف الذي دكوه الكرخي فتخريجها ظاهر؟ لأن عند محمد رحمه أنه ثمالي ما يقضى المسبوق أخر صلائه، ومن مذهب أن مسعود رضى الله تعالى عنه البداية بالتكبيرات في أول الصلاة، وإن كانت المسألة على الروائين كما فهب إليه بعض المشابخ، وحمل المنابخ، وعلى المنابض والاستحسان كما فهب إليه بعض المشابخ، فوجه انقباس وهو إحدى الروائين: أن ما يقضى المسبوق أول صلائه حكمًا من حيث إلى المشابخ، فوجه انقباس وهو إحدى الروائين: أن ما يقضى المسبوق أول صلائه حكمًا من حيث إن المؤلى أمم تفرد سابق، فيكون منا أمرك مع الإمام أولا حقيقة، ومن حيث إلى أخر في حق الإسام؛ لأن الأخر اسم لفرد لاحز يكون أخرا في حقه حكمًا تحقيقة اللبنجية، وتصحيحا الافتشاء؛ لأن بين أول المسلاة وأخرها صفايرة من حيث المكم، فيإن الفراءة فرض في الافتشاء؛ لأن بين أول المسلاة وأخرها صفايرة من حيث المكم، فيإن الفراءة فرض في الأولين، نظل في الأحريين، والمغايرة غنع صحة الاقتداء، ولما صح الاقتداء، علمنا أن ما أمرك كان أخرًا في حقه حكمًا، وإن كان ما يقضى أو لاحقيقة.

وإذا كان ما أدوك مع الإمام أخرًا في حقه حكمًا أولا حقيقةً، كان ما يقضى أولا في حقه حكمًا لحرًا حقيقةً، والعمل بالحقيقة والخكم في حق التكبيرات متعذر؛ لا بينها من النافي:

⁽۱۱ هكدا في ب أدوقي أطاو داد مفتضي ساذكر.

فلا يدَّمن اعتبار الحدهما ورقفاء الآخراء فنقول. اعتبار الحكم أولى: لأن الحكم فاضر على الحقيقة و فسقط اعتبار الخفيفة شرعًا، ولهذا اعتبر الحكم في حق القنوات، حتى لو قنت مع الإمام بما إذا أدرك يكون معتدا به، حتى لا بقنت فيما يقفى.

وجه الاستحسان: أن الأمر كما قاتم إن ما يقضى المسبوق أول صلاته حكماً، وأخر صلاته حقيقة، وما أدرك مع الإمام أول صلاته حقيقة، وأحر صلاته حكماً، إلا أنه يعتبر الحقيقة فيما أدرك، وفيما يقضى في حق الثناء، حتى يقع في محف وهو قبل أداء الأركان، ويعتبر الحكم فيما أدرك وفيما يقصى في حق الفراءة، فينعلنا ما أدرك أخر صلاته، وما يقضى أول صلاته فأوجها الفراءة؛ لأن الفراءة وكن لا تجوز الصلاة بدونها، فيعنبو الحكم في حق الفراءة، حتى يعرج عن عهدة ما عليه بيتين.

وفي حق القنوت بعتر الحكم فيما أدوك وفيما يقضي ، فلا يآتي بالقوت فيما يقضي . كيلا يؤدي إلى تكوار القنوت الذي هو ليس بشروع ، وفي حق الفعدة بعتر الحقيقة فيما أدرك وفيسا يقضى ، فأثر مناه الفعدة متى فرغ عما يقصى الأن فعدة الحنم ركن لا نجوز العملاة بدونها ، فاعتبرنا الحقيقة في حق القعمة ، وأوجبنا عليه الفعدة متى فرغ عما يقضى - حتى يخرج عن العهدة بيقين ، وفي حق التجبيرات اعتبرنا الحقيقة فيما يقضى الأن اعتبار الحكم يؤدي إلى محافة إجماع الصحابة ، فإن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعوا على عدم الموالاة بين التكيرات، وفي اعتبار الحكم موالاة بين التكبيرات ، فإنه أخر التكبيرات عن القراءة في الركعة التي أدركها مع الإمام، فلو قدم التكبيرات فيما يقضى ، ثقع الموالاة بين التكبيرات.

أما لو اعتبر بالحقيقة ، وبدا بالقراط يصير عاملا يقول على رضى اله تعالى عنه ، فلا يؤدي في مخالفة إحساع المسحابة وضى الله تعالى عنهم ، وكان اعتبار الحقيفة في حق التكبيرات أولى - والله سبحانه وتعالى أعلم .

قال السيد الإمام أبر شجاع رحمه الله تعالى: وهذا ضعيف، فإن الوالاة بين التكبيرات جائزة، الاترى أن الإمام أو افتتح الصالاة على مذهب على رضى الله تعالى عنه، حتى قدّم الغراءة على التكبيرات، قلما صلى وكعة غول وآبه إلى وأى ابن ساس رضى الله تعالى عنهما: حتى قدم التكبير على الفراءة في الركعة الناتية حاز ذلك، وهذا موالاة بين التكبيرات على إنا تقول: هذا من حيث العمورة برى أنه موالاة بين التكبيرات، فأما من حيث المعنى فنيس كذلك؛ لأن الركعة النابة قضاء، والقضاء ملحن بحل الأداء. وللوجه الصحيح في دنك أن يقال: اعتبار الحكم في حق التكبيرات يؤدي إلى أمر غير مشروع عند ابن مسعود رضي الله تعالى عهم، فإن من مذهب ابن مسعود رسي الله تعالى عنه أنه لا مشتغل بالتكبيرات الروائد إلا بعد لعلم ركل من أو ذال العملاته في ركعتين جميعًا، وأذ في الوكعة الأولى يؤنى شكبيرات العيد بعد تكبيرة الاصدح ، وأنها وكن أد فرض على ما عرف، وفي الرفعة الذائبة يؤنى شكبيرات المؤوائد بعد القراءة، والقراءة في الركعين فرض

وإذا تنت حذا فيقول: أو احتمرها الحكم في حق التكبيرات يأتي بالتكبيرات في هذه الركعة أولاء فيتصر أنبًا بالتكبيرات الروانة قبل أداء ركن في هذه الرتعف وأله فهر مشروع على مذهبه.

وحه أخر في المسالة أيضاً؛ إن إن سنعود رضي الله تعالى عنه إلا يغذم التكبيرات في الموقعة الترافية التركيبات في الموقعة الأولى المسالة أيضاً إن إن إن سنعود رضي الله تعالى عنه الفيالا والسلام حين السنه في تكبيرات العبد وقدم بينها، وإليه وأحد الإشارة في فوله عبد الفيالا والسلام حين صلى صلاة العالى عنه الاكتبرا إليال مسعود رضى الله تعالى عنه الاكتبرا الرقوعة فأربع جنال الأفي الركمة الأولى وقعت المسرصة بين مكبرة الاقتباح وتكبيرة الركوعة فإنها مئتات أولى الأنه أشبه يتكبير عن فانها مئتا من تكبيرات العبد المكان المنس كتكبير اللبنة وترفع الأبلى عندها كما ترفع مند مكبرات العبد إلى الوكمة النائبة لم ترجيد الكبيرة الاعتباح، فيحب الضم إلى تكبيرة الركوع.

ردا ثبت هذا فنقول (زا قام ولى فضاء ما سنق فهذا وإن كان أول صلاته حكماً، إلا أن هذا أول لبس له تكسوة الافتتاح، فيضم التكبيرات الزوائد إلى تكبيرة الركوع (ضيرورة آ "). فلهذا يقدم التراءة على الركوع في هذه الركعة .

مُوع أخر من هذا المفصل في المتفرقات:

٢٣١٨- قال محمد رحمه لله تمالي في "الأصلى " ولسي فين العبدس صلاة، تريديه

 ⁽¹⁾ دهر منه الحاليث مساحب (علام السعرة ۲۳۲)، وقال، أخوجه الطحاري في الاعتباب طريقات من مرح معاني الأثار (۲۹۹.۳۷)، وقال إنه حسن الإساد

⁽¹⁾ استعرك من جعيع النسح غر مودة عشاء

⁽۳) شمندرت می ب او اف از

أنه لا يتطوع تبل صلاة العيدين، والأصل فيه حديث حابر رضى انه تعالى عنه قال: كنت أخر الناس بسلامًا، فحفظت من رسول انه يخلخ أنه لا صلاة في العيدين قبل الإسم، ولأنه لو نظرع قبل الإسام ربما يدخل الإستم في الصلاة، فإما أن يقطع ويتابع الإسام، أو يتم ويترك المتاسعة، وكل ذلك لا بجوز.

قال: وإنا شباه تطوع بعد الغراغ من الخطبة؛ لحديث على وضي الله تعالى عنه: «من صلى بعد العيد أربع وكعات كثب الله تعالى له بكل فيت وبكل ورقة حسنة».

قال الفاضى الإمام أبع جعفر الاستروشتى رحمه الله تمائى: وكان شيخنا أبو يكر الرارى وحمه الله تمائى: وكان شيخنا أبو يكر الرارى وحمه الله تمالى: وليس قبل العيد تسلاة الى صدائة مسئونة الأن الصلاة قبل العيدين مكروه الإأن الكرخي رحمه الله تعالى نص على الكراهة ، فإنه قال: ويكره لمن حضو المصلى يوم العبد قبل الصلاة أن يتنفل ، وقال بعض الله يكره لن حقول العبد و لا يعدم الأمام ولا في حق القدوم ، وقال الشائعي رحمه الله تمالى: يكره في حق الإمام ، ولا يكره في حق القرم .

1779- فكر في تواهر الصلاة : ولا في على من فاته صلاة العبد مع الإمام، وقال الشاهص وحمه الله تعالى : يصلى وحده كما يصلى مع الإمام. وهذا بناه على أن النفرد هل يصلى صلاة العبد؟ عندما لا يصلى وحده كما يصلى مع الإمام وهذا بناه على أن النفرد هل عنده، وكان له أن يصلى وحده، فإذا عاته مع الإمام لم يعجز عن قضامها فقال بالقضاء كالراويع إذا فالت بالحماعة في ومضال بقضهما وحده؛ لأنه فادر على فضامها، لأنه يحوز الأداء منفرداً، كسا يجوز بجماعة كذا مهنا، وعلمه نارحمهم الله تعالى قالوا: لا يجوز إقامتها إلا بشرائط مخصوصة، منها الإمام، قوذا فنت مع الإمام فقد عجر عن فضامها، فلا يلزمه القصاء.

وإن قبيل: صلاة العيد قائمة مقام صلاة الضحى، ولهذ، يكره صلاة الصحى قبل صلاة العيد، وإذا فاتت تقام صلاة الضحى " و وه قادر على صلاة الضحى إلى عجز عن إقامة صلاة العيد، فوجب أن يلزمه صلاة الضحى ليقوم مقام صلاة العيد، كما إذا فائته الجسعة بلزمه إقامة الظهر، وإغا بلزمه فا قلنا.

قلنا: نعم صلاة العيد أفيست مقام صلاة الضحى، فإذا عجز عن إفامة صلاة العيد؛ لقوات النسرائط عاد الأمر إلى الأصل وهي صلاة الضحى، وصلاة الضحى غير واجبة في

⁽١) وفي ب و خ : وإذا تامت مقام سلاة الصحي . . . إلخ

الأصل، بل يتخبر في ذلك.

وفي باب الجمعة لما عجز عن أداه الجمعة ؟ لقوات الشرائط سفط منه الحبيعة ، وعاد الأمر لما كنان قبل الجمعة ، وقبل الحسمة كنان ينزمه أداه الظهر ، ولا يشخير (في أداء وألله فكالك بعدها ، وإن أحب أن يصلي صلى إن شاء ركعتين وإن أماء أربعًا ، ويكون ذلك صلاة الضحيء والأفضل أن يصلى أن وكعات ؛ لأنه روى عن ابن مسمود رضى الفاحلي عنه أنه قال: من قائلة مملاة العبيد صلى أوبع وكعات ، يقر أفي الركعة الأولى : ﴿ السّمِ الله ولك الأعلى ﴾ " ، وفي الثالثة : ﴿ والنّبل إذا يُعشى ﴾ " ، وفي الثالثة : ﴿ والنّبل إذا يُعشى ﴾ " ، وفي الثالثة : ﴿ والنّبل إذا يُعشى ﴾ " ، وفي الثالثة : ﴿ والنّبل إذا يُعشى ﴾ " ،

۱۳۲۷ - وكان محمد بن مقاتل الوازى رحمه انه تعلى بقول: لا مأس عملاة الضحى فس المخروج إلى الحبانة [وزفما يكره ذلك في المحمانة]"، وكان بقول: لا مأس للمرأة أن تصلى صلاة الضحى يوم العيد، قبل أن [يصمي]" الإمام صلاة العيد وعامة المفاجع رحمهم الله تعالى على الكرامة قبل الحروج إلى الجبانة، وأفي الجبانة]" على قول العامة إذا أرادت المرأة أن نصلي صلاة الضحى يوم العيد، تصلى بعد ما صلى الإمام.

١٣٧١ وهي أقتاري النبيح الإمام الفقية أبي اليك رحمة الله ته الي أن وجل أدراك الإمام في أن كوح في معلاة العبد بشنفل ماسيبحات دون الشاء و التكسرات ، فقد قدم السيبحات على النباء و ومبدا إذا أدراك الإمام في المركوع ، وخاف أنه كو أني بتكبيرات العبد فائماً لا يمرك شبئاً من الركوع ، وغيفة ومحمد

⁽⁰¹⁾ تېدرې يې را ف

⁽¹⁾ سورة الأهمي الأية : 1.

رة) بوروالتيم (لأوزار

^[1] سورة الجؤ الأية: ٦

⁽٥) سارة الضحى الأيد (١

 ⁽¹³⁾ حكمًا عن شبية النسخ ، وكمان في الأصل الروى في ذلك حن الذي يؤفرو صداً. حسبيه لا وشواباً حريات أن الذي يُظِيّر وعد على دلك وعدًا حديدًا ولو أناً جريدًا أنماء نكر أن

 ⁽٧) ستفارك من حميع السنخ المترفرة عبدنا.

⁽٨) مكدا مي السنخ الرجودة عدم، وكان في الأصل اليصي

⁽٩) استدرك من جميم النسخ الوصودة عنديا.

ر حسهما الله تعالى (وقاد)" قائم تكبيرات العبد على التسبيحات؛ لأن التسبيحات سنة ، والتكبيرات واجبة ، حتى وجب سحود السهو تتركها ، والثناء وإن كان سنة كالتسبيحات ، إلا أن التسبيحات في معلها والتناء [18]".

۲۲۷۲ - وفي افتاري لحل مسرفات أنا من النوك الإمام في وكوع صلاة العبيد، فتابعه في الركوع، فعلى فياس ما ذكرنا أنه يكبّر في الركوع تكبيرات العبيد، ينبغي أن يرمع البدير، الأنه سنة في تكبيرات العبد .

٣٢٧٣- وهي اللواول (إمام صلى بالساس صلاة العبد، ثم علم أنه على عير وضوه : إن حمم قبل الزوال بعبد في العبدين؛ لأن الوقت بافي ، وإن عمم في العد معد الزوال، ففي الأضحى يعفر ح في اليوم التالث؛ لأن الوقت بافي ، وفي عبد الفطر لاه لأن الوقت لم بينً ، هون علم في اليوم الأول بعد الزوال، وكناد عيد الأصحى قد كنان ذبح الناس ، يجزئ " من دبح.

۲۲۷۶ وأي مورة فراهي صلاة العيد حاز، بلغناهن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عده تعالى عده أن السي أي وكر الصديق رضي الله تعالى عده أن السي أي وأن السي أي ورا فديا الله تعالى عده أنه قرا قبيا والشين إضارة الله تعالى عدم أنه قراء في الشيدين في الله الله وراي أنه كان بقرا العيدين في المحمدة وإذا حامك المنافق إن وحدلاف قراءه [بدل أن على أنه ليس فيها شيء صوفت.

والمعنى فيه : وهو أن هذه صلاة غيرعت فيها الفراءة، فلا يعين فيها قراءة صورة من الفرق. سوى الفائحة ، قبات على سائر الصلوات ؛ لأن في تعيين السورة في الفرآن سوى الفاقعة بلزمه في ذلك هجر النافي، وأبس شيء من القرآن عهجود

٧٧٥ - وإذا أورك الإمام في صلاة العبد بعد ما تشهد الإمام قبل أن يسلم . أو بعاد م

- (۱) مگذافی آب
- ة ° كا هكرة في جميع السنخ الترام 5 ساءة ا
- (8) مكما في الناشر حامية ، وفي الأصل والنسج البر حودة عماما : تَعرَّى .
 - (1) سورة:الأعمى الآية: ١
 - (٥) ميرة العائبة الاية . ١
 - (1) استارك من أب أن ظارًا

سلّم قبل أن يستجد انسهو، أو يعد ما منجد السهو مدخل معه، ثم سلّم الإمام، فإنه يقوم ويقضى صلاة العيد؛ لأنه شارك الإمام في الصلاق، فينزم، القضاء - من مشايخنا رحمهما الله تعالى من قال: المذكور قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى، وأما عني قول سحمد رحمه الله تعالى: لا يصير مدركًا لصلاة العيد، كما في الجمعة إذا أدرك الإمام في هذه اخالة، لا يصير مدركًا للجمعة عنه، حتى يصدى أربعً عنده، فكذلك دينا.

ومنهم من قاء: هذا بلا خلاف وهر الأصبع ، فإن صبح الخلاف لحمد رحمه الله تعالى مى حبلاة الديد كما في الجمعة أولا حاجه لمسد إلى العرق بين صلاة البيدة وصلاة الديد ، ولو لم يصح الخلاف يحتاج محمد إلى الفرق بن صلاة الحيد وبين صلاة الجمعة وعالة الله في صلاة الجمعة) إلى لا يعبر مدوكا للجمعة ويصلى أربعًا، وفي صلاة العيد قال يعبر مدوكا للجمعة ويصلى أربعًا، وفي صلاة العيد قال يعبر مدوكا للجمعة وحده ووحه الفرق تحمد وحمه الله تعالى وهو أن القباس ما لله أبو حنيفة وأبر بوسف وحمهما الله تعالى في الجمعة ، إلا أنه توك الفياس بالاثر ، والأثر وود في الحمدة وما ورد في العبد في ذا صلاة العبد إلى أصل القباس، ولان محمداً وحمه انه تعالى جعله مدرك للجمعة في تلك المسألة ، بدنيل أنه لو ترك الفعدة على وأس الوكعتين وإدا خرج وفت الللهر يجربه صلاته ، إلا أنه أمر بزيادة وكعين حنياطًا و ليقوع مقام الظهر ، وليس في صلاة العبد فيدد صلاته ، إلا أنه أمر بزيادة وكعين حنياطًا وليقوع مقام الظهر ، وليس في صلاة العبد فيدد بها أحنياطًا.

لم إذا سلّم الإسام وقام هو إلى القضاء، كيف بصنع؟ قاله الشيخ الإمام الزاهد شبيح الإسلام رحمه الله تعالى: يقوم فيكبّر ثلاث مكيوات، ثم يقرأ، لأن ما يقضى أول صلاله في هذه اخالة بالإجماع؟ لأنه مسموق بركعتين والتكبير مقدم على القراءة في الأرلى، ومؤخر في الثانية عندنا، فكذلك مهنا

TTV1 - مثل في الأصلى الوالسهو في العيدين، والجدمة، والمكترية، والتطوع سراء فال في الأصلى الوالسهو في العيدين، والجدمة والمبدين سنرت سنر العدلوات قيما يوجب الفياد، قيساريها جما يوجب الجيرة إلا أن مشايختا رحمهم الله نعالى قلواء لا يسجدون للسهو في الحيدين كيلا يقع الناس في الفننة، ولا يجور صلاة العيدر، كبا كاجمعة، ولا يأس بالركوب في الجمعة والعيدين، والمشي أفضل في حق من يهدر هليه.

- ٢٧٧٧ - في أعرب الرواية أنا وإذا قرأ الإمام السجلة في خطبة العرب سجده. وسجد

¹¹⁵ استفرك من حميع النسح للتوفرة هدما

معه من سمعها، كما في خطبه الجدمة. وكمثك إذا فرأها في الصلاة سجدها و سحد القوم معه القال الشبح الإمام الأجل شمس الاتمة الخدوائي وحمه الله تعالى: قال مشابخا وحمهم المتعالى الارسجدود، والكلام في المبشطر الكلام في الجمعة .

١٩٧٨ - وإذا أحدث رحل في الحداث وخاف إن رحم إلى الكوفة [فيشوط]. تفوته العدلاء ، وهو لا يحد الده وإن كال قبل الشروع في العدلاة تبكر وبطي مع النص، من أصحاب رحسهم الله تعالى من قال: هذا في جبالة الكوفة ، لأن الذه مبلد أما في دياريا الله محيط بالقصلي ، فيسفي أن لا يحوز التبكير.

فال استبخ الإمنام الأجل تنصل الأنعة السرخسين وحمد الله تعالى: « التدبيجيج أبه منى حاف الفوات بحوز له التنصم في أي موضع كان و كذلك إن أحدث بعد ما دعل في الصلاة تيمكم ويصلى « وإذا `` لم يتبك والصرف إلى الكوفة وتوضأ ، تم عاد إلى المصلى وصلى حار . وقال أبو يوسف ومحمد وحمهما الله تعالى : إذا احدث بعد ما دحل في الصلاء تبريحز

وقاع بو يوصف ومحمد وحمهم الله لدى . والماحيف بعد فا فحول في الطبيعة المحمد المحمد في الطبيعة في الطبيعة المستهج لم التيميّم، وهذا الذي فكونا في حق المندى، ويكذاك الحكم في حق الإمام، وروى الحمس عمر أبي حقيقة وحمه الله تعالى، أم تبعر للإمام أن يتبعّم الأنه لا يحاف الموت، فوج الوقت، ورجاً للناس أن يصلو المفون الإمام، وجه ظاهر الرواية الله يخاه الدوسة موج الوقت، ورجاً ترول الشمس قبل فراغه من الوصوء

1994 ومن تكلّم في صلاة العبديدة ما صفى وكباء فلا قضاء عليه. قبل قشخ الإمام التقيه أبو جعفر وحمه الله تعالى العداعلي فول أبي حنية رحمه الله تعالى علما على فول أبي حنية رحمه الله تعالى علما على فول أبي رهو ما إذا أسدت في صلاة العبد ولم يحد ساء وهو يختاف القوت إلى توصلة العبد ولم يحد ساء وهو يختاف القوت إلى توصلة فعلى فول أبي حيفه رحمه لله تعالى ينياهم الأل على فولهما الا يسكم والاه يمكنه القضاء الولم يجر له النيام الالهواء الصلاة أصلا الوللة سنحمه وتعالى يبكم والاه يمكنه القضاء الولم يحراكه النيام الالهواء الصلاة أصلا الوللة سنحمه وتعالى العمام .

⁽۱) ختلاک من خان ما ف را ما

⁽¹⁾ رقی ب از ف اورتها

الفصل السابع والعشرون في تكبيرات أيام التشريق

١٣٨٠ نكبير التشريق سنة الجميع أمن العلم عبنى لعمل بها و والأصل فيه قوله تمالي . ﴿ وَالْكُرُوا الله عِن آياهِ مُعَدَّلُواتِ ﴾ " مده في التفسيس والله أعلم أن المراديب التكبير في هذه الأيام عقب لنباله الله . وعن بن عمر وضي أنه تعلى عتبما أن رسو بالله بناله فيله فيل : الفصل ما فلت وقال الأسباء فيلي يوم عرفة الله أكبر إنه أكبر الله إلا إله إلا الله والله أكبر الله أن مول الله بناله والله أكبر الله الله بناله وهو أكبر الله أكبر الله المدا الله بناله والله إلا الله و يوم سرفة أكبر الله أكبر الله أكبر الله إلا الله وقد أكبر الله الحداث .

1774 وقدا عنصاله الصحابة رضى الله بعالى عنهم في ابتداء واندوه أما الاحتلاف في ابتداء وكثيره وابن مسمود قالوان في ابتداء وكبيره وابن مسمود قالوان الانتذاء التكبير من صلاة الغذاة يوم عرفة ، وله أخذ علما خارجيهم الله تعالى عنهم الرباية ، وهو أحد أقوال الشافعي رحمه الله تعالى ، وصغار الصحابه وضى الله تعالى عنهم كميد الله بن عمره وهند فه بن عباس، وزيد ابن قالوان النادة التكبير من صلاة الظهر بوم المحراك وهو المشهور من أقوال الشافعي وحسم الله تعالى ، وهو مروى عن أبي يوم المحراك وهو المشهور من أنوال الشافعي قول ثانث : إذه يداً بالتكبير من صلاء الفحر من يوم الدحرال

1777 - وأما الاختلاف في النهام قال أبل مسعود رضى لله تعالى عنه : يكير إلى صلاة العصر من أول بوم النحر ويقطع !!! لعصر من أول يوم عرفة إلى أحر يوم النحر ويقطع ، فتكون الحسلة عنده تماني صلوات، ويد أخد أبو حسفة , حمه لله تعالى، وقال على ا يكسر إلى صلاة العصر من احر أليام التشويق ويقطع ، فتكون الجملة للاثا وعسرين صلاة. وبد أحد أبو بوسف

⁽١) الغرة ٢٠٣

ا تا ^{ال}وجونكي قسي. ۲۱ - ۱۹۰

⁽۳) وفي من اليوطرية.

ا 14 مكذا مى الناتار حالية، وفي الأصل و عدا أيكبر في صلاء العصر من أول يوم عرفدالي أحر يوم الحروبة على وهرمما لري ليس بدعوه

رسعت وحسها الله تعالى ، و من عمو رضى الله تعالى عنه روائنان ، في روانه كنا قال منى رضى الله تعالى منى رضى الله تعالى عنه روانه كنا قال منى رضى الله تعالى عنه روانه قال النشريق (وقال عند الله النشريق ، وقال ، بدري نابت الله الن عند رضى أنه النشريق ، وقال ، بدري نابت رضى الله تعالى عنه ، وهي روانه قال ، بكير إلى صلاة الظهر من أحر أيام التشريق [1] ، وعشائم من رضمه الله لمالي هي القطع نااته أفوا، أينشاء قال على رضه الله لمالي هي القطع نااته أفوا، أينشاء قال من قول الكلم إلى صلاة الفهر من أحر أيام النشريق ، وقال الكلم إلى صلاة الفهر من أحر أيام النسرية .

فتتكلم أملا في المدالة، حاجة صامار الصاحاة رضى للدة مالى عنهم: قوال المعالى الموال الموال المعالى ا فإفادًا فعللم فناسككم لدفكر أو الله تغلق في الدامكم أوا أنبا دكراً إلى الفاء للمقيب، والراد به التكبير وقعما الماسك إلا يتم رفت الاستحراء موجوم النحر، فيمين أن يكون المتكبر عفيه، فيمع ابتداء التكبير من صلاة الطيل.

حجندا: ما تلونا من الأيف وقد روى على جماعه من العبحات وصوال الله تعالى عليهم أن الراد أيام التشريق. ومنهو من قال المواردية بود البحرة ويومان بعدده عائمفي على أن يوم البحر مواده وطاهره طابقيل أنه كما طلع الفحر من يوم البحر بأكبر الرحدة لا يكبر في اسالة الفجر، وحدث حارة عبد الفين عمر رضي الله معالى طبعنا طل ما روبنا دين على صبحة ملعيد.

وروى أم الطفيل هن على، وعمله بن باسر رضى الفاتعالى عليما التجها مدما رسول الفاتية يكثر في فير الصلوات المكتوبات من صلاة العداة بوم عرف إلى صلاة العصر من الحر أيام النسرين حين يسام هي المكتوبات أن أما الحواب عن المتعلق بالأبة فلك أراد به دفر عه تصالى في الأوف ما كلها، لا الكبير في أوفات مخصوصة، ألا سرى أنه قال: ﴿ فَالاَكُمُ وَاللّهُ تُعَكِّرُكُمُ إِلاَ أَنْهُمُ أَوْ أَشْدُ ذَكُراً لاَ اللّه وهم كانوا به كوون اباءهم في الأوفات كالها على سبيل المتناجر، فأمرهم الله بعالى بذكره في الأوفات كانها مفام ذنر الماهم.

¹¹⁾ استفرك من حموم النسح اللوجوءة هندة

⁽۱) نے فالقراد اگاہ میں

⁽۲) أخرجه المارفطين في المنت (۲۰).

⁽ع) مورة الشرة الأربات الم

٣٢٨٣ وحاصل الاختلاف بينناه وبين الشافعي رحمه الله تعالى على ما هو الشهور من قوله، واجع إلى أن التكبير في أول بوم التحريفي عنة شرعت، فإن التكبير في أول وم النحر شرع بالإجماع، فعند علما فارحمهم الله تعالى شرع الانه يوم احتص بركن من أركان الحج وهو طواف الزيارة، فإنه يجوز فيه و لا يجوز فيله، فشرع التكبير فيه ليكرن علماً على أنه توقت ركن من أركان الحج، وعند الشافعي رصمه الله تعالى شرع بيه الأنه يوم اختص بنيع من تواقع الحج وهو الرمن، فاركان الحج، فالمناف إلى يوم عرفة الأن يوم عرفة الأن يوم عرفة الأن يوم عرفة الناف الخير عمل من أركان الخج وهو الرمن، فرحع الله يعنى وحمه الله التشريق؛ لأنه اختص هذه الأباع بتبع من نوابع الحج وهر الرمن، فرحع الله يعنى وحمه الله تعالى إلى ذات بعده علماً على ما شرع تبعًا من توابع الحج، وليس من أركان الحج، فكان جعده علماً على ما شرع تبعًا من توابع الحج، وليس من أركان الحج، فكان جعده علماً على ما شرع تبعًا من توابع الحج، وليس من أركان الحج، فكان جعده علماً على ما شرع تبعًا من توابع الحج، وليس من أركان الحج، فكان جعده علماً على ما شرع تبعًا من توابع الحج، وليس من أركان الحج، فكان جعده علماً على ما شرع تبعًا التكبير بما علقه الشرع به بيثين أومنى علكا بما قاله الشافعي وحمه الله تعالى، فما علقنا التكبير بما علقه الشرع به بيثين أومنى علكا بما قاله الشافعي وحمه الله تعالى، فما علقنا التكبير بما علقه الشرع به بيثين ألى.

وبهامه أن في الوكن تمكا وريادة؛ لأن الوكن يُستنعم التبع ، والتسع لا يُستنبع الركب، فمنى علفنا التكبير بالركن والنبع موجود فيه، فقد علفناه بما علفه الشرع به بيفين، ومنى علفناه مالنبع والركن لا يوجد في التبع، فمناطقهاه بما علقه الشرع به بيفين؛ لأنه يحتمل أن الشرع علقه بالركن والوكن لم يوجد في النبع، فكان ما ولناه أولى، وقد صح عن النبي يهيج بروايه جابر وصي الله تعالى عنه أنه صلى الفجر من يوم عرفة وكثر، قصار تعليان مؤية الخبر ومول الله ينجؤ وكان أولى، هذا هو الكلام في الدية.

٣٢٨٤ - وأسا الكلام في القطع والمهاية، فأبو حيشة وحمه الته تعالى وجَح قول ابن مسعود رصى الله تعالى عنه؛ لأن شرعية التكبير في أول يوم النحر، لكونه محتصاً بركن من [أركان] "الحج، ولم يوجد هذه العلة في اليوم الناس من يوم النحر، وهما وجَحا قول على رضى الله تعالى عنه مقالاً علي الأصل كما يجوز بعثة واحدة بحوز بعلتين، فنحل نقول:

⁽۱) مكذا في الأأو مأل

⁽٢) استدرك من يعيع السنخ الموجودة صدة

⁽۳) اختراد بي ظ .

شرعية انتكبير من أول بود النحر معلولة عاقلت، وبنا قال الشافعي رحمه الله تعالى، وأحد الدين موجود في هذه الأبه معلولة عاقلت، وبنا قال الشافعي وصعيد رحمه الله يعلى ذهر في الكتاب الترجيع قولهما القال: قا احتف أحدجاب وسول اللهجائة في التكبير التاعجب السلوات، كنان الأحد بشول على رصى الله معلى عنه وعيم ربعة تكبير أولى الأنكبير التاعجب السلوات، كنان الأحد بشول على رصى الله معلى عنه وعيم ربعة تكبير أولى الأنهال والمنافق المحملة والمنازة المنازة وحد المنازة ا

ا منحته في دلك: أنها المتصوص عليه في الكناب هو التكبير لا عيب، قال الله تعالى: ﴿ ﴿ وَلِكُنْكِبُرُوا الله عَلَى ما هناكُمْ ﴾ `` والنكوير قول: الته الابر، وموله: لا إله إلا الله توابل. وقول: إينه الحمد تحميد، فمن شرط ذلك فقد زاد على الكناب.

حجَّنا في طلب هدت إلى عمر و هدت عمر و هدو. في ابتداء السالة، والأمة توارتوا التكبير من لنك وسبود الله يختفا في بومبا هذا من الرجم الذي بيّنا، والتراوث حجّة .

وقيل ، إله أحفظ الكبير من جيرين غلبه السلام، وإلواهيم راسمه عيل عليهما السلام والسلام، فإذ إيراهيم عليه العبلاة والسلام لل أضحع بسماعيل عليه العبلاة والسلام للديح. أمر أنه عاروحل جاريل عليه السلام حتى يقلف إمه بالعلام، فلما وأي جيريل عليه السلام أنه

¹⁹⁷ وفي اطاء من مقايمت

والأعراب وا

⁽۲) استر ۱۸۵۰

أضحمه للنبح فقال: الله أكبر نقه أكبر كيلا بمجل بالذبح، فلما سمع إبراهيم عليه العبلاة والسلاة والسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلام والمسلم والمسلم عليه المسلام والمسلم بالمساعيل عليه الصلاة والسلام كلامهما والمسلم عليه المسلم أنه فلدى، فحمد الله تعالى وشكره فقال: الله أكبر ولله الحمد، فبشراً أنه على هذا الوجه بقول هزاء الأجلاء - صلوات الله عليهم أجمعين - افلا يجور أذ يأتي بالبعض، ويترك اليعفى،

1784 - وأما الكلام بيس بجب عيه هذا التكبير، فنفول: على أوله آبى حبيمة رحمه الله تعالى لا يجب هذه التكبيرات مقصوداً إذا على الرجال القييمين في الأمصار عقيب الصواد والأعلى أمل السواد والأعلى أمل الشاو الأمصار خنف المساوء الأمصار إذا صلوا على المساوة إذا كان الإمام [أمر أق]". واختلفوا في قول أبى حنيفة رحمه الله تمالى في العبيد: إذا صلوا خلف عبد والأصبح مو الوحوب ويقو مذهب عبد الله بن همر وضي العبيد: إذا صلوا خلف عبد والأصبح مو الوحوب ويقو مذهب عبد الله بن همر وضي القيدان عنيف على كن من نجب عليه الله تعالى : يجب على كن من نجب عليه الصلاة الكتوبة والذي يصلى وحده والذي يصلى المكتوبة والذي يصلى التكبير تبع

وحه قول أبى حنيه فرحسه الله تعالى قول عليه العسلام والسلام . الاحمه والا شريق إلا في مصر حامع الله و والمراد من النشويق [أيام التشويق بكفة] "أ، هكفا فاله النصو من إسماعيل" أو الخليل بن أحمد، وهما كناء من أنمة اللغة رحمهما الله تعالى، ولأن النشريق [حقيقة] "انتاب اللحم"؛ لأنه تقابل من شرق المريقاً إذا قطع وأظهر للشمس، ممكن تقابيد

(١) وهي كا و الناء فيورته هتي هذا الوجه وفي أنه و م الخبولة عتى هذا الوحد

(٦) حكاد في م و عد، وكان في الأصرار ط أ أمرومكان الواة.

(۳) بر تحریجه فان ذلك.

(4) استعراق من حميم السبخ الموجودة عندنا

(۵) وفي طاو ب اشتیل مکان استعیل

(٦) استدرك من حميم المسح الموجودة عنصاء

ا ٧٧ تقديد للحم ، معناه ٢ فطع اللحم طولا وغلبحه وعبضه في الهواء والشمس

اللحم تشريقاً الآن هي ذلك تقطيعه وإظهاره للشمس، والمقبقة وهو التفاديد ليس عواده لأنه يعتمي بالمسر، ولم مجازات الصلاة والتكبر في إدار الصلاة جائر الإرادة؛ لأن في ذلك شعار الإصلاء، فإن أمكن حمله عليهما إيحمل عليهما إلى ويكون في ذلك نفيا للمسلاة والتكبير إلا في معمو جامع و بإن لم يمكن حمله عليهما يحمل علي التكبير الأن في صلاة العبد إلا في المعمود وإنه أشرى وهو قوله عليه العبلاة والسلام: الاحمدة ولا تشريق ولا قطر ولا أصحى إلا محمدة ولا تشريق والأقطر ولا أصحى إلا محمدة ولا تشريق الأضحى، فلو حمل التشويق الذكور في هذه الرواية على الصلاة كانا تكراوا، ومهما أمكن حمل للعظ على عائدة جديدة لا يحمل على التكرار، وإذا ثبت أن المصر شرط وحب أن يتشرط النوم الحاص والجماعة، كما في الجمعة وصلاة العيدين.

قيان قبل: هذه التكبيرات ضرعت تبعاً ، ولا يجود أن ينشرط للتبع ما يشترط للاصل. قلنا: نعم، إلا أن هذه النعية عرفت ضرعاً بخلاف القياس، فإنه لم يشرع في غير هذه الايام، فيراعي لهذه النبعية حميم الشرائط التي وود النص بها، والنص جمل من إحدى شرائط أ⁴⁸ إقامة المصور، وجب أن ينشوط الفوم الخاص والحساعة كما من الجمعة والمهد.

واختلف المتدايخ وجمهم الله نعالى على قول أبى حيمة وحمه الله تعالى أل الحرية عن هي ضرط لوجوب هذه التكبيرات؟ و فاتدة الخلاص إلغا تظهر فيما إدا أمّ العبد قومًا للصلاة المكتوبة في هذه الأمام، هن بجب عليه التكبير؟ فعن شرط الحرية قتل. بأن الذكورة والمصر شرط الإقامته مقصودًا "، فكمّا الحرية قياسًا على الجمعة وصلاة العبد، ومن لم يشترط الحرية فال: لا يشترط الإقامته السلطان، فلا يشترط الحرية كما أر الصلوات، وإمّا لا يشترط الإقامته السلطان هنذ أبى حنيقه رحمه الله تعالى لما حكى عن الشيخ الإمام الحنيل أبى بكر محمد بن الفضل البخاري وحمه الله تعالى المن التكبير بنبه صلاة العبد وصلاة الحمدة من حيث إله شوط الإقامته المصر الذهر، كما شرط الإقامة الحمدة والعبد، ويشه سائر الصلوات من حيث إله

⁽١) السابوك من حميع النسخ التوفرة حنفظ

 ⁽¹⁾ قال الويلمن في النفست الواية (T) (340): عرب حرفو شاء وإغا و حدده موضوف على فأن باضي الدعام أخرجه عهد الرزائق في العصفة ، والهولي في المساء (340)

⁽٣)قتا في الأصل، لعن العبواب إقامته

 ⁽⁴⁾ حكمًا في جميع السبخ الموجودة سدماء ركاد في الأصل الإفاحة مفصود

إله بقام في يوم واحد عسس مرات، وكنان له [حظ]" من الخصوص والعصوم، فلشبهه بالخصوص شرط القوم الخاص والجساعة، لشبه بالعموم لم تشترط السلطان توفيرًا على الشبين حظهما بقد الإمكان.

١٩٨٧- قال محمد وحمه الله نعالي في اجهامه : وإذا صلى النساء والمسافرون مع الرجال الفيمين في مصر جماعة ، وجب عليهم التكبير [الآن التكبير]!" من توابع الصلاة ، فقد بالانتهاء به صاروا أثباعًا له في المبلاة فكذا في التكبير [الآن التكبير]!" من توابع الصلاة ، فقد ثبت الشيء نمّاء وإن كان لا بنب مصوداً ، ألا ترى أن الركاة لا يجب في الحملان والفصلان مقصوداً عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ، وتحب تبعًا لغير من بأن كانت معهن مسنة ، وأما المسافرون إنا صفوا محموا مهمين مسنة ، وأما المسافرون إنا صفوا محماعة في مصور فقيهم روايتان عن أبي حيفة وحمه الله تعالى ، في رواية الحسن عليهم التكبير عليهم ! الأن السفر يغير الفرض وبسقط التكبير عليهم المناز وبين أن يصلوا خارج المصر ، وبين أن يصلوا خارج المصر ، وكذا في التكبير المرض ين أن يصلوا عن وكله المناز .

الإساعة، وخلفه مقيمون من أهل المصر فلا تكبير على واحد ميمه وهذا قول حيفة بالجساعة، وخلفه مقيمون من أهل المصر فلا تكبير على واحد ميمه وهذا قول أبي حبفة رحمه الله تعالى، عليهم التكبير، ولا تكبير في شيء من النواقل؛ لأن الجنهر بالتكبير عرف قرمة شرطًا بخلاف القياس، والشرع إلغا ورديه في المكتوبات، ففي غير المكتوبات يبقى على أص الغياس، ولا تكبير في صلاة لعبد؛ لأنها تطوع، فأشببت سائر التطوعات، ولا في الوثر، أما عندهما قلاله منه وتطوع، وأما عند أبي حنفة رحمه الله تعالى فلان فرضاً إلا أنه لا يؤوى بجماعة إلا في شهر ومضان، والخيماعة عد أبي حيفة رحمه الله تعالى غي شهر الما التدويق، في التكبير شم تدكّر بعد ما عرج من المسجد أو تكثير شم تدكّر بعد ما عرج من المسجد أو تكثير شم تدكّر بعد ما عرج من المسجد أو تكثير، لم يكن عليه تكبير.

4779 - والأصل في جنس هذه المسائل: أن ما يجمع بناء بمض الصلاة على البحص يمتع التكبيره وما لا يمنع بناء بعض الصلاة على البعض لا يمنع التكبير؛ لأن التكبير ضرع متصلا بالمبلاء كأصال الصلاة شرعت متصلا بعضها ببعض.

⁽¹⁾ مكذا في جميع السنج الموجودة صداناه وكان في الأصل: وكان له يوم واحد.

⁽٢) استفرك من حميم المسح النوفرة عندنا.

179. علد الوضلام الناس بالخروج عن المسجد الإصلاح الصلاة، لا من حيث الحقيقة، ولا من حيث الحقيقة، ولا من حيث الحقيقة، ولا من حيث الحليمة والمالية والمناسبة الحقيقة أو لم يستدر القبلة، إلى أم ستدر الفيلة أو لم يستدر القبلة، إلى أم ستدر الفيلة، إلى أم ستدر الفيلة، الأولى الم المتدر الفيلة، ألا أولى أم حار القداء من كان في خو العلقب الإمام فكما في حق التكوير، فصار عالم في دكان صلاته حتى القبلة، وقد الهي أعلى عن الكرة و وعناد والي المتحد هي دكان صلاته الحقيقة مستقبل الفيلة، وقد الهي الكرة عن الكرة الكرة و المتحد الهي التكوير، فهمنا كالك.

وأما إدا استناما القبلة فكذنك الجنواب، وكان بنيض أن لا بأني بالكيب، لأن الاستنار ما كان لاصلاح الصلاة [لأنه أم الصلاة] . وإدا لم يكن الاستابار لإصلاح الصلاة بمع الناء، ألا ترى أنه وطن أنه لم يسلح وأنب ماستدور القبلة، نم تذكر أنه مسلح برأت وهو في المسلم بعد لا يحكه الناء، فينعي أن لا بأني بالتكير حينا أيضاً.

و لجواب وهو الفرق بين لمسألتين أن استدار القبلة في فلك المسألة إنها منع البناء الأله ما كتاب لإصلاح الصلاة، بن لأنه كتاب للرفض والقرائ حقيقة، وهذا يقتع ابده؛ لأنه يقطع حرمة الصلاة، وههذا الاستدبار لم يكن طنوال والرفض؛ لأنه أم الصلاة فأنسه من هذا الوحم استدبر القبلة في مسألة الرحاد بأن مال من أتقدمات فظن أنه رعاف فاستد و الفبلة، ثم تبرًا أنه ما وهو في المسجد بعد وعناك بدي؛ لأن الاستدبار ما كان تعرف ولا للرفض.

و حكى عن الشبح الإمام الواهد عبد الواحد الشبباني رحمه الله عالى الله قان بقول: ما فاكر محمد رحمه الله تحالى في الخامع بصبر رواية في من سلم على طن أله أثم الصلاة واستدبر القبلة، ثم تذكّر أنه لم يتم يقول في المصلحة بعد، يلم يتكلم بكلام الناس أله بأني تامي عبد، وقال يتول الله بحد المهامع، وقال يتول أيصان وفقر الكرخي رحمه الله تعالى في الخامع الصاهر، فأن من سلم على ظن أنه أثم العالمات، تأكر معد ما استدبر القبلة أنه له يتم وهو في المسجد بعد. لا يكون قاطعًا للمسلاة عد أبي حبية رحمه الله تعالى بنعى أن لا يألى بالتكبر هيئا عند محمد رحمه الله تعالى الكرخي رحمه الله تعالى بنعى أن لا يألى بالتكبر هيئا عند محمد رحمه الله تعالى الكرخي أيساني عادكر عبد الماء عنده، فيمنم التكبر أيسان.

٣٢٨٠ قال: والحدث العمد بمنع التكبير ؛ لأنا بيم البناء، والحدث ب، هيا الا بمع

⁽۱) وهي هند البيني مكان سهي

⁽۲) اصلارت می است.

التكليم ، لأنه لا ينتج النقاء، ولا الدهناك يقوب الدهاب لتتحديد الوضوء وههمنا لايلوسه ؛ لأنَّ التكليم ليس من أفعال الصلاة، و لا يعدي هي حدمة الصلاة، فلايشته ط له الوضوء، ومكن لد ذهب وتوصأ ذان أفصل لا ذكر عد تعالى مد الطهارة أفضى.

١٩٩٢ - فان محد سرح ما ماني ما الني في الجا امع أيضاً الرجع عماى يه وعلى إيام التشريق، فسلم ولم يكل معالى به وعلى إيام التشريق، فسلم ولم يكل معالم على عرج عن السحد، فعنى القوم أن يككروا، و بمثله لو كان على القوم أن سبحاء الوافرة أن سبحاء القيالة والمعال العمالات، فإيها تؤفر في حرمة العمالات، ولهذا لم أفرك الإمام في سجود السبم يصير منارك العمالات، فإيها تؤفر في حدمة أخالة يكون مدناً، وعالمان من أفعال العمالات على مقط عن الإمم يستقط عن القاملات المادة على العبلات، فأما يستقط عن النام عالم كان العمالات على العبلات، فأما تكون عادي العمالات العاملات على العبلات، فأما تكون القام إلى حكون ما دكور من الأحكام، وستحدث العاملات عالى دكور ما دكور من الأحكام، وسقط عن الإمام الأبو جدد مقي عدم إله على .

الرضيحة : أن الفندي بالاقداء صار تابعًا للإمام فنما هو من أقمال الصلاة، الاقبما لمن من أمعال الصلاة، - حكم بالتم لا بتحالف حكم ! أا الأصل فيمنا هو من أقصال الصلاة، متى مشقط عن الإمام يسقط عن القندي مقريع النامية، والاكافاف ما لمس من أفعال الصلاة

قول قبل: كال يبيعي أن لا يقو إ بالتكبيس فيند أبي حيفة وحممه أنه نصابي والآل الجماعة عنه مقوط الوجوب، قبيعت أن يكون شوطً للاذاء كما أي الفيدمة، والجماعة إله محمل بالإمام والقوم، فإذا نحب الإمام، فقد المدمب الجماعة على ما ذكا ذا.

للدة التكلير بالمه الجمعة وبشبه مناز الثماوات (الله، به بالخاصة بشارط اوجوم الجماعية، ولشبه بسائر الصلوات) الابشترط لأفاءه لحماسة عملا بالشمين شار الإمكار.

٣٩٩ - فال محمد رحمه الله عالى في البالغ اليسان إذا عائله الصلاء في غير أيام التقوية - فال محمد رحمه الله عالى في البالغ التقوية ، فإمان المعمد المده و خاطم فيها أن يقشيها من غير تأكير ، وروى عن أبي يع معمر حمد عدامالي أنه يعديها الأكبر ، وجد ها ما الرواية عوله عالم المعالم المدينة وشاه المدينة والمدينة وشاه المدينة والمدينة وشاه المدينة المدينة وشاه المدينة وشاه

C) استوالم درو طار م

⁽۱۰) استارک می سا و افتار ام

وفتها أأأم جعلي وقب الدكروم بالأداءة ووقت اندكر وفت التكبير

وجه فناهر الرواية: أن في القصاء بعنير حاله العوات في حرّ بعض الأحكام، عان بن قصى القجر من غير وقتها بحهر بالقراءة فيها، ومن قصى الطهر والعصوص عبو رقتها بعدت بالغراءة فيهما، ومن قصى القائنة في حالة الداهر إلى حالة الإقامة! أن فضي ركائين هي دوات الأدبع، ومن فضي القائنة في حالة الإدامة من حالة الداءر، قضاها أربعا، ومي حق بعض الإحكام بحسر حاله القضاء، الاكرى أن المربص وافائنة صلاة بالإعام، فقضاها بعد ما قدم على الركوع السحود، فقضاها بركوع و سحود، وإذا فائنة فيلاة بركوع و سجود فم عجر قضاها فإياد، فاعتبار حالة القضاء إن كان بجب التكبير، فياعتمار حالة الأداء الإيجاب التكبير،

و غيهر بالتكبير عرف شرعًا معلاف الأصل، فإن الأصل في الأذكار والأدعية احقيقا. فإذا و منامل وجه فوق وجه لا يجال، على النافقار حاله العوات راحع، والخارث لا حجة له فيمه لأن اخذيت يقتصي أن يخود وقت النادكر وقت الصلاة العائمة، وكنان هذه الرقت من حيث لتقامر كأنه دلك الوقت ، وذلك الوقت ليس وقت الكيل .

۱۹۹۵ - ۱۸سال النامية ، إن مانيه صلاة في آباء استشريق وقصياها في عيق أبام التشريق. قصاها من عيم اكتبراء وعداللت مي رحمه الدالتالي قصاف تنكيراء واماه قوله ، إن القائد إن معلمي على الوجه الذي فات ، الما في الجيم والمحافظ على ما من.

وجد موسال إن النائد إلى تنطق على الدجه الذي قات ادا أمكن وهها الإمكان الأد المجهر المذكرين إلى طرف ورد في رماك محصوص بالنص محاف القداس ، قال يكون فرية في غير ذلك الرمان و فعجر عن انقضاء بالنكس فيسقط ، ألا فرى أن الشيخة إلىا فات عن وقتها لا انقضى و كديث رمى الحمار إذا فات عن وقت لا يقصى ، لاد التصحية إنما عرفت فرية في رسان مخصوص بالنص حملاف لقياس (فإن العياس بأني إواقة الدم، وكذا رمى الجميار عا عرف قرية في رمال مخصوص بالنص بحالات النياس، فيه آاا عيث حقيقة ، فلا يكون فرية

الادا القورج دهن حواد لاترافي السنهية (278 675 كافات) ولين أي شيبة في المصنفة (1877). وتشرح مجاني الأفتر (27 47 67 و لطب لن في الأوسط (3779) ومحتد أبي يعلى (1774) ولين ساحة. 1887 فو لو عاود في استة (278) وطرافية

¹⁵⁰ استقبرك من محمع النسخ التباه فالمستا

⁽٣) التفرك من ما طاو ما

في غير ذلك الزمان، فعجز عزر القضاء فسقط، فكدأ ههنا

١٢٩٥ السألة النالغة: إذا فائته صلاة في أيام التشريق، فضضاها في أيام التشويق من عامه ذلك، فقضاها بالتكبير الآن وقت التكبير عاتي الآن جميع أيام التشويق وقت التكبير الآن التكبير الآن التكبير والدائل التكبير التشريق الآن التكبير المائلة من التأليق التشريق المائلة التأليق المائلة على التشريق المنتحب لا يوجب المستحب لا يوجب مقوط الجائة إذا يقي أصل الوقت، ألا مرى أنه لو نرك رمى الخدار إلى العرائم الشاريق الداري و نم المدارية المائلة عن التأليق العرائم التشريق المائلة يحروه كذا ههنا المائلة ال

٣٢٩٦- المسألة الوابعة: إذا فيانته صلاة في أيام التشريق، قفصاها في أيام التشريق من العام القابل، قضاها من غير تكبير في طاهر الرواية، وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه يفصيها بتكبير؛ لأنا إن اعتبرة وفت العوات فهو وفت التكبير، وإنّ عتبرت وفت القضاء فهو وفت التكبير، فقد قدر على القف، بالتكبير، طزمه دلك.

وجه طاهر الروابة: أن اعتبار وقت الفرات إن كان يرجب التكبير، فاعتبار وقت القضاء لا يوجب التكبير، فاعتبار وقت القضاء لا يوجب التكبير، فاعتبار وقت التكبير عقيب الصلاة افشروعة فيه أداء لا عقيب الصلاة المشروعة فيه أداء لا عقيب الصلاة المشروعة في وقضاء فله الأصل، علا المشروعة في الأصل، علا يجب عبد لتردد، بخلاف ما إذا أراد أن يقضيها في آيام التشريق من عامه ذلك؛ لأن التكبير مشروع في الصلوة الأيام، أما هنا محرما، أما وينذ أالإمام إذا فرغ من صلاة مذه الأيام، أما هنا محرما، أما تقليم السهو على التكبير فلان سجود السهو، ثم بالنكبر، نم بالتكبير يؤدي في أور الصلاة لا في حرمتها، ولهذا صح الاقتداء بالإمام في سحود السهو، ولا يصح الاقتداء به في التكبير، وأما تقدم التكبير على التلبية فلان التكبير بزدي في فور الصلاة و لتنبه لا يختص الدائم بالماء والتنبية ليس من خصائص الصلاة،

١٣٩٧ ويجهر بالتكبير في طريق المصلى اتصافيا ، وإذا التهى إلى الصلى يقطع في رواية ، وهو التهى إلى الصلى يقطع في رواية ، وفي وواية لا يقطع ما المريضة الإسام الصلاة. وفي عبد الفطر ها يحهر بالتكبير في طريق المصلى؟ ووي المعلى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه لا يجهر ، وروى الطحوى عن أستافه عن أبي عبد الله تعالى أنه يجهر ، وهو لول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله معالى .

حد حواجا رون الرهوى عن سالم عن الن عمر رضى الله تعالى عنهم. أن النبي بثلاً كان بكبر في الفطر والأصحى إذا تحرج من بينه رافعا صوته بالكبير ""، ولأبي حنية رحمه مقادماني ما روى " أمالين عباس رصى الله تعالى عنهما مرابوم الفطر وصعه قالاً، فسمع الناس يكيرون فقال الكبر الإسام؟ فعال: لا معال: أهجُن لناس؟ ، ولأن هذا وقت لا بعنص بركي من أوكان الحج، فلا نشرع فيه التكبير فياسًا على رمضان؛ وعد الأن التكبر شرح عنهًا على وعت أرتان لحج،

قَانَ قَبَلَ كَمَادَكُلَ شُواَلُ دَحَلَ وقت بعض أفعالُ الشَّحِ، فَلِمَالُو أَحْرَمَ فَي شُواَلُ وَسَعَى الها يجوز، والسَّعَى من أفعال الحج.

قلماً: هذا من واحبات الحم لا من أركامه ، وانواحمات تبع الأركان. فشوع النكبيرات هذماً على الأركان- وإلما أصول- لا يدل على شرعها عدماً على الواجمات، وإلما توابع. عن الشيخ الإمام الدنية أبى حدثم وحمه الفائمالي أنه قال السمعاء أن مشايحنا كانوا برون النكبير في أيام النشرين (*) في الاموال بنامة -واله سمجانه وتعالى أعلم-.

 ⁽¹⁾ دكرة السيوطي في الحامع الصعير (37.4). ويؤيده ما دكره الباوك فورى في أعمة الاحوادي
 (29.77) وكان من دكره ، دكره بالمعنى دور العدم

٢٦ اومي خا آبام لعند مكان ابادالشلوبين.

فهرمر الوضوعات للمجلد الثاني من الحيط البرهاني

Ť,				-										-			. •			٠.			٠							•	ï	۸.	•	. ال	Ÿ	_	3
٥.																										٠.,	اؤ	,	ı	نی	٠.	ٔ ز	¥	J		ú	J
3																								٤	١,	į,	اع	عوا	J	•	. :	•	١,	غم	įl	ij	
٧.			-				-	-					. ,								•	ت	ۆلە	,	¥	į	يا	ä	ف	J	بي	Ų	فح	م	ij	ر	نو
۱٠															;	ě,	у.,	4]!	Ļ,	ه ف	کرا	G	Ų	أثم	٠	À	,	Y	ı į	باز	٠,	نى	عو	į۰	٤	ý
۱۲																																		4			
ιT									١,	زابر	راد	, ,	Ų			,	•	نہا	نباة	اج	٠,	, ,	ď	ንኢ	ç	9I ,	,	ď	زا	١.	þ	ی	::	JI ,	}-	ىد	ال
14																																					
T 4																																					
۳,																																					
۴,																																					
Ť۷																																					
27																																					
٤٥	ì									٠.				ار	Ļ.	+3	,	Į.	,l		į	, ,	Ĺ	4	ابد	ال	وا	b	٠	,		۰.	فم	ř	٠,	Ċ	نو
ţ																																		شر			
۰																																					
61	٢																																				
44															_											_	. :	ä	١Ĺ		١,	į,		Ļ	٠.	, L	٠,

المعمس في الركوع
المصل في السحود:
الفصل في للمعلم لأحيره :
القصيل في القومة التي ينز الركوح والسجود والخسفة بين السجيبين
عصل في الحروج فن الصلاة بلعل المصلي
نوخ أسر في ماذ سب نبوت الأنان:
نوع أخر في بيان سيفعل فيه (
حوج أخر عني أقال المحالث والحلب، وبيان من يكره أدانه ومن لا يكور
نوع احر في القصل بن الأقان والإقامة:
88
موع الخبر في تبلارك الخلو الواقع فيه: ١٠٠٠
موع احرافي من يقصي الفوائب يشفيها دوان وإفامة أو بغرهمان السياس المرام الم
الرح أخر في المنفرقات من هذه الغصل :
فصل في بيان أداب الصلاة:
الفصل التالث في بهذه يفعله الصلي عن صلاته بعد الافتتاح
وتما يتصل عبد الفصل:
المعصل لرامع في بيان واحكره المحصلي أن يفعمه في صلاته و دا لا يكرد ١٩٣٧ -
وغايتعس بيقا المعمل للمداري المساري المساري المعاري المعاري المعاري المعارية
القفيل الحامس في بناد ما ينسد الفيلاة، وما لا ينسد
البوع لثاني في بيان الانصل المفسطة
وتما يتصل بهذا الفصل مسائل الفيقية :
وعايتعل بهدالقصون والمستدون والمستران والمعلى والمعالية
الفصل السلاس في بينان من أحق بالإصامة ، وفي بيان من يصدح إسماً تعبيره،
ومن لا يصلح إمامًا وفي بيال مغير حالى المصلى إمامًا كان، أو متفرقًا، أو مفندًا،
وفي بالدما يُعتم صمة الافتال وما لا يمنع

الوح أغرافي الفوم بصلوف التراويح فعوداً *
انوع احمراً فيعا إذا صنى الإمام ترويحة ورحلة بتسليمة واحقة:
. أوع أخو في السبك في المتواويخ :
الموج أعمرت مندور والمناز المستعدد والمستعدد والمستعد والمستعدد والمستعد والمستعدد والمستعد والمستعدد والم
نوخ أخر في إمامة المصبي في الشروح
ا فوع أخرفي قصاء التراويح: ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿
نوع اخر في المتموقات : ﴿ ﴿ وَمُعَلِّمُ مِنْ مُعَلِّمُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَمُعَالِمُ ٢٦٤
جنا إلى مسائل الوثر في المناسبين المناسبين المعالم الوثر في المناسبين المعالم
الفصل المواقع عشراني أأشى يصلي ومعاشيء من لنجاسات والمدروب والمام
الفصل الحامس عشر في الحدث في الصلاة
غمصل لسادس عشر في الاستخلاف
المفتين السابع عشرفي سجود السهواء المامان المامان المامان
نوع أخرفي بيان ما يجب مه منجود السهو وها لا يحب: ﴿ رَبُّ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ
أوع أشر في سببو الإمام أو المؤمَّ هل يتعدي إلى صاحبه ** ** * * * * * * * * * * * * * * * *
عرع أخر فيمن صلى الطهر خبساً وهذه السهو عن القعدة: ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ٢٩٧٠
نوع أخرعى قرحل سلم وعليه سجودالسهوء فعاء رجل والمتدي بدر المرام
نوع الترقي بالزما مجتع لإتيان سنجودالسهور
نوع احرفي سلام السهوا المسارية المستعدد المستعدد المستعدد
ومحايطن جلاا النوع
نوع احر فيس يصلى النطوع وكعش دسهر فيهماه از يسجد فينهاره اللهرية المالك المالا
هـ السلام، ثمر أواد أن يبني عليهما ركعتين أخرايين ويسجه الله المساد المس
نوع أحر فيمن يصني الطهر أو العماء (ويسفم)
وعقيه منجدة فسلبهة وسنجمة تلاوق المسالية المسالية وسنجمله والمسالية
نسوع احر في المتضرقات
المفصل الثامل مشرعي مسائل الشبك والاختلاف الوازم

TTV	وبي الإمام والقوم في المقدل الماطي
rat	مسائل الانختلاف الواقع ببن الاساه والخوم
f8:	القصو النامع عادر في معت لزوم تعرض
rn	النصل العشارة فأفي قصاءه القوالت أأرا
rat	وس هذا القيس مبدكة أشرق أسيان أسيا
T60	والارتصار مهذا المصير طاوقع الذلك في الموسات
гад	ومحاينهم مهدا الفصل من المدائل المفرقات.
r.,	الفصل الخادن والعسرون في محدد ظلاوه ال
rn	انبيع أخرفي بيال مستاومونها
ተኚኛ	العرع الخبر في البائل تمر الصالحيا برها وأداءها ا
*it	الوج الحرافي ببالا مكتبهان الماليان
572.	العرع الخرافي مناذ من خاب عبه هذه المسجدين
™11 :	الوع أخر في بيك ما يطلل هذه السحدة وم. لا مطلها
MNV	موح أخراهي بنادرها معلق بدوحرب فده السيعدة
TTV	عن حر في بالانكوراية المعدة
rvi 85	الوع الخراهي للمباح الصلي أنة السجاده من معدني لا
وجمعم للجند الماليان والالا	اوع أخم فيمنا إلخا ملا إلة السحدة. وأواد الريفيم ال كا
	على الحرامي هذا الفصل في الأعرافات
r4*	الفصل الثاني ، العشرون في صلاء السفر 💎 . 🔻
TAS 189	المرح في ببيال أشان ١٠٠ السنار الذي معاق به فصر الصا
*A3	نُوعُ أَخَرُ فِي بِينَا مِنْ بِنَبِ النَّصِيرُ فِي فِقَهِ . ﴿ رَبُّ
⁸ 85	سرع الحوافي بعاد أب المدافر متني وداب الممكلة الله الم
YAA	عوع تحرفني وإلا فتقافإ فيمة المستدين
والتي لانصح: . ٢٩٠.	وع أخر في بيان المواضع التي بصح فيها بهذا الإفادد،
	وتحايتصل يهدا الوغ المسالين المسالية

rar	أنوع أحم قوربيان من لا يصمر عقيمًا بنية إقامته ويصبر مغيبً بنيه إفامة عيره (
۲٩v	أتبوع أخراء مسائل قويبة من مسائل الموع المتقدم:
1	بوع اخر في بيان دا يهميز المستق به مقيمًا بلاءن نبة الإقامة (
: • •	وغائلها إلقص: ﴿
٤٠٧	توع اخرمن هذا المصل من التفرقات:
:17	نوع أحرفي بيان احتماع حكم السفر والإفامة :
114	ومما يتصل بعد الفصل
813	اللقب والمسافر دا أم أحدهما صاحبه، سم يشكان
275	الفصل الثالث والعشرون في الصَّلاة على لداية
£ * .	الفتمال الربع والعشرون في الصلاة في السفينة ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
(₹¢	الفصل الحامس والعشرون في صلاة الجمعة
ە٣٤	النوع الأول: في بيان فرضيَّة الحمعة، وفي نيان أصل القرص يوم لجمعة
٤٣٨	المنوع الشنمي في بيان شواقعا الجمعة، وما يتصل بها من مسائل مسمون ما ما ما م
ξŧλ	وعما يتصل ولها الشرط من ملسائل في المسائل المسائل المسائل المسائل المسائل
:10	وتدبيعيل مهذه الشروط من السائل
ţtv	وها ينصل لوقاء للسائل تسبيب الرواز والمسائل المسائل تسبيب المسائل المس
ţīv	[توع أخر في الرجل يصلي الظهر يوم الجمعة إلم ينوجه [إلى] الجمعة أو لايتوجه.
279	ئنع آخر :
٤٧١	نوع آخر من هذه الفصل في المتفوقات
tva	الفضل السائس والعشروق في صلاة العيدين
177	•
٤٧٦	
\$VV	موع تحر هي ميان وقتها: المستدين المستدي
244	توع أيحر في جانة كيفيتها:
	نه ۽ آخر في ڪن ٿي لاهلي ن